

بِعَوْنِ شَیْخِ مِیْنِ کَا فِضْلِ خَلَامَہُ زَوْرِ مَآءِ
بِعَوْنِ شَیْخِ مِیْنِ کَا فِضْلِ خَلَامَہُ زَوْرِ مَآءِ

بحر حقیقت و عرفان اصول دین مذہب حقہ اثنا عشری کا پورا بیان کتاب لاجواب ہدایت و ارشاد و ذخیرہ ہے

انوار اللہ مبارک و کشف الہامی

جلد اول

مصنفہ عالم المسی قاضی لودھی جناب شفا الدولہ و کار الملک حکیم سید فضل علی خان بیاد مرہنگ سب فرائض و تصحیح بنام حضرت مولانا

مطبع میمنہ پور و الکھڑو بہار اچھو
مطبع میمنہ پور و الکھڑو بہار اچھو

اطلاع۔ اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ سلسلہ وار فروخت کے لیے موجود ہے جسکی فہرست مطول ہر ایک شائق کو چاہیہ خانہ سے لے سکتی ہو جسکے معائنہ اور ملاحظہ سے شائقان اصلی حالات کتب کے معلوم فرما سکتے ہیں قیمت بھی ارزان ہو اس کتاب کے ٹیل پیج کے صفحہ جو ساوے ہیں انہیں بعض کتب علم فقہ وغیرہ اردو و فارسی مذہب امامیہ کی درج کرتے ہیں تاکہ جس فن کی یہ کتاب ہو اس فن کی اور بھی کتب موجودہ کارخانہ سے قدر و اتون کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو۔

کتب فقہ اردو و فارسی

مذہب امامیہ

حلیۃ العرائس۔ یہ کتاب زبان اردو فقہ میں اسم باسنی ہوا کہیں عورات کے مسائل فقہیہ جو روزمرہ کے کارآمد ہیں صاف صاف اور شرح لکھے ہیں اگرچہ رسالہ مختصر ہے مگر فوائد عظیم سترتب میں جامع عباسی تذکرۃ الصلوٰۃ وغیرہ کتابین اکثر عورات کو پڑھائی جاتی ہیں لیکن بعض بعض باتیں اس میں سے زیادہ ہیں اور عبارت عام فہم سلیس ہے اور مسائل عمدہ و جامع باسانید صحیحہ اسمین موجود ہیں اگر ایک بار یہ کتاب نظر غور اور خیال مطالعہ کیجیے اور مضمون خوب ذہن نشین ہو جائے تو ضروری مسائل روزمرہ جسکی ضرورت اکثر ہا کرتی ہے ان سے بخوبی واقفیت ہو جائے۔ بلکہ عورات کو اسکا پڑھانا گویا اپنے حق میں اکسیر اعظم ہے مصنف اسکے مولوی امیر اعلیٰ صاحب لکھنوی ہیں۔

بعد حمد سندھی۔ یہ کتاب مختصر روزمرہ کی بول چال سابق روش کی نظم ہے۔ اکثر اطفال خرد سال اور عورات کے درس میں رہتی ہے انسان کا مزا اور قبر میں منکر تکبیر کا سوال و جواب کرنا قیامت کا آتما بہت عمدہ طور سے نظم ہے چھوٹے چھوٹے لڑکے اور لڑکیاں اکثر اذیاد کرتی ہیں

جس سے مسائل میں بھی واقفیت ہو جاتی ہے بعض بعض اشعار ایسے پڑتا شیر اور عبرت انگیز ہیں جنکے پڑھنے سے لڑکا کیسا ہی شوق کیوں نہ ہو مگر صلاحیت خراج میں آجاتی ہے اور روزہ و نماز جو کہ اصول مذہب ہے اسمین امتیاز کامل پیدا ہو جاتا ہے اور عقائد بھی درست ہو جاتے ہیں حرام و حلال نجس و پاک سے بھی اطلاع ہوتی ہے ہر چند کہ چھوٹا سا رسالہ ہے مگر فائدے بڑے ہیں اسی سبب سے ہر مقام پر مروج ہے اور ہر شخص کو تربیت اطفال کے لیے خرید کر تا ہے۔

تحفۃ العوام۔ یہ کتاب بھی مسائل اور اعمال میں مستند ہے۔ کئی بار اس مطبع میں چھپی اور فروخت خواہش خریداران سے دست بردارست فروخت ہوئی اس کتاب کو مصباح کفعمی اور زاد المعاد وصفیۃ التجات وغیرہ سے جہان جہان غلط تھا درست کیا ہے اور کمال احتیاط سے چھپایا ہے۔

اس مرتبہ کی تصحیح سے یقین واثق ہے کہ کوئی غلطی نظر نہ آوے۔ اکثر کم استعداد لوگ اسکو پڑھتے تھے مگر بوجہ عدم واقفیت کے وہ اعراب الفاظ کے صحیح نہ پڑھ سکتے تھے اور ثواب سے محروم رہتے تھے اب انکو خوشن ہونا چاہیے کہ ایسی عمدہ تصحیح انکے مفید کار ہوئی کہ عام لوگ صحیح صحیح پڑھ سکتے ہیں اور

اسکے فوائد سے فیضیاب ہو سکتے ہیں اس کتاب میں اصول دین اور زیارات اسمہ معصومین و اعمال ایام اور اکثر شہور اور نجاسات و مطہرات کا بھی صاف صاف بیان ہے۔ مجموعہ جوشن صغیر و کبیر۔ مع درود طوسی علیہ الرحمہ و دعاے کیل وغیرہ۔ اس مجموعہ کے ملاحظہ کرنے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ کس قدر اسمین فوائد ظاہری و باطنی ہیں جوشن کبیر و صغیر کا ترجمہ بھی ہے اور درود طوسی علیہ الرحمہ جو کہ مقبول عالم ہے اس مجموعہ میں موجود ہے جسکے اور اد سے سعادت دارین حاصل ہوتی ہے اسلام کو جلا اور دل میں ولولہ ہوتا ہے ثواب احسن دی پڑھنے والا پاتا ہے۔ اسی طرح دعاے کیل بھی موجب شفا ہے ہر درد و الم ہے اور صریحاً یہ پڑھ کر دم کیا اور شفا حاصل ہوئی جس مطلب کے لیے اسکو در دکرے وہ مقصد اسکا حاصل ہو غرض کہ یہ مجموعہ نہایت نادر ہے اور صاف اسکے لکھنے باعث طوالت کا ہے۔ ہر مسلمان کو اسکا وظیفہ کرنا فرض عین ہے ہر وقت مطالعہ و ملاحظہ کے خوبی اس مجموعہ سے صاف صاف ظاہر ہو سکتا ہے کہ کس درجہ یہ مجموعہ عمدہ و نایاب ہے قیمت بھی ارزان ہے شایقین کہان ہیں دوڑیں اور اس کو ہر بے بہا کو نقد جان سے خرید فرمائیں۔

حیات القلوب جلد اول۔ یہ ایک کتاب
 نادر و درکار کہ سوائے کتب خانہ امرا و علمائے
 کے جس کا میرزا و شوار تھا حالات و قصص اہل
 میں بروایات صحیحہ مذہب اثنا عشری تصنیف
 عالم ربانی مولانا محمد باقر بن محمد تقی المجلسی صنف
 کہ جو تین جلد میں ہو چکا اسکے اس جلد میں احوال
 حضرت آدم علی نبی و علیہ السلام سے تا حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام مع قصص حضرت دانیال
 و حضرت یونس و اصحاب کف و اصحاب غر و
 حضرت جرمیس و اخبار غیر پیغمبران نبی اسرائیل
 و بعض بادشاہان اہل زمین تا قصہ ہاروت
 و ماروت مشرح و مفصل ہو بقابلہ نسخہ و صحیح مطبوع
 تبریز و دیگر نسخہ فلمی کی تصحیح ہوئی ہے سبحان اللہ
 کیا کتاب ہو کہ جسکے دیکھنے سے روح تازہ ہوئی
 حالات و قصص انبیاء کرام ایسی پاکیزہ
 عبارت اور اسناد احادیث صحیحہ و نصوص
 قرآنیہ سے اس کتاب مستطاب میں مرقوم
 ہیں کہ پڑھنے سے نہایت درجے کی شگفتگی
 اور لطف حاصل ہوتا ہے عبارت فارسی ایسی
 عام فہم ہے کہ جسکو تھوڑی سی مہارت فارسی میں
 ہو وہ بھی بخوبی اُسکے مطالب سے فیضیاب
 ہو سکتا ہے۔ اس کتاب کے اکثر عمدہ عمدہ
 کتب خانوں میں چھاپے تبریز کے نسخے چھپے
 ہوئے یا فلمی ہونگے مگر اس وجہ سے
 کہ عمدہ نسخہ چھاپے تبریز کا یا فلمی پندرہ سو
 روپیہ کو ملتا تھا عموماً لوگ اسکی سیر سے محروم
 تھے اب خوش ہونا چاہیے کہ ایسی ایسی فیض بخش

کتابیں مطبع اور اخبار میں طبع ہو کر کوڑیوں
 سول ملتی ہیں۔
 حیات القلوب جلد دوم۔ اس جلد میں
 اول سے آخر تک جناب رسول خدا کے
 شامل و معراج و معجزات و غزوات کا مشرح
 بیان ہے مومنین و شائقین مذہب امامیہ کو
 اس کتاب فیض انتساب کا خیر فرمانا واجب
 و لازم ہے کہ آئندہ کتب مذہب امامیہ کی
 اشاعت و طبع کا حوصلہ مطبع کو پڑے اور
 نادر و درکار کتابیں چھپکر ملاحظہ شائقین قدر و انما
 بین گذرین۔
 حیات القلوب جلد سوم۔ اس جلد میں
 امامت ائمہ معصومین صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین
 ذکر ہے جناب مصنف نور اللہ مرقدہ نے کس
 عمدگی سے احادیث صحیحہ اور نصوص قرآنیہ
 سے امامت کو ثابت فرمایا ہے اور کیسی سلیس
 پاکیزہ عبارت فارسی عام فہم لکھی ہے کہ ہر شخص
 سمجھ سکتا ہے اور مطالب و مقاصد کو تھوڑے
 غور سے پا سکتا ہے اس جلد میں بھی صحت کا
 نہایت اہتمام ہوا ہے نسخہ چھاپے تبریز و فلمی نسخہ
 سے اسکی تصحیح کی گئی ہے اور صاف بہرہ جلد
 کے محتاج بیان نہیں ہیں ہر شخص بخوبی واقف
 ہے کہ یہ تینوں جلدیں کس درجہ نادر و نایاب
 ہیں کہ ڈھونڈنے سے بقیت کثیر ستیاب
 ہوتی تھیں لیکن صرف بظرا شاعت علوم
 اور اس خیال سے کہ ہر مفلس و توانگر سوا لکھ
 ان عمدہ اور بے بہا کتابوں کا مطالعہ و ملاحظہ

کے قیمت نہایت ارزان رکھی ہو اور چھاپے
 میں بھی مددگی کا لحاظ رکھا گیا اور نہایت
 اہتمام سے تینوں جلدیں چھپی ہیں۔
 بنار الاسلام فی احکام الصیام۔
 کتاب فیض انتساب بزرگان فارسی تصنیف
 عالم علوم علی و خفی حجت الاسلام محمد العصر
 و الزمان جناب مفتی مولوی سید محمد عباس صاحب
 لکھنوی سے ہے اس کتاب کا جواب میں
 روزہ داروں کے مراتب اور ثواب اور
 روزے کے آداب نہایت مبسوط اور مفصل
 تحریر فرمائے ہیں اور روزہ خورون کی
 شقاوت و خباثت کو کس خوبصورتی سے
 بیان فرمایا ہے جسکے پڑھنے سے ماہ رمضان مبارک
 کی عظمت و جلالت اور روزہ داروں کی
 قدر و منزلت صاف صاف معلوم ہو جاتی ہے
 احادیث صحیحہ سے جناب مصنف دافع ظلم العالی
 نے ہر فقرے کا ثبوت دیا ہے اور دلائل عقلی و
 نقلی و نصوص قرآنی سے صوم اور صائم کی
 عظمت ظاہر فرمائی ہے۔ الغرض یہ کتاب سرایا
 قواعد باوجودیکہ مختصر ہے لیکن بے نظیر و احکام
 و مسائل موبہا احادیث صحیحہ و نصوص قرآنیہ
 سے سمجھ و براہین سلی لکھے ہیں مسلمانان ہند
 امامیہ کے واسطے ایک نعمت عظمیٰ ہے اسکے
 ملاحظہ و مطالعہ سے بخوبی کل مطالب و
 مقاصد دریافت ہو سکتے ہیں عبارت اپنی
 پاکیزہ و سلیس و مذاق ہے کہ جہاں نظر پڑے
 پھر ہی دل چاہتا ہے کہ اسکو پڑھے جائے

الحق یہ انبیاء عظمیٰ موجب ثواب دین و دنیا ہے
 اس میں فوائد شمار ہیں صیام کے احکام اس سبب
 اور وضاحت سے بیان ہیں کہ محیطہ کثر سے
 باہر ہیں کوئی بات فرد گزاشت و موجب و سنی
 و حلال و حرام و مکروہ میں نہیں کی جہاں تک
 احادیث صحیحہ سے نشان لا صاف صاف
 لکھا ہے یہ کتاب خوش فائدہ کتاب ہے پاکیزہ سے کاف
 پختہ صاف پر نہایت اہتمام سے چھپی ہے۔
 رسالہ حیر و تفویض - تصنیف اعظم العالی
 افتہ الفقہ عالم علم ربانی مولانا اخوند محمد باقر
 مجلسی علیہ الرحمہ سے ہے قابل دیدار باب علم
 و ہنر کی کہ اس درجہ اختصار پر کس قدر سہیں
 فوائد ہیں۔
 طرہ المعاندین - تصنیف جناب میرزا صاحب
 اعظم مولوی سید حسین صاحب مذہب امامیہ میں
 کتاب میں اکثر احادیث صحیحہ و فضیلت
 قرآنیہ سے اثبات کیا ہے ہر چند کہ چھوٹا سا رسالہ
 ہے لیکن معائنہ سے صاف معلوم ہو سکتا ہے کہ کس
 درجہ عمدہ اور بے بہا ہے۔
 زاد المعاد - محشی و مستخرج کتاب مذہب امامیہ
 کی احوال اور وظائف میں نوادر سے ہے پورے
 سال یعنی بارہ مہینوں کے احوال نہایت مبسوط
 اس میں ہر روز تصنیف جناب آقا اخوند محمد باقر
 مجلسی علیہ الرحمہ تصحیح ملا سے مذہب امامیہ
 کا قدس فیہ پر خوش خط مع حاشی عمدہ و نایاب
 چھپی ہے۔
 خلاصۃ المصائب - یہ کتاب مصائب اہلبیت

علیہم السلام میں مشہور و معروف ہوتا ایفادات سے
 محدث بیٹاں فقہ مقبول ذکر آل عبا میرزا
 ہادی صاحب علیہم رحمہم کی ہے۔ در مرتبہ پہلے
 بھی اس مطبع میں طبع ہوئی تھی اور کئی مطابع
 میں بھی چھپ چکی ہے۔ اس مرتبہ نہایت احتیاط
 سے کمال صحت طبع ہوئی ہے۔ مصائب سید
 امام حسین علیہ النبیۃ والہا کو جناب مولف مرحوم نے
 اس عمل اور ربط معقول سے ترتیب دیا ہے اور
 اس سادہ و خلاصہ فرمایا ہے اور ایسے ایسے معانی میں
 جگر خراش مصائب امام ہمام اور اہلبیت علیہم السلام
 کے لکھے ہیں کہ جھکے مٹنے سے سامعین کو
 غم آتا ہے ایک دیا آنسو دن کا آنسو نہ ہونے سے
 بہ جاتا ہے۔ کیونکہ یہ مرغوب اور مقبول نہ ہو کہ
 اس کتاب کے مولف جناب میرزا ہادی صاحب
 علیہم رحمہم لکھنوی بھی کیسے پاک اور محدث
 مقبول تھے کہ جگر پر حفظ علم حدیث و کلام سے
 کام نہ لیا۔ دینی ہی یہ کتاب بھی اعلیٰ مقبول ہے
 ایک ایک فقرے سے فہم دالم لپکتا ہے سامعین
 کے دلوں میں مضامین جگر خراش سے نشر
 غم لگتا ہے۔ مصائب اہلبیت سے شعلہ آتش
 کیونکہ میں دیکھتا ہوں۔ خاتمہ مصیبت و الم
 لکھتا ہے جو وقت اس کتاب کو ذکر مجلس میں
 پڑھتا ہے سیلاب اشک آنکھوں سے جاری
 ہوتا ہے۔ صبر جاتا رہتا ہے سینہ کو بی سے غم
 غم آتا ہے ذکر سے بوند رقت کب پڑ جاتا ہے
 الغرض یہ کتاب فیض آفتاب اس مرتبہ کاف
 عمدہ پر صاف و شفاف چھاپی گئی ہے اعلیٰ درجہ کے

خوشنویس سے لکھوائی گئی ہے اور قیمت بھی
 بر قاعد عام نہایت ارزان ہے۔
 ذائقہ تمام معروف چھل مجلس شمس علیہ السلام
 کی کتاب شامل برکت و ثواب ہے سامعین فضائل
 مصائب خاص آل عبا و دیگر شہدائے کربلا
 کے کمال۔ روایات صحیحہ سے ذکر آل عبا
 شاخون جگر گوشگان مصطفیٰ سید ذریعہ صاحب
 رضوی الشہدی الاثناعشری تخلص بہ وزیر نے
 تصنیف فرمایا ہے۔
 گریز سبب خوجرا تم تو یہی ہے
 کیا وسعت دامن حسین بن علی ہے
 اس چھل مجلس شمس کی جہاں تک تعریف
 کی جائے بجا ہے کیا خوب بیان ہے کہ کبیا ہی
 سنگدل ہو گا جب مصائب شہدائے کربلا
 اس بیان سفیر بن پڑتا ہے سے نیکیا قلی
 موم دل بن جائیگا اور دل اسکا مانند موم چھلکے
 بہ جائیگا۔
 مسدس اوج - تالیف مرزا محمد جعفر صاحب
 تخلص باوج خلف الصدق جناب مرزا میرزا
 مرحوم۔ اس مسدس میں جناب امیر المومنین
 علی علیہ السلام کی نہایت عمدگی سے مدح کی ہے
 قابل ملاحظہ مومنین ہے کیا عمدہ نظم ہے اور کیا کیا
 مصرع لگانے میں جسکے معائنہ و ملاحظہ سے
 وقعت اور عظمت اس رسالے کی معلوم
 ہو سکتی ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بحر حقیقت عرفان اصول دین مذہب حقہ اثنا عشری کا پورا بیان کتاب الاجاب ہدایت و ارشاد و ذخیرہ

انوار الکرامۃ و کشف السرائر

مصنفہ عالم المعنی فضل لودھی جناب شہار الدولہ و کار الملک حکیم سید فضل علی خان بہادر مدبر جنگ حسب نائش و تصحیح جناب مصنفہ عالم المعنی

مطبع میمنہ پور کسٹومرز و الکھنویز اچھری
مطبع میمنہ پور کسٹومرز و الکھنویز اچھری



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْمَعْصُومِينَ أَمَّا بَعْدُ
 کتبا ہوا سید دار رحمت پروردگار غنی افضل علی الرضوی معروف بشفا الد ولد ابن المرحوم سید کبری علی
 الفیض آبادی عاملہما اللہ باطفہ لطفی الجلی کہ جس میں طفولیت سے شوق تحصیل علوم عربیہ و صحبت
 علما تھا اور میں نے فن طلب میں بہت اوقات صرف کی اس لیے کہ اس میں مشہور و مرجع ہو گیا تھا اور میرے
 رسائل متعلق اُس فن سے زبان عربی و فارسی میں کتب بے شمار تھیں اس زمانہ میں ہوں کہ اکثر علما بھی نہیں وہ
 مدارس علوم دینیہ کا بھی ہند میں خاتمہ ہوا اور نہ قدر علما سے دین میں نہ رغبت کیسکورو ساس سے طرف اعت
 علوم دینیہ کے جس سے امید ہو کہ آئندہ پھر اہل علم پیدا ہوں گے بلکہ طائفہ سیکار کی روز بروز علوم دینیہ منفق ہوئے
 جائیں گے اور جو امور کہ اسکی ضد میں رونق پذیر ہونگے جس سے بڑا نقصان پہنچی عائد ہوگا کیونکہ نہ مانہ ظلم و محبت خدا
 اور نہ انکے جانشینان کی قوت کا ہر کتب جو علما نے لکھیں وہ بکار آئندہ نہیں کیونکہ اکثر زبان عربی یا فارسی میں ہیں کہ انکے
 اُس سے نفع نہیں ہو سکتے اس لیے میں نے چاہا کہ ایک سال مختصر اصول دین میں بطور مذہب شناعشری
 کی جو مختار و ملف سالہ ہر سطح لکھے کہ وہ تکمیل عقائد حقہ کو معین ہو لیکن حال میں وقت تسلط یہ ہو کہ علاوہ اُن جو اذنیات مانہ
 جو استدبار دنیا سے معمولی اکثر ہو نچتے ہیں وہ پونچے پس مردہ ہوں جس سے عقل حواس کم کردہ ہوں اور اس

نقدان و لد کا بدل نہیں رکھتا جسے دل کو ہلاؤں بے کھم کا ست بس رات میری طرح ہو کہ شب کو
فرقت میں فغان و نگہ غم و زاری ہو رات دن ہر وہ مرا خواب یہ بیداری ہو کہ اس جہت سے جو سیر ارادہ تھا
وہ نہیں سکتا علاوہ اسکے اگر زیادہ زور علوم عقلیہ سے دیا جائے تو پھر شکل ہو جائیگا اور عام فائدہ کے قابل
نہ ہو جائیگا اور جو اصلی غرض ہو کہ کم بضاعت فائدہ مند ہو نہ جاتی رہی اس لیے بہ عایت نفع عام تسہیل مطالعہ کی طرف
توجہ کی جاتی ہو اگر کہیں خطا واقع ہو تو ناظرین پاکسین میرے اس حال پر اختلاف نہ نظر تاسف کر کے اُن غفوریہ
اور صحیح کردین کہ کتاب مذہبی مدین غلطی نہ رہے پائے در پلطن و تشنیع میرے نہوں کہ میں اب زور نہائی کو نہیں لکھتا
بلکہ مزحیر کے لیے حرکت نہ ہوئی کرتا ہوں اور خدا سے امیدوار ہوں کہ اسکا فائدہ اپنی عباد کو یہ ہو جائے کہ وہ
دین حق میں کامل ہو کر اسکی عبادت پر پیش موافق اسکی ہدایت کے کریں جس سے وہ راضی ہو اور اہل تقیین جو
ثواب ہوں در مجھے اسکے عوض میں خلعت وائے عفو و رحمت عطا فرمائے وہاں کہ میں مسئلہ عندا و اس کتاب
مرتب کرتا ہوں نہیں و پر ایک مقدمہ در پانچ باب و ایک خاتمہ کے در چونکہ یہ کتاب مشتمل ہو پر ایسے لائل کے جو سبب
زیادتی بصیرت و رباعث انگشاد انواع مصاح و حکمت الہی اور کاشف غوصات علوم غیبیہ میں لہذا نام اسکا
انارۃ البصائر و کشف التلوی لکھا گیا مقدمہ مشتمل ہو اوپر دو مطالب و ایک تنبیہ کے مطلب اول پر
بیان مذاہب متعلقہ اسلامیتہ کے چونکہ یہ کتاب بیانی اصول دین میں و لہذا جاہلین نے کہ قبل اسکے کہ دلائل مذہب
حق میں غوص فکر کر کے لکھا جائے کہ یہ حال فرقی و ادیان اختلاف اعتقادات کا جس سے طوائف مختلفہ طبقہ مسلمان
میں پیدا ہوئے لکھوں و اس سے دو فائدہ ہیں ایک یہ کہ جب مذاہب باطلہ سے ناظر آگاہ ہو چکے گا تو حق اسکی
نظر میں خوب جلوہ دیکھا دوسرے یہ کہ جیسا اطبا سموم کو لکھتے ہیں کہ کن تا عالم اس سے احتیاط کرے استعمال میں
نہ لائے سہی طرح جب طالع مذاہب باطلہ سے ہو جائیگی طالب حق اس سے ترکز کر گیا اور قبل مقصود تحقیق لفظ دین کا
ضروری پس جاننا چاہیے کہ لفظ دین کبہ لفظ سکون یا تختانی و نون مختلف معانی میں مشتمل ہو چنانچہ ایک
معنی اسکی طاعت میں جیسا حق تعالیٰ فرماتا ہے یدعون الی الحق ای الطیبون و لہ الدین اعبا اور ایک معنی
خبر میں جیسا کہ قرآن میں ہوتا ہے یوم الدین ای یوم المجلس ای کئی معنی جیسا کہ فرمایا ہو لا تخذکم ہمارا فہ فی
دین اللہ ای حکم اللہ سہی طرح بعض معانی لغوی سے عادت ہر سیرت پر حساب ہو تو ہر معانی صہ طلاحی شرعی اسکے خاص
شرع ہو یعنی بجائے لفظ شرع بولا جاتا ہو اور بھی معنی توحید متعل ہو تا ہو و بھی بنا بر صہ طلاح شرعی کے کہا جاتا
کہ دین اسکا نام ہو کہ جسے خدا نے وضع کیا ہو اور جاری کیا ہو واسطے بندگانی ہی عقول کے ساتھ اختیاس
کرنی انکی اس موضوع کو تاکہ صلاح فی الحال اور فلاح فی الماک حاصل ہو اور یہ مشتمل عقائد و اعمال ہوں کہ
اور اس لیے ہر ملت نبی کو دین کہتے ہیں لیکن اب مخصوصین سے مراد اسلام ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے

ان الذین عند اللہ کلامہ کہ یہ طریقہ شرعاً ناسخ ادیان سابقہ ہے اور اصول دین سے وہ مسائل مراد ہیں جو مفید
 علم یقین ہوں اور فروع دین سے وہ مراد ہیں جو مفید عمل ہوں اور اول کے جانتے میں ہر کلف کو ضروری
 کہ دلیل کے ساتھ جانے تاکہ مفید یقین کا ملکہ ہو اور دوسرے میں یہ ضرور نہیں ہے اور جاننا چاہیے کہ علم ضرور
 منحصرتین علم میں ہیں ایک خود شناسی دوسرے خدا شناسی تیسرے فرمان خدا شناسی اور اصول دین میں
 انہیں شناخت کو جاننا چاہیے کہ حکماء اے حکمت الہی کہتے ہیں وراہل معرفت اے معرفت کہتے ہیں کیونکہ
 توحید عدل علم خدا شناسی میں داخل ہے اور نبوت و رامت فرمان خدا شناسی میں داخل ہے اس لیے کہ فرمان خدا کو
 شرع سے پہچان سکتے ہیں و شرع کا جاننا محتاج ہے اس کا جو شرع کو لایا اور جو اس کے بعد اس کا حافظ اور پیغمبر ہے اور
 اللہ الہی ہے اور حافظ اور پیغمبر اس کا امام علیہ السلام ہیں و علم معاد داخل ہے علم خود شناسی میں کہ اسے اپنی باطن
 معلوم ہوتی ہے اور جب تک نہیں جانتے اور اس کے موافق عمل نہ کرے رستگاری اور نجات ختمی ممکن نہیں ہے اور
 یہ اتفاق علما و عقلا ثابت ہے اور کمال محل تأسف ہے جس غفلت کرے اور در پی تحقیق اور تحصیل حق نہ ہو کیونکہ
 اس میں اختلافات بہت ہوئے اور ظاہر ہے کہ سب حق نہ ہو گئے اب جاننا چاہیے کہ بنی نوع انسان کا حال دین
 عقائد میں بہت مختلف ہے اور یہ اختلاف اس مرتبہ کو پہونچا ہے کہ شاید حصر اس کا دشواری اور چونکہ عقل فی الجملہ
 مخلوق کو عطا فرمائی اس لیے یہ ممکن نہیں ہے کہ کوئی فرد انسان کہ مرتبہ صبی مجنون میں نہ ہو کوئی طریقہ حق یا باطل
 پر نہ ہو لیکن جو فرق کہ مشہور ہیں یہ بیان خاص انکی طرف اشارہ کیا جاتا ہے مثلاً جو فرقہ کہ انہوں نے کتب سماویہ پر
 جو انبیاء پر نازل ہوئی ہیں اور مشہور ہیں عقائد و اعمال کو اختیار کیا انہیں اہل دیانات کہتے ہیں
 اور وہ بظاہر چار فرقے بزرگ ہیں اول یہود و دوم نصاریٰ سوم مجوس چارم اہل اسلام اور جنہوں نے
 اپنی عقل و رائے پر بھروسہ کر کے اختیار عقائد کیا انہیں اہل اہواء و آرا کہتے ہیں مثل فلاسفہ و سریہ و صابئیہ و
 بت پرستان براہمہ اور ان دونوں میں بھی بہت فرقے پیدا ہوئے ہیں کہ اس کا جبر بھی دشواری لیکن اہل دیانات
 میں کہ پابند کتاب مشہور ہیں یہ کہ مجوس میں تہ فرقے ہوئے ہیں و یہود میں اکھتر فرقے مختلف ہوئے
 ہیں اور نصاریٰ میں بہتر فرقے تک اختلاف ہوا ہے بالجمہ یہ بیان اجمالی اختلاف ادیان و فرق کا تمہید کے
 لیے ہے و الا نہ ہکواہل دیانات ملت کے فرق سے مطلب ہے کیونکہ وہ سب دیان منسوخہ پر ہیں جس سے ہمیں
 مطلب باقی نہیں ورنہ اہل آرا سے بحث ہے کیونکہ وہ کس شمار میں ہیں جب میں موافق خواہش اپنے و بحیثیت
 رائے ناقص انسانی وضع کیا گیا من جانب خداوند آسمان و زمین کہ عالم حکیم ہے اسکی وضع نہ ہوئی ہو تو ہکواہل
 جسے خدا عقل و توفیق دے متوجہ ہونا اس کے طرف بیکار ہو بلکہ اصل غرض ہماری اس جگہ بیان فرق اسلام و ان کے
 اختلافات کا ہے تو مشہور ہے کہ بوقوع اختلافات طبقہ اسلام بھی تہ فرقہ مشہور تک متفرق ہے کہ باعتبار ارشاد جناب

نبوی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ایک انہن سے حق پرستی جیسا کہ فرمایا ہے انحضرت نے کلا یرال طائفة من امتی
ظاہرین علی الحق الی یوم القیمۃ اس سے صاف واضح ہے کہ ایک فرقہ حق پرستی فقط باقی نہیں رہے سب برسپائل
ہیں لیکن ضبط قواعد اختلاف کا طبقہ اسلام میں جیسے تمام مناظر اختلاف موقوف و قہری ہو اور کسے بعض نے
لکھا ہے وہ چار چیزیں ہیں پہلی ان چاروں سے صفات و توحید میں اور مندرج ہوتے ہیں آئین صفات
و صفات فعل اور یہ کہ کیا خدا پر واجب ہے اور کیا جائز ہے اور کیا ممتنع ہے اور آئین خلاف ہوا ہے درمیان اشعری
اور کرامیہ و معتزلہ کے جیسا کہ بیان مذاہب فرق میں مذکور ہو گا انشاء اللہ تعالیٰ دوسرے کے تھے
قدر و عدل ہوا و مندرج ہوتے ہیں آئین مسائل قضا و قدر و جبر و کسب ارادہ خیر و شر و مقدور و معلوم اور
آئین خلاف واقع ہوا درمیان فرق قدریہ و تجاریہ و جبریتہ و شیعریہ و کرامیہ میں تیسرے ان چاروں مابہ
الافتلاف سے وعدہ و وعید و اسرار حکام میں اور مندرج ہوتے ہیں آئین مسائل ایمان و توبہ و وعدہ
و اجر و تکفیر و تضلیل اور آئین اختلاف واقع ہوا ہے درمیان فرقہ مرجئیہ و وعیدیہ و معتزلہ و شیعریہ و کرامیہ کے
چوتھے ان مابہ الافتلاف سے سمع و عقل و رسالت و امامت ہوا و مندرج ہوتے ہیں آئین مسائل تحسین و تنقیح
و اصلاح و صلح و لطف و عصمت کائنات کے لئے ضروری ہونا اور شرائط امامت سے ایک جماعت کے نزدیک
نقض کا ہونا اور دوسری جماعت کے نزدیک اجماع کا ہونا اور منتقل ہونے میں امامت کے نقض کی ضرورت
پیش کیلئے اور کیفیت اثبات امامت باجماع پیش دیگر سے اور آئین خلاف واقع ہوا درمیان فرقہ شیعہ و خوارج و معتزلہ
و کرامیہ و اشعریہ کے بالجمہ اصول فرقہ ہاے اسلامیہ چار ہیں اول قدریہ دوم صفائیہ تیسرے خوارج
چوتھے شیعہ اور انہیں میں ترکیب ہوئے بعض کے ساتھ بعض کے اور اُس سے شاخیں پیدا ہو کر فقہاء
فرقہ تکفیرت پہنچی اور جانتا چاہئے کہ سبب اولی وقوع شبہات میں کہ جس سے آراء مذاہب متفرق ہوئے
متابعات خطوات شیطانی تھے اُسکے شبہات اولیہ میں اور وہ استقلال شیطان کا رائے میں بمقابلہ نقض ختم
کرنایا خواہش نفس کو بیچ معارضہ حکم الہی کے اور استکبار اسکا اپنے ماوہ خلقت سے کہ نار تھی او پر ماوہ خلقت
آدم کے کہ خاک ہے اور یہ سب ملائکہ و جنات ہفت گانہ کے ہوئے بیان تاک کہ یہ آدمیوں کے ذہنوں میں
ہوئے اور اُس ملعون نے انہیں زحمت دی بیان تاک کہ ہر ایک کو میلان و استقلال طرف رائے کے پیدا ہوا
جس سے مذاہب معتبرہ پیدا ہوئے اور ہر طبقہ میں یہ موثر رہا اور اب تک ہے اعاذنا اللہ و جمیع المؤمنین
من الشیطان الرجیم اور وہ شبہات جو کتب ساویہ سابقہ میں مفصل مذکور ہیں و علمائے نقل کیا ہے یہ کہ جب
حق تعالیٰ نے امر بوجہ فرمایا اور شیطان نے اُسے قبول نہ کیا جس سے مردود ہوا تو اُس نے ملائکہ سے ہر شکل مناظرہ
یہ کہ اس میں سلیم کرتا ہوں کہ جنابِ قدس الہی میرا از جمیع مخلوقات کا پروردگار اور عالم قادر ہے اور اُسکی قدرت

و مشیت سے کوئی سوال نہیں کر سکتا کیونکہ جب وہ ارادہ کسی شے کا فرماتا ہو اور کہتا ہو کہ ہو جائے وہ شے اسی وقت
موجود ہو جاتی ہے لیکن اُس کے حکمت کی طرف سات سوال متوجہ ہوتے ہیں ملائکہ نے کہا وہ کیا ہیں جب بیان
کیا اُس ملعون نے کہ پہلا سوال یہ ہے کہ قبل میرے پیدا کرنے کے وہ جانتا تھا کہ مجھے کیا صادر ہو گا پس مجھے
پہلے کیوں خلق کیا اور میرے پیدا کرنے میں کیا حکمت تھی دوسرے یہ کہ جب موافق اپنے ارادے و
مشیت کے مجھے خلق کر چکا تو مجھے تکلیف معرفت و طاعت کیوں دی اور تکلیف دینے میں کیا حکمت تھی حالانکہ
نہ وہ کسی کی طاعت سے منتفع ہوتا ہو اور نہ کسی کی محضیت سے متضرر ہوتا ہو تیسرے یہ کہ جب مجھے خلق
کر چکا اور تکلیف دے چکا تو میں نے التماس تکلیف بطاعت و معرفت کیا یعنی پچھانا اُسے اور طاعت کی اُسکی
جب میں یہ کر چکا تو پھر طاعت آدم کی اور سجدہ کرنے کے لئے اُسکی کیوں تکلیف مجھے دی اور اس تکلیف خاص
میں کیا فائدہ تھا حالانکہ اس سے میری معرفت و طاعت کچھ زیادہ ہوتی تھی چوتھے یہ کہ جب پیدا کر کے تکلیف
مطلق اور تکلیف خاص دے چکا اور میں نے سجدہ نہ کیا آدم کے واسطے تو کیوں مجھے ملعون کیا اور بہشت سے
نکالا اس میں کیا حکمت تھی حالانکہ میں کسی قبیح کام تکسب نہیں ہوا تھا استقدر میں نے کہا تھا کہ میں تیرے سوا
کسی کو سجدہ نہ کروں گا پانچویں یہ کہ جب مجھے خلق کر چکا اور تکلیف عام و خاص دے چکا اور میں نے اطاعت کی
تو بعد ملعون و مطرود کرنے کی پھر مجھے بہشت میں دوبارہ آدم تک کیوں جانے دیا یہاں تک کہ میں نے آدم کو
وسوسہ سے دھوکھا دیا اور اُس نے جس درخت کے پاس جانے کو منع فرمایا تھا اُس کا ٹکڑا کھا لیا اور پھر آدم کو بھی میرے
ساتھ بہشت سے نکال دیا اس میں کیا حکمت تھی حالانکہ اگر مجھے پھر دخول بہشت سے منع فرماتا تو آدم میری شر سے
محفوظ و مسترج ہو کر ہمیشہ بہشت میں براحت و زنا کافی کرتا چلتے یہ کہ جب مجھے خلق فرما کر تکلیف عام و خاص چکا
اور ملعون کر چکا اور پھر داخل بہشت فرما چکا اور مجھے میں اور آدم میں خصوصیت اور دشمنی ظاہر ہو چکی پھر مجھے اُسکی اولاد
کیوں قساص دیا یہاں تک کہ مجھے قدرت دی کہ انہیں میں دیکھوں اور وہ مجھے نہ دیکھیں میرا وسوسہ انہیں سوسا
اور انکی طاقت قوت و استطاعت مجھ سے نہ ہو سہیں کیا حکمت تھی حالانکہ اگر انہیں فطری مبعوث طاعت
فرماتا تو ان کے مناسب تھا اور لائق حکمت الہی ہوتا ساتویں یہ کہ میں نے سب کچھ تسلیم کیا کہ مجھے پیدا کیا اور
تکلیف عام و خاص دی اور جب طاعت میں نے نہ کی تو مجھے ملعون و مطرود کیا اور جب میں نے ارادہ بہشت
میں جانیکا کیا تو مجھے تکلیف دی کہ میں داخل بہشت ہوا اور پھر جب وہاں جا کر آدم کو بھجایا تو مجھے نکالا اور
اولاد آدم میں ملتا کیا یہاں تک کہ جب میں نے مہلت طلب کی قیامت تک مجھے مہلت دی اس میں کیا حکمت
حالانکہ اگر مجھے اسی وقت مار ڈالتا تو تمام عالم میری شر سے راحت پاتا اور پھر دنیا میں شر باقی نہ رہتا آیا عالم کا
نظام خیر پر پانی رہنا اُسکے مسترج ساتھ شر کے ہو کر رہنے سے بہتر نہیں ہے کہ اُس ملعون نے ملائکہ سے کہ یہ سات

مجتہدین میری ہیں جس میں میں نے ادا کیا ہے ہر مسئلہ میں شایع انجیل نے لکھا ہے کہ جب کلام اسکا تمام
 توحق تعالیٰ نے وحی نازل فرمائی ملائکہ پر کہ اس ملعون سے کہو کہ جو تو نے قول اول میں اپنے تسلیم کیا ہے کہ
 تیرا پروردگار اور تمام عالم کا ہون تو فی الواقع تو اس تسلیم میں سچا اور خالص نہیں ہے کیونکہ اگر فی الواقع تو اسکی
 کترا کہ میں پروردگار عالم ہوں تو بمقابل میرے حکم کے ہمارے روبرو نہ پوچھتا کیونکہ میں ہاں کہہ ہوں کہ میرے
 کوئی معبود بحق و لائق پرستش نہیں ہے جو کچھ میں کروں لائق نہیں ہے میری مخلوقات کو کہ اس میں مجھ سے ان
 کریں و مخلوق البتہ میری اس مرتبہ میں ہیں کہ میں اپنے پوچھوں فقط یہاں سے جانتا چاہئے کہ یہ بے شک شیطان
 وہ ہے کہ جس میں تمام خلق قدیم و جدید نبیا علیہم السلام کے ساتھ سیکے موافق بدل کرتے آئے ہیں جیسا
 کہ قرآن میں حق تعالیٰ نقل فرماتا ہے ابشر بحدیث انما آتیا اومی بوشل ہمارے ہی وہی ہکو ہدایت کریگا جیسا شیطان
 نے کہا تھا اسجد لمن خلفک طینا یعنی آیا میں اس کے لئے ہیہ کروں جسے مٹی سے بنایا تھا اور فرمایا حق تعالیٰ نے
 وما منع الناس ان یؤمنوا الذ جاءہم الہدی الا ان قالوا البعث اللہ بشر اذ سوا لا یعنی نہیں منع کیا آدمیوں کو
 ایمان لانے سے جبکہ پیغمبران ہدایت کنندہ اپنی نازل ہوئے مگر یہ کہ کہا انہوں نے کہ آیا خدا نے آدمی پیگا
 لانے والا بھیجا ہے حاصل یہ ہے کہ مانع ایمان سے کچھ اور نہیں تھا مگر منع جیسا کہ جب شیطان سے فرمایا کہ
 ما منعک ان تسجد اذ امرت قال انا خیر منه یعنی کس خیر نے مجھے ہیہ کرنے سے منع کیا بعد اسکے کہ میں حکم
 فرما چکا کہ ہیہ کہ جواب میں اسنے عرض کیا کہ میں اس سے بہتر ہوں پس اس سے واضح ہوتا ہے کہ مقدم ہوتا
 اس میں ایک طریقہ پر ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ کذلک قال الذین من قبلہم مثل قولہم تشاہت فلو ہم
 فما کانوا الیوم منہ بما کذبوا بہ من قبل پس میں قول نے جب عالم کیا عقل کو اس پر حیرت عقلاؤں کو حکم کرنا
 نہیں چاہئے تو لازم آئی اس سے یہ بات کہ حکم خالق کو مخلوق میں اور حکم مخلوق کو خالق میں جاری کیا اور
 پہلا غلو اور دوسرا تقصیر ہوس نظام ہوئے بہرہ اولیٰ سے مذاہب حلولیہ و تناسخیہ و شبیہ و غلات کیونکہ وہی
 غلو کرتے ہیں کسی شخص میں شخاص سے اور موصوف کرتے ہیں اسے ساتھ صفات جلال کے اور شبہ مانیہ
 مذاہب قدریہ و جبریہ و مجسمہ پیدا ہوئے کیونکہ انہوں نے حق تعالیٰ کے وصف میں تقصیر کی یعنی خالق کو
 بصفات مخلوقین موصوف کیا اور مقررہ نے تشبیہ افعال خالق کے ساتھ افعال مخلوقین کی اور مخلوقین
 صفات خالق کو مشابہ بصفات مخلوقین کیا اور قدریہ نے ہر چیز میں علت طلب کی اور فیعل شیطان تھا
 کہ اسنے بھی پہلے اپنے خالق کی علت پوچھی اور دوسرے سوال میں حکمت تکلیف سے سوال کیا اور تیسرے
 سوال میں فایہ تکلیف ہیہ آدم کو پوچھا تھا اور اسی سے مذاہب خوارج پیدا ہو کیونکہ کچھ فرق نہیں ہے
 اس بات میں جو خوارج نے کہہا کہ حکم نہیں ہے مگر خدا کے واسطے یعنی جو کچھ قرآن میں ہے اسکی اطاعت کریں

اور آدمیوں کی حکومت نہ مانینگے اور اس قول میں جو شیطان نے کہا تھا کہ میں سجدہ نہ کروں گا مگر تیرے لئے کیا
 سجدہ اُس بشر کے لئے کروں جسے مٹی سے پیدا کیا ہو کیونکہ اُس نے بھی بسبب آدم کے انسان ہونے کے سجدہ کیا
 اور انہوں نے بھی اطاعتِ مام ہے اُنکے بشر ہونے کے راہ سے انکار کیا اور اسلئے فرمایا ہو پیغمبر خدا نے کہ تسلیم کر لیں
 الام قبلکم حد والنفل بالنفل بالقذات علی ودخلوا حجر ضب لدخلتموہ یعنی ہر آئینہ امتہائے انبیاء
 کی راہ پر تم بھی چلو گے قدم با قدم اور جیسا کہ تیرا پر کا پر لٹا ہے نکلتا ہے ایک دوسرے کے مشابہ یہاں تک کہ اگر
 ریچھ کے مانند میں داخل ہوئے ہونگے تو تم بھی اسی میں جاؤ گے واضح ہو کہ یہ کلام بلاغتِ انضمام و دلالت کرتا ہے
 اس امر پر کہ حضرت نے بعد از حفظ فرمانے حال منافقین امت کے یہ خبر دی تھی اُن گمراہیوں سے اور خرابیوں سے
 جو بعد از حضرت کے اس امت میں بوقوع اختلافات ہوئیں اور ریچھ کے مانند میں جانا کنا یہ ہو مملکہ اور ضلالت میں
 واقع ہونے سے فقط اور سبب سکایہ ہو کہ جو شبہات زمانہ پیغمبرِ نبی میں پیدا ہوئے وہ سب ماخوذ شبہات و لہیہ شبہات
 تھے دلیل اسکی یہ ہے کہ منافقین راضی نہوتے تھے اُس حکمِ نبی سے جو پیغمبر فرماتے تھے اور جس خیر سے ممنوع ہوتے تھے
 اُسکی وجہ پوچھتے تھے اور باطل کے ساتھ مجادلہ با بنی کرتے تھے نص کے مقابل میں اپنی عقل ناقص پر اعتماد
 کرتے تھے چنانچہ قصہ بھی کا مشہور ہے کہ اُس نے سامنے پیغمبر کے کہا کہ عدل کرو اور محمد پس تحقیق کہ تم عدل نہیں کرتے
 یہاں تک کہ حضرت نے اُسکے جواب میں فرمایا کہ اگر میں عدل نہیں کرتا تو پھر کون شخص عدل کریگا باوجود اُنکے
 اُس ملعون نے پھر عادیہ کیا اور کہا ہذا قصۃ ما ارید لہا و معہ اللہ اب ظاہری اس سے کہ یہ بے ادب پیغمبر کے
 ارشاد کو رو کر تا ہو اور مقابل نصِ جلی کے اختیار کرتا ہو حکم عقل ناقص کا یا جیسا احادیث کی لڑائی کے دن منافقین نے
 کہا تھا کہ هل لنا من الامر من شیء اور قول انکا لو کان لنا من الامر من شیء ما قتلنا ہذا اور قول انکا لو کان لنا من
 الامر من شیء ما قتلنا ہذا پس ظاہر ہے کہ یہ سب تصریح ہو ساتھ قدر کے اسی طرح بعض مشرکین کا قول کہ لو شاء اللہ ما عبدنا من
 دونہ من شیء اور بعض کا کہنا کہ انعم من لہ بشاء اللہ طبع پس یہ سب جبر کی تصریح ہو اور یہ احوال مخالفینِ محبت میں و
 سلامتی ظاہری نبی میں تھا کہ اعتراضات پیغمبر کے حرکات و سکنات پر کرتے تھے جس سے شبہات پیدا ہوتے تھے
 اب یکھنا چاہئے اُن اختلافات کو جو زمانِ مرض نبی میں قریبِ وفات واقع ہوئے جس سے زخمِ عظیم میں اسلام
 واقع ہوا چنانچہ محمد بن اسماعیل بخاری نے کہ جب زبر کو اُنکے یہودی المذہب تھے اپنی سند میں عبد اللہ بن عباس
 روایت کی ہو اور عبارت اُنکی ہو لفتا اشتد بالیتی مرضہ الذی مات فیہ قال اتونی بدوات و
 فرط اس کتب لکم کتاباً لا تضلوا بعدی ابدال قال عمران رسول اللہ قد اُغلب علیہ الوجع و
 فی کذا احادیث الرجل لیجھ فقال رسول اللہ فرموا عنی لا یدبغی عندک التنازع حاصل تھے اسکے یہ ہیں کہ جب
 پیغمبر خدا کو زیادتی مرض کی ہوئی تو مجمعِ صحاب میں فرمایا کہ دوات و قلم میرے پاس ملاؤ کہ میں تمہارے واسطے

القذات بالظہر
 کا بنی السجود
 علی الخیر

ایسی کتاب لکھون کہ بعد میرے کبھی گمراہ نہ ہو گئے اس وقت حضرت عمر بن الخطاب نے فرمایا کہ پیغمبر خدا پر سوقت
مرض بہت غالب ہوئی ہے صحت عقل نہیں ہو اور اکثر روایات میں یہ لفظ ہو کہ ان کے حال بھی ایسے سوقت یہ مرد کلام
بلاشعور جسے ہدیٰ ان کہتے ہیں کرتا ہو جب یہ کلام تمام ہوا تو حضرت نے فرمایا کہ اٹھو میرے پاس سے کہ میرا پاس
کسی کو نزاع کرنا جائز نہیں ہو اور ابن عباس نے کہا تمام ترین خرابی وہ ہو کہ جب ہمارے اور پیغمبر کے مین
غیر نے دخل دیا اور حضرت نے اپنے مرض میں بخار چاہا تھا کہ فرمایا تھا جہنم و اجیش اسامہ لعنہ اللہ من خلفہ عنہا
یہنے سب کو چاہئے کہ لشکر اسامہ کے ساتھ باہر جائیں اور خدا لعنت کرے اس کو جو اسامہ کے ساتھ نہ جائے پس
اس وقت بھی اختلاف ہوا کہ ایک قوم نے کہا کہ ہکو و اتشال قول نبی واجب ہو اور اسامہ مدینہ سے باہر جا چکا اور
دونوں عربوں نے کہا کہ اس وقت پیغمبر کو بیماری سخت بہت ہو ہمارا دل نہیں مانتا کہ جدا ہوں ورنہ الحقیقت یہ
کہ دونوں اس قول میں جھوٹے تھے بلکہ فوج اسامہ سے خاص اس لئے رہ گئی تھی کہ تا خلافت جسکے لئے آپس میں زبان
حیات نبی سے عہد کر رہا تھا ہمارے اختیار پر اسے اور فہ خوب سمجھ گئے تھے کہ حضرت کا سوقت اسامہ کو ملے
اور اس کے ساتھ باہر جانے کو حکم کرنا محض اس لئے ہو کہ تا مدینہ خالی ہو جائے اور کوئے نزاع کر نیوالا مدینہ میں علی بن
ابیطالب کے ساتھ امر خلافت میں باقی نہ رہ جائے جب خوب اسے سمجھے تو باوجود اس کے کہ مدینہ سے باہر
جا چکے تھے لیکن پھر چلے آئے اور عجب اتفاق ہوا کہ جس وقت یہ دونوں صاحب داخل مدینہ ہوئے تو پیغمبر خدائی
میں تھے جب فاقہ ہوا تو فرمایا لفظ نبی یہ ہو کہ طرف المدینہ طارۃ فی هذا الساعة علیہ لعنۃ اللہ سبکدہ لا یستطیع
چونکہ طارق اسے کہتے ہیں کہ جو شب کو مسافر گمراہ اس سے معلوم ہوتا ہو کہ یہ پھرانا بھی پوشیدگی کے ساتھ
لیکن حضرت نے کہا مال علم نبوت فرمایا کہ اسی وقت ایک شخص مدینہ میں پھر کر آیا ہو کہ لعنت خدا اُس پر ہو اور
عنقریب ہو کہ ہلاکت میرے امت کی اس کے ہاتھ پر ہوگی اسی طرح بعد انتقال جناب سائب حضرت کے
دفن میں اختلاف ہوا چنانچہ اخبار عامہ خاصہ میں لکھا ہو کہ حضرت عمر بن الخطاب کہتے تھے کہ جو کوئی یہ کہے گا
کہ نبی نے انتقال کیا تو اسے اپنی تلوار سے مارو گا بلکہ حضرت آسمان پر تشریف لیگئے ہیں جیسا کہ عیسیٰ بن مریم
آسمان پر گئی ہیں بیان تک بعض صحاب لے کہا کہ جو عبادت محمد کرتے تھے انکے لئے خرابی ہو کہ محمد نے انتقال
فرمایا اور جو عبادت خدا کے محمد کی کرتے تھے انہیں کچھ کام نہیں ہو کیونکہ خدا کے محمد زندہ ہو بھی مرے گا نہیں
اور اس پر یہ کوثر پاکہ ماحول لا رسول قد خلت من قبلہ الرسل فان مات وقتا قلبتمہ علی عقابکم اس وقت قوم مشرکوں نے
ان صحابی کے قول پر رجوع کی اور جو صاحب تلوار سے قتل کر نیلو کہتے تھے وہ کہنے لگے کہ گویا میں نے یا پنا
نہ تھا اس جگہ سے بہت تعجب ہوتا ہو کہ یہ روایت فریقین کی ہو وصوت صدق خلیفہ ثانی کو کیا معلوم نہ تھا
کہ جمیع انبیاء مر گئے اور موت عام ہر ذی روح کی ہو عمل حادین نبی کو دیکھتے ہیں و کتاب کو بھرا پاتے ہیں بیا

موت سے اور اہوال و سختی سے موت سے اور خوب معلوم ہوتا ہے کہ حضرت نے بہت تصریح کے ساتھ
ابھی کا مرنا اور اپنے انتقال کا وعدہ کر بیان فرمایا ہے یہ کہاں رہتے تھے اور کس کان سے سنتے تھے کہاں تھے
اس وقت کہ جب یہ یاہر شکیں خاطر بنی کہ تفسیر فرزندین حضرت کے نازل ہوا انک میت و انہم لم یلقون
اس وعدہ کے بعد پھر کس طرح انکار موت ہوا اس سے زیادہ نص الہی اور کیا ہوگی اگر یہ روایت صحیح ہو جیسا کہ
نبی میں کتاب اللہ کا لحاظ نہ وادیا ہی عجب نہیں کہ محبت نبی میں بمقابل خلافت حب جاہ و صایا
نبی اور نص خلافت علی بن ابیطالب کو بھی بھول گئے ہونگے بڑا تعجب یہ ہے کہ ایسے شخص کی امامت پر جماع
کیونکر ہوا فی الجائے تحقیق کیسے صحابہ ہونگے اسی طرح اختلاف موضع دفن نبی میں ہوا اہل مکہ و مدینہ
تھے وہ کہتے تھے کہ نبی کی نعش کو مکہ میں لیجا کر دفن کرنا چاہئے کہ وہ موطن خاص ہے اور اہل مدینہ کا ارادہ تھا
کہ نہیں مدینہ و اہل ہجرت جو یہاں دفن ہونا چاہئے ایک جماعت کہتی تھی کہ نہیں بیت المقدس بہتر ہے کہ وہ
مدفن نبی ہو اور وہیں سے معراج حضرت کی آسمان کی طرف واقع ہوئی جب یہ اختلاف بڑا تو فرمایا جناب علی بن
ابطالب نے کہ حق تعالیٰ نے روح نبی کو اپنے اشرف بقلع میں قبض فرمایا ہے اسی جگہ دفن ہونا بہتر ہے وقت
موافق ارشاد حضرت سب راضی ہوئے اس سے یہ بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ زمان مرض نبی میں ایسے شخص کا
خاست نبی نہ تھے والا موضع دفن کو زبان حضرت کے ضرور سنتے خدا جانے کس فکر میں و کہاں رہتے تھے
بعد اسکے وہ خلاف عظیم کہ جسے امت کو بعد نبی قیامت تک ہلاکت میں ڈالا اور خواص عوام کو مبتلائے ہلاکیا
اور خلافت میں واقع ہوا کہ بہت تصریح سے مشہور ہے اور کتب سلامیہ میں مسطور ہے اور خاص مان جناب علی بن
ابطالب میں فرقہ ظاہر ہوئے ایک فرقہ خوارج مثل شعث بن قیس اور مسعود بن خبیب و زید بن حصین و
غیر ہم دوسرے غلات جنہوں نے حضرت کے حق میں غلو کیا مثل عبد اللہ بن سبا ساتھ ایک جماعت افواج
فریقین سے بدعت خلافت ظاہر ہوئی جیسا کہ پیغمبر خدا نے فرمایا تھا یہاک ذلک اثنان یحبان غالی و مبغض
قال و بعد اسکے یہ غلات منقسم طرقت و قسموں کے ہوا ایک اختلاف امامت میں و دوسرے اختلاف اصول میں
اختلاف امامت کی دو صورتیں ہوئیں ایک یہ کہ امامت ثابت ہوتی ہے ساتھ نص و تعیین کے جیسا کہ نبی صلوٰۃ
علیہ آئے علی بن ابیطالب کو مخصوص بخلافت و تعیین فرمایا باللفظ من کنت مولاً فهذا علی مولاً اور دوسرے
کہ امامت ثابت ہوتی ہے ساتھ اتفاق و اختیار امامت کے جیسا کہ اہل سنت امامت خلیفہ اول کے لئے کہتے ہیں
کہ اتفاق صحاب ہوئے پس جو لوگ اسکے قایل ہوئے ہیں کہ امامت میں شرط اتفاق و اختیار ہو اسکے قایل
ہوئے ہیں کہ جو شخص کہ اس پر اتفاق کرے امامت یا ایک جماعت مقبرہ امامت سے خواہ مطلقاً یا بشرط اسکے کہ نبی
موافق ایک مذہب قوم کے یا باشمی ہو موافق یا ایک مذہب کے ساتھ اور شرابط کی جو ایندہ مذکور ہوئے امام

پس جو شخص قابل امامت باتفاق ہوا مطلقاً اسے امامت معویہ اور اسکے اولاد کی خلافت کا بھی اقرار کیا
اور جسے ثبوت امامت میں نقص کو ضروری جانا انہیں بھی اختلاف بعد علی بن ابیطالب کے بہت ہوا چنانچہ
بعض ائمہ وہ ہیں جو کہتے ہیں کہ علی بن ابیطالب نے اپنے فرزند محمد بن حنفیہ کے لئے نقص امامت کی فراموشی
اور یہ فرقہ کیسائیہ ہو بجا اسکے انہیں بھی اختلاف ہوا پس بعض ائمہ وہ ہیں کہ جو کہتے ہیں کہ محمد بن حنفیہ مرتد
پھر رجعت کرینگے اور زمین کو پر از عدل کرینگے اور بعض انکے وہ ہیں کہ جو کہتے ہیں کہ وہ مرتد گئے اور بعد انکے امامت
انکے بیٹا ابو ہاشم کی طرف منتقل ہوئی اور انہیں بھی اختلاف ہوا ایک فرقہ کہتا ہو کہ امامت باقی رہی انکے بعد
ایک مسمی سے دوسرے مسمی میں اور دوسرا کہتا ہو کہ میں امامت انکے منتقل انکے غیر میں ہوئی پھر اس غیر
میں بھی اختلاف ہوا کہ وہ کون ہو چنانچہ بعض کہتے ہیں کہ وہ بنان بن سہمان مسمی ہو اور بعض کہتے ہیں
کہ وہ علی ابن عبداللہ بن عباس ہو اور بعض کہتے ہیں کہ وہ عبداللہ بن حرب کنزی ہو اور بعض کہتے ہیں
کہ وہ عبداللہ بن معویہ بن عبداللہ بن جعفر بن ابیطالب ہو اور یہ سب فرق کہتے ہیں کہ دین ہکا نام ہو کسی
شخص کی طاعت کیجئے فقط لیکن جو اسکے قابل نہیں کہ علی ابن ابیطالب نے نقص خلافت محمد بن حنفیہ کے
لئے فراموشی وہ کہتے ہیں کہ نقص خلافت آنحضرت نے واسطے امام حسن و امام حسین کی فراموشی اور یہ فرقہ کہتا ہو
کہ امامت مہ فی الاخرین الا الحسن والحسین بعد اسکے انہیں بھی اختلاف ہوا بعض اس سے وہ ہیں
کہ جنہوں نے سلسلہ امامت کو اولاد امام حسن میں جاری کیا باین ترتیب کہ بعد حضرت کے انکے بیٹے امام حسن
انکے بعد انکے بیٹے عبداللہ پھر انکے بیٹے محمد پھر انکے بھائی ابراہیم اور یہ دونو بھائی زمان خلافت منصور و ہارون
میں تھے اور انہوں نے خروج کیا ہو اور قتل کیا ہو انکو جو اسکے قابل تھے کہ امام محمد بن حنفیہ رجعت کرینگے اور بعض
اس سے وہ ہیں کہ جنہوں نے سلسلہ امامت کو اولاد امام حسین میں جاری کیا اس طرح کہ بعد حضرت کے امام
امام زین العابدین کے قابل ہوئے بعد اسکے انہیں بھی اختلاف ہوا چنانچہ زید یہ قابل ہوئے کہ زید شمس بعد
آنحضرت کے امام ہیں و انکا یہ مذہب ہو کہ جو فاطمی کے خروج کرے و قتیکہ وہ عالم اور زندہ ہو رہا ہو اور غی ہو امام
واجب الاتباع ہو گا اور تجویز کیا انہوں نے رجوع کرنا امام کا اولاد امام حسن میں بعد اسکے بعض وہ ہیں جو کہ
امامت زید پر اور قابل رجعت ہوئے اور بعض ائمہ وہ ہیں جنہوں نے امامت کو جاری کیا اور کہا کہ جب کا جائز
ہو وہ امام حسن زمانے میں ہو لیکن امامیہ پس یہ قابل ہوئے کہ بعد امام زین العابدین کے امام محمد باقر علیہ السلام
بسیب نقص کرنے اپنے والد بزرگوار کے امام ہیں اور بعد انکے امام جعفر صادق امام ہیں لیکن بعد اسکے پھر اختلاف کیا
اولاد میں آنحضرت کے کہ منصوص علیہ کون ہو کیونکہ حضرت کی پانچ اولاد ہیں محمد و اسماعیل و عبد اللہ و علی و امام موسی
پس بعض انکے قابل امامت محمد ہیں اور وہ فرقہ عمار یہ ہو اور بعض قابل اسماعیل ہیں اور انہوں نے انکار کیا ائمہ کے

اجماع میں مر گئے اور یہ فرقہ کہا کہ یہ ہوا اور انہیں سے بعض وہ ہیں کہ جنہوں نے اپنے توقف کیا اور انہیں کی وجہ سے
 کے قابل ہوئے اور بعض ان کے وہ ہیں جنہوں نے امامت کو ان کی اولاد میں جاری کیا انصافاً بعض آج تک اس
 یہ سمجھا یہ ہیں اور ہندوستان میں اب تک اس فرقہ کے اکثر اشخاص شیعہ ہیں جو وہ ہیں اور بعض وہ ہیں جو امام
 عبد اللہ علیہ السلام کے قابل ہوئے ہیں اور ان کے قابل ہیں کہ وہ مر گئے اور رجعت کرینگے اور انہوں نے مختصراً یہ
 کیا ہوا امامت میں اس لئے کہ وہ کہتے ہیں کہ ان کی امامت بعض ہوا اور ان کے بعد کوئی ان کی اولاد میں ہوا اور بعض وہ ہیں
 جنہوں نے امامت موسیٰ کاظم کا اقرار کیا ہوا اس لئے کہ ان کے والدین پر گوار نے ان کے لئے نص کی تھی بعد اس کے پھر میں
 اختلاف ہوا بعض وہ ہیں جنہوں نے آنحضرت پر اقتدار کیا اور ان کی رجعت کے قابل ہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک ان کے قابل
 نہیں فرمایا اور بعض اُن سے وہ ہیں کہ جنہوں نے آنحضرت کی موت میں توقف کیا ہوا اقرار انکار کچھ نہیں کرتے فرقہ
 مطوریہ ہیں اور بعض وہ ہیں کہ عقیدت قطع موت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ بعد ان کے صاحبزادے علی رضا امام ہوئے
 اور یہ فرقہ قطعاً یہ ہے بعد اس کے ان میں بھی اختلاف ہوا اہل میں جو بعد حضرت کے ہوئے چنانچہ اثنا عشریہ جاری
 کرتے ہیں امامت کو اس طرح کہ بجا امام رضا کے ان کے صاحبزادے امام محمد تقی امام ہوئے بعد ان کے امام علی نقی امام
 ہوئے بعد ان کے امام حسن عسکری امام ہیں بعد ان کے صاحبزادے ان کے حامی ہادی علیہ السلام امام ہیں ورنہ یہ
 رجعت فرماوینگے انشاء اللہ تعالیٰ اور فرقہ غیر امامیہ اثنا عشریہ امامت کو تا امام حسن عسکری علیہ السلام پہنچا کہ
 جعفر کذاب کی امامت کے قابل ہوئے ہیں جو بہائی جناب امام حسن عسکری علیہ السلام کے تھے یہ حال اختلاف
 جو امامت میں ہوا لیکن اختلاف اصول میں پس یہ آخر زمان صحابہ میں واقع ہوا اور اس کی ابتداء یہ ہے کہ جب نبی
 اور غیلان مشقی و یونس سوار سی قابل بقدر ہوئے اور اضافت خیر و شر سے نبوے مقدر انکار کیا اور انہیں کے
 طریقہ پر اصل بن عطا غزال نے جعل بندی کی اور اس کا شاگرد حسن بصری تھا اور اس کی شاگردی عمر بن
 کی بیان تاک مسائل قدر میں یادتی کی اور فرقہ و عید یہ خوارج سے اور مجاہد فرقہ جبر یہ و قدر یہ سے ان کی عبتین
 زمان حیات حسن بصری میں شروع ہوئے اور اختلاف کیا اصل نے ان فرق سے اور اپنے استاد سے ساتھ قابل
 اس امر کے کہ ایک نمبر پر ان نمبر تین ہو بیخبر درمیان ہو میں کا فر ایک مرتبہ قیاس بھی ہو جیسا کہ بیان ہوا انشاء اللہ
 پس نام رکھا گیا واصل اور اس کے اصحاب ساتھ معتزلہ کے اور شاگردی کی اس کی زید بن علی نے جیسا کہ کہا گیا
 اور مسائل حوال کو اس سے حاصل کیا اس لئے کہ یہ معتزلہ ہیں بعد اس کے مشائخ معتزلہ نے کتب عالم فلاسفہ کا جو
 عمداً میں میں ترجمہ ہوئے تھیں مطالعہ کیا اور ان کے مناجیح کو مناجیح کلام میں مخلوط کیا اور ایک فن کو فنون علم سے
 جا کر کے نام اس کا عالم کلام رکھا اور یہ تسمیہ باس لئے ہوا کہ ظاہر ترین مسئلہ اس سے کہ جسمین کلام کیا اور مقابلہ
 کیا انہوں نے وہ کلام تھا من قبیل تہمتہ النوع باسمہا اور یا اس لئے کہ انہوں نے واسطے مقابلہ کرنے فلاسفہ کے

یہ نام رکھا تھا کیونکہ انہوں نے بھی ایک فن کا فنون علم سے منطق نام رکھا تھا انہوں نے کلام نام رکھا کہ منطق و کلام مترادف ہیں فقط آگاہ ہو کہ اب جوہ اختلافات مذاہب سے فراغت ہوئی اب میں یہاں سے فرقا بیان شروع کرتا ہوں جیسا کہ اوپر وعدہ کر آیا ہوں پس پہلے کہتا ہوں کہ بزرگترین فرقہ سلامیہ سے فرقہ معتزلہ اور انہیں اہل عدل و توحید کہتے ہیں وہ پہلا فرقہ اپنے اصحاب و صل بن عطاء بن جسنہ مجلس حسن بصری کے قتل کیا اور سبب قتل یہ کہ ایک ذرا ایک شخص حسن پسر آیا اور کہا کہ یا امام دین ایک جماعت ہمارے سامنے ظاہر ہوئی ہے کہ جو صاحب کبر کو کافر جانتے ہیں وہ مراد اسکی اس جماعت سے فرقہ و عید یہ تھا جو خواجہ سے ہر اور دوسری جماعت و فرقہ کہ وہ اہل کبائر کو امیدار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایمان کے ساتھ مصیبت ضرر نہیں کرتی جیسا کہ کفر کے ساتھ طاعت فائدہ نہیں بخشتی پس تو کیا حکم کرتا ہو کہ ہم موافق اس کے عقائد کریں یا نہ بات کو سنکر حسن بصری فکر میں گیا اور قبل اسکے کہ جواب دے و صل نے کہا کہ میں کہتا ہوں کہ صاحب کبر ہر مطلق کافر مطلق ہے بعد اسکے اٹھ کھڑا ہوا اور ایک ستون پاس مسجد کے ستونوں کے کھڑا ہو کر جماعت اصحاب حسن سے تقریر کرنے لگا جو حسن بصری کے لگے جواب یا تھا اس بات سے کہ مرتکب کبر نہ مومن ہے نہ کافر نہ ثابت ہوتی ہے واسطے اسکے ایک مندرجہ درمیان و مندرجہ تو لکھ کیونکہ مومن ایک مدح کا نام ہے اور فاسق ایسا نام ہے کہ جسے تحقیق مدح کا نہیں رکھتا پس مومن ہوگا اور سید طرح کافر بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ اقرار شہادت میں کلمہ اور اور اعمال خیر اس سے سرزد ہوتے ہیں پس اگر شخص بلا توبہ مرگیا تو ہمیشہ آتش جہنم میں ہوگا کیونکہ آخرت میں نہیں مگر دو فرقے فریق فی الجنة و فریق فی السعیر لیکن نسبت کفار کے عذاب میں ان کے تخفیف ہوگی اور مقام ہکا اوپر مقام کفار کے ہوگا جب تقریر اسکی تمام ہوئی تو اسکے استاد نے کہا کہ و صل نے مجھے قتل کیا اسلئے وہ اور اسکے اصحاب معتزلہ نام رکھے گئے یہاں سے متبع خیر پر بخوبی واضح ہو گا کہ حقیقت پیدا ہونے کی اس مذہب کے اتنی ہے کہ ایک شخص یا اسے استاد سے سوال کیا ایک شاگرد اسکا اٹھ کھڑا ہوا خیالی ایک جواب دیکر استاد سے علیحدہ ہو گیا لوگ اسکے شریک ہو گئے ایک مذہب ہو گیا کچھ رجوع طرف نصوص کتاب اللہ کے یا طرف کسی حجت خدا کے اور ارشاد معصوم کے نہیں ہوئے اور ملقب بقدریہ بھی ہوتے ہیں کیونکہ وہ افعال عباد کو خواہ شرعاً خواہ غیر منسوب طرف قدرت عباد کے کرتے ہیں کہا ہے انہوں نے کہ جو شخص قائل بقدریہ ہو کہ نیک و بد سب خدا کی طرف سے ہے تو بہ نسبت ہمارے اولیٰ ہے کہ قدریہ کہلائے کیونکہ نسبت قدر کے قدریہ کی طرف منسوب ہونے میں نفی کر نیوالے سے قدر کی اولیٰ ہی اور واضح رہے کہ اخلاہ الہیہ علیہ السلام میں اطلاق اسم قدریہ پر ہوتا ہے اور کبھی شاعرہ پر اور وہ مناسب دونوں کی طرف ظاہر ہے کیونکہ معتزلہ نے غیر و شر کی نسبت طرف قدرت عباد کے کی اور شاعرہ نے دونوں کو منسوب طرف قدرت خدا کے کیا اور جو حدیث میں اسے ہو کہ القدریہ بھی

ہذا کلامہ فیہ قدرۃ اس امت کے مجوس ہیں سکا انطباق معتزلہ پر خوب ہوتا ہے کیونکہ انہوں نے بھی ذوق
 ثابت کئے جیسا کہ مجوس نے کیا تھا اور خود معتزلہ نے اپنے تئیں ملقب کیا ہے ساتھ صحابِ عدل و توحید کے
 بسبب قائل ہونے ان کے ساتھ وجوبِ صلح اور نفی صفاتِ قدیمہ کے اور کہا ہے انہوں نے کہ قدیم ہونا خاص خدا
 خدائے تعالیٰ کی کوئی ذات و صفت اسی میں شریک نہیں ہوتی اور انہوں نے صفاتِ اللہ علی الذات کی نفی
 کی ہے اور یہ کہ کلامِ خدا محدث ہے مرکب ہے حروف و اصوات سے اور خدائے تعالیٰ آخرت میں بھی آنکھ کی بنیاد
 سے نہ دیکھا جائیگا اور سن و سچ افعال کا عقلی ہے اور واجب ہے خدا پر رعایت کہ ناکلمت و صلحت کا اپنے
 افعال میں اور واجب ضروری کہ مطیع و تائب کو ثواب دے اور صاحبِ کبیر کو معذب کرے بعد اسکے کہ ان
 اور مذکورہ میں سب اتفاق کر چکے پھر بھی میں فرقہ انہیں ہونے کہ ہر ایک دوسرے کی تکفیر کرتا ہے اور معتزلہ قائل یہ قول
 سب کامطابق واقع ہے اور کافی ہے ثبوت بطلان مذہب کو زبانِ اہل مذہب سے سب کا کافر ہونا فرقہ ثانیہ
 و صلیہ ہے کہ وہ صحابہ بنی خدیفہ و اہل بن عطاء ہیں و انکا اعتزال چار مسئلہ میں دائر ہے پہلے انکی نفی صفات
 ہر فاضل شہرستانی سے منقول ہے کہ کما ائسنے کہ شروع کیا صحابہ مذکور نے اس مسلمہ میں بعد اسکے کہ مطالعہ
 کتبِ فلاسفہ کر چکے اور نظر انکی منتہی ہوئی طرف اس بات کے کہ صفاتِ الہیہ کو رو کیا طرف و صفتوں کے فقط
 فیہ خدا کا عالم و قادر ہونا بعد اسکے حکم کیا انہوں نے کہ یہ دو صفتیں صفاتِ ذاتیہ میں اعتباری ہیں اسطے
 ذاتِ قدیمہ کے جیسا کہ جیتانے نے کہا ہے یا ذات میں حلول کئے ہیں جیسا کہ کہا ہے ابو ہاشم نے اور دوسرا
 یہ قول ہے انکا کہ افعال عباد مستند طرف قدرت عباد کے ہیں اور اضافت شرک کی طرف خدائے تعالیٰ کے متعلق
 اور تیسرے قائل ہوتا انکا ساتھ منزلت بین المنزلتین کی ہے جیسا کہ بیان فرقہ معتزلہ میں تبصرہ
 مذکور ہوا اور چوتھے غلطی گردانتا انکا دو فریق سے کہ عثمان اور قاتل عثمان ہر ایک فریق کو اور جو نیکرنا
 انکا کہ شاید عثمان نہ مومن ہونہ کافر اور ہمیشہ آتش جہنم میں رہے اور اسی طرح علی ابن ابیطالب اور متابعین انکے
 اور حکم کرنا انکا کہ علی اور طلحہ و زبیر بعد واقعہ جمل کے اگر ایک برگِ بنبر کی گواہی دین تو قبول نہ کی جائیگی جیسا کہ
 گواہی ان جو ردِ خاوند کی جنہوں نے آپس میں لعان کیا ہے قبول نہیں ہوتی کیونکہ ایک انہیں سے بالضرور فاسق
 ہوتا ہے اب صاحبِ عقیل سلیم پر پوشیدہ نہ رہیگا حال ان اہل مذہب کا بھی کہ کس قدر اسوہ خیا لیتہ و قیاسیہ غیر صادق
 ہیں و کس قدر بعد کتاب اللہ اور اخبار نبی سے ہر اقل یہ کہ حق تعالیٰ نے اپنے صفات کو قرآن میں بالفاظ و معانی
 متعدد و بیان فرمایا یہ اختصار کرنے والے کتاب اللہ کے کون ہیں دوسرے اسناد افعال طرف قدرت عباد
 جب ہوئی تو ایک خالق قدرت عباد بھی ہوئی تیسرے منزلت بین المنزلتین کو دیکھ آئے یا قرآن کہ میں
 ثابت کیا چوتھے وہ علی ابن ابیطالب کہ جسکے لئے نبی نے اول سے اہتمام پرورش کیا اپنے دوش پر سن طفلی سے

پالا اپنے منہ سے انکے منہ میں لقمے کھلائے ہمیشہ اپنے ساتھ سلائے تھے کاندھی پر ڈال کر جو بارشیں پھرتے تھے
 جوانی میں بامرا لہی اپنی بیٹی انکے نکاح میں دی اسکی شان میں طبعاً لکھی شد ملک مدنی نقد ہنسی کر فرمایا
 باوجود برادر بنی و قرابت تعین امر الہی برادر ہی ایمانی انکے ساتھ کی یوم خندق کے ایک ایک حزب کو انکے ہاتھ کی
 فاضل عبادت علی بن بتایا انت منی منزلة ما دون لکنتی غصہ جو انکی شان میں فرمایا جلسہ غنیمت میں صحبت میں لکھا
 علی من کمال اللہ و مال من واکلا و عادی من عادی کس تصحیح کے ساتھ سبکو سنا یا علوہ اسکے کمر آیتانی
 کے سبب نروال کو ارشاد فرمایا کیا یہ یہ آیت شان علی بن ابیطالب میں ہے چربیا ایسے بزرگ کے نسبت تجھ پر غلو کیا
 و تکذیب شہادت کی ہوئی تو کیونکر خیال کیا جائے کہ مجوز اسکا حق پر ہو گا اور پھر کون طبقہ سپاہ میں لائق
 دخول بہشت و مقبول اشہادت تصور کیا جاسکتا ہے عیسے سے فرقہ بنائیہ ہر صحابہ بی بدیل حوالہ علامت
 شیخ مقننہ و مقرر کرنیوالا انکے طریقہ کا ہر نسخے علم اغزال عثمان بن خالد طویل سے کہ اسنے وصال سے لیا تھا
 حاصل کیا اور وہ اپنے اصحاب سے دس قواعد میں منفرہ ہوا پہلے یہ کہ قہر و رات الہی بھی فانی ہوتے
 ہیں وریہ قریب ہر مذہب مجہم سے کہ اسکا مذہب ہے کہ بہشت و دوزخ بھی ناپید فانی ہو جائینگے اور یہ اہل مذہب
 قائل ہوئے ہیں ساتھ اس بات کے کہ اہل بہشت اہل جہنم کے حرکات ضرور ہیں کیونکہ انکے حرکات بھی
 مخلوق خدا ہیں و اگر اہل بہشت کے مخلوق ہوتے تو محکف ہوتے اور تکلیف آخرت میں نہیں ہر دوسرے
 یہ کہ جو لوگ آخرت میں مخلد ہیں یعنی ہمیشہ نہیں والے ہیں خواہ بہشت کے خواہ جہنم کے انکے حرکات منقطع ہو جائینگے
 اور سکون انہی کی طرف متقل ہو گئے اور اس سکون کے ساتھ لذات مجتمع ہو گئے اہل بہشت کے لئے اور الامم مجتمع ہو گئے
 اہل جہنم کے لئے اور ابو ندیل نے جو یہ اختیار کیا اسکی جہر یہ کہ اسنے مسئلہ حدوث عالم میں اسکا التزام کیا ہے کہ جو حوادث
 انکے لئے اقل نہیں ہر اور جو حوادث انکے لئے آخر نہیں ہر انہیں حق نہیں ہر اسکی سیلے گناہنے کہیں قائل نہیں ہوتا ساتھ
 حرکات انکے کہ جنکے لئے آخر نہیں ہر بلکہ یہ ساکن ہو جائینگے ورتو تم کیا انکے کہ جو کچھ حرکت سے اس حادث کو لازم آتا ہو
 سکون سے لازم نہیں آتا اور اسیلے مقننہ نے ابانڈیل کا نام مخفی الاخرہ رکھا ہے اور بعض نے نام سکادری
 الاولی و مخفی الاخرہ رکھا ہے مائل پوشیدہ ہے کہ بنیاد ان مذاہب مخفیہ کے کیا کیا خرافات ہیں کہ میں کتاب
 سنت سے کام نہیں ہر عیسے کے قائل ہونا اسکا اس بالککہ باری تعالیٰ عالم ہر ساتھ علم لکے کہ وہ اسکی تدبیر
 اور قادر ہر ساتھ تدبیر کے کہ وہ قدرت ذات اسکی ہر اور زندہ ہر ساتھ حیات کے جو ذات اسکی ہر فاضل شہرستانی سے
 منقول ہے کہ ابو ندیل نے اقتباس کیا ہے اس رائے میں غلامیہ سے جو اعتقاد رکھتے ہیں اسکا کلام
 اسکی احد من جمیع الصفات ہر صلا تعدد اسمین نہیں ہر بلکہ جمیع صفات جو جمع کرنے میں طعن بلیوں کا وہ
 اضافتوں کے چوتھے قول اسکا کہ باری تعالیٰ مرید ہر ساتھ ارادہ کے جو حادث ہر لیکن محدث فی محل نہیں ہر

اور یہ قیاس کیا ہو اُسے علالت کا کہ پہلے اُسے یہ اخذ کیا تھا یا چوں کہ قول اُسکا یہ کہ بعض کلام خدا تعالیٰ کا محال
 نہیں جیسا قول کن ہو کہ اُس سے سب کچھ پیدا کیا محال اُس سے پیدا ہوا اور بعض کلام محال میں ہو جیسا کہ
 امر ونہی وغیرہ استخبار چھٹے وہ قائل ہو کہ ارادہ مراد کے غیر ہوتا ہو اُسے کہ ارادہ باری تعالیٰ کا عبارت ہو سکے ایک
 شکوک پیدا کرنے سے وخلق کرنا کسی چیز کا مغائر اس چیز کے ہوتا ہو بلکہ خلق کرنا نزدیک اُنکے نام ہو اُس کلمہ کا جو
 محال میں نہ ہو یعنی کلمہ کن سا تو میں وہ اسکا قائل ہو کہ جو چیز کہ غائب ہو جائے اُسکے ثبوت کو خبر متواتر و مرتبہ
 گو کہ پہنچتی ہو کہ جب میں خبریں ایک طرح کی پہنچیں اور اس میں میں روانہ اہل بہشت سے ایک یا زیادہ
 ہوں اور بھی کہا ہو اُسے کہ زمین و لیا را سند سے خالی نہیں ہو سکتی اور وہ معصوم ہوتے ہیں بھوٹ نہیں ہو
 مرتکب کسی قسم کی معصیت کے نہیں ہوتے پس اسکا قول حجت ہو نہ تو اتر آٹھویں قول اسکا آجال ازراہ
 میں یہ ہو کہ اگر انسان باطن را نہ جائے تو اسی وقت خود بخود مر جائے زیادتی اور کمی عمر میں جائز نہیں ہو اور روزی
 باریعین اُسکی یہ رائے ہو کہ جو کچھ کھا لیا وہ اُسکی روزی ہو اور جو اُس پر حرام کی گئی وہ اُسکی روزی نہیں ہو یعنی
 امور اُسکے کھانے پر نہیں ہو تو میں وہ قائل ہو کہ قبل و بعد و سمع فکر معرفت میں جناب باری تعالیٰ کے چاہے یعنی
 واجب ہو کہ پہچانے خدا تعالیٰ کو ساتھ دلیل کے بدون اُسکے کچھ شک و دل میں خطور کرے اُس وقت متوجہ طرف
 تحصیل معرفت کے ہو اور اگر معرفت میں قصور کر گیا تو مستوجب عقوبت ابدی کا ہو گا اور کہا ہو اُسے کہ طاعت
 الہی میں قیصر ضرور نہیں کہا جائے سہم اُسے کرتے ہیں کہ تاخیر سے قریب ہوں کیونکہ قصداً اول کا جو معرفت
 الہی کے حاصل کر نیکو ہو اُسے نہیں ہوتا کیونکہ ہنوز معرفت الہی حاصل نہیں کی اس شخص نے جسکی تقریب کا
 ارادہ کرے اور فیعل عبادت ہو اور یہ قول بھی جیسا ہر ظاہر ہو کیونکہ معرفت کے مدارج میں ایک معرفت فی الجملہ
 کہ مثلاً موجد اول کا پہچانا اور ایک ساتھ کمال کے معرفت کا حاصل کرنا یعنی کس کس صفت سے اُسے متصف جانیں
 اور کس کس سے منترہ جانیں و یہ مرتبہ یقینی بعد معرفت فی الجملہ کے ہو اور معرفت فی الجملہ تقریب کی نیت کو
 کافی ہو علاوہ اُسکے طاعات فعال ہیں و ہر فعل کے لئے غایت ضرور ہو تو اگر تقریب الی اللہ غایت طاعت
 تو اُس سے بہتر کیا چیز ہے غایت طاعت گردانیں و اُسکا ارادہ کرین و سو میں قول اُسکا طاعت
 میں یہ ہو کہ وہ ایک عرض و اعراض سے کہ سلامتی و صحت کی غیر ہو اور افعال قلوب و افعال جوارح میں فرق
 پس کہا ہو اُسے کہ جب قیامت طاعت افعال قلوب کے وقت فعل معدوم ہو جائے اُس وقت افعال
 قلوب کا وجود صحیح نہیں ہو سکتا اور افعال جوارح میں یہ بات جائز ہو اور وہ قائل ہو اس بات کا کہ قدرت و طاعت
 فعل سے مقدم ہوتے ہیں پس سبب اُسکے فاعل حال اول میں کہ مستطیع و قادر ہو فعل کرتا ہو اگرچہ وجود و طاعت
 اُسکا حال ثانی میں کہ متباعد قدرت ہو ہوتا ہو پس وہ حال کہ حسین اُسے کیا تھا غیر حال جو فعل ہو اور در باب

اور اک و علم کے ایک راستے پر کہ یہ دونو حادث ہوتے ہیں غیر منبیب اسے کوئی سناے یا بتائے حق تعالیٰ
اسے پیدا کرتا ہے افعال عباد سے نہیں ہر فقط اور واضح رہے کہ سب مضامین خیالیہ اور پیا کروہ اپنے ذہن
ہیں علوم حقیقیہ سے کہ حق تعالیٰ نے اپنے نبی اور ائمہ علیہم السلام کو دیا نہیں ہیں فقط چوتھے فرقہ سلام
نظامیہ ہیں کہ وہ صحابہ براہیم بن سید نظام ہیں کہ وہ شیاطین فرقہ قدریہ سے تھانے مطالعہ کتب فلاسفہ
زیادہ کیا اور انکے کلام کو فقرہ کے کلام سے مخلوط کیا بعد اسکے تیرہ مسئلہ میں منفرد ہوا بعض اس سے یہ
کہ خدا قادر نہیں ہو کہ دنیا میں بندوں کے ساتھ وہ کام کرے جس میں انکی نیکی دنیا کی نہوا اور اسی طرح قادر نہیں
کہ آخرت میں زیادہ کرے یا کم کر دے ثواب و عقاب کو اہل بہشت اہل دوزخ کے اور یہ تو ہم کیا ہر اہل علم
کہ کمال تنہیہ جناب باری تعالیٰ کی شرور و قبائح سے یہ کہ قدرت خدا کا شرور سے سلب کیا جائے یعنی خدا
فعل قبیح کے کرنے پر قادر ہی نہیں ہو وادہ کیا خوب تنہیہ یہ کہ جس سے خدا کی قدرت ہر باقی نہیں رہتی یا اس سے
بھاگے اور پرناہ کے نیچے ٹھہرے قباحات سے پاک ہونے کے لئے ایسی چیز پیدا کی کہ جس سے عظیم ترین نقص و
قباحات یعنی عاجز ہونا خدا کا لازم آگیا اور بعض انہیں مسائل سے یہ کہ خدا کو جو مرید کہتے ہیں اس سے مراد
یہ نہیں ہو کہ حق تعالیٰ فی الحقیقہ موصوف باہن صفت ہوتا ہو بلکہ جب اپنے افعال میں صفت کیا جاتا ہو تو مراد اس سے
یہ ہوتی ہو کہ خالق اور پیدا کرنے والا انکا ہر موافق اسکے کہ جانا ہو اسے اور جب وصف کیا جاتا ہو ساتھ اسکے کہ وہ مرید
افعال عباد ہو تو مراد یہ ہوتی ہو کہ اسے ساتھ اس فعل کے حکم فرمایا ہو اور واقع ہی کبھی نے ہی مذہب کو نظامیہ
لیا ہو اور بعض انہیں سے یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ انسان نام روح کا بدن کچھ غیر نہیں الہ روح ہو کہ جس سے
روح کام لیتی ہو اور واقع میں نظام نے اس مذہب کو فلاسفہ سے لیا ہو مگر یہ کہ کامیلان طرف جملہ عقیدتیں
کیونکہ وہ تعریف روح میں کہتے ہیں کہ روح جسم لطیف ہو کہ ساری ہر بدن میں جیسا گلاب تل سرایت
کرتا ہو اور بعض انکے اقوال سے یہ کہ عراض مثل الوان و طعوم و روائح وغیرہ جسم میں ہیں کبھی ہ کہتے ہیں
کہ عراض جسم میں کبھی حکم کرتے ہیں کہ اجسام عراض ہیں اور بعض انکے اقوال سے یہ کہ جو ہر مولف ہوتا ہو
اعراض مجتمعه سے اور علم مثل جبل مرکب ہو اور ایمان مثل کفر تمام ماہیت میں اپنی اور یہ قول انہوں نے مقالہ فلاسفہ
لیا ہو جان کہیں کہ حکم کیا ہو انہوں نے کہ حقیقت دونوں کی کیا ہو کہ حاصل ہونا صورت کا بیچ قوت عاقلہ کے اور
امتیاز در بیان میں انکے امر خارجی سے ہوتا ہو اور امر خارجی کیا ہو مطابق ہونا اس صورت کا ساتھ متعلق ہے
اور نہ مطابق ہونا اسکا اور بعض انکے اقوال سے یہ کہ حق تعالیٰ نے ایک بار جملہ مخلوقات کو اپنے مثل معادن و
نبات اور حیوان اور انسان وغیرہ جس طرح اب ہیں اسی طرح پیدا کیا کچھ خلقت آدم کی خلقت و لاو آدم پر تقدیم
بلکہ پیشہ کیا ہو بعض میں و تقدیم و تاخر اس پوشیدگی اور کون میں ہو اور یہ قول انکا واقع میں ماخوذ ہو

کلام فلاسفہ سے جو قائل ہیں ساتھ خلیط و کمون و بروز کے اور مخالفت اسکی کتاب و سنت سے ظاہر ہوا اور بعض انہیں سے یہ کہ نظم قرآن مجید نہیں بلکہ اسکا خبر دینا باخبر گذشتہ و آئندہ مجزہ حق تعالیٰ نے عرب کو تھا معارضہ سے اسکے مصروف فرمایا اور اگر انکو چھوڑ دیتا کہ اس ہتھام میں متوجہ ہوتے تو ممکن تھا انہیں کہ مثل قرآن بلکہ اس سے فصیح تر کہ لیتے اور انہیں کے اقوال سے یہ کہ خبر تواتر کہ جسکے رواہ کے عدد کا حصا ممکن نہ ہو مثل گذشتہ اور اجماع و قیاس کوئی خبر انہیں سے حجت نہیں ہے بعض انکے اقوال سے یہ کہ طفرہ کے قائل ہو گئے ہیں ورنہ اسلئے کہ وہ موافق فلاسفہ کی نفی خبر لا تھیں میں کرتے ہیں جبکہ الزام دیا گیا انہیں اس دلیل سے کہ مور حیرت پھر رجب چلے ایک طرف سے دوسری طرف تک تو اسنے قطع کیا اسے جسکی انتہا نہ تھی پھر کیونکر صحیح ہو کہ جبکہ انتہا نہ وہ اسنے قطع کرے جسکی انتہا نہیں تو اسکے جواب میں کہا انہوں نے کہ ہاں جسکی انتہا ہو وہ اسے جسکی انتہا نہیں کرتی ہے بعض کو بخشی اور بعض کو بطفرہ اسنے تسلیم کرنا طفرہ کا ثابت ہوا اور بعض انہیں سے یہ کہ وہ میلان کر گئے ہیں طرف اس امر کے کہ امامت کے لئے نص کا ہونا واجب ہے اور نص نبی کی علی بن ابیطالب کے لئے امامت ثابت ہے لیکن اس خلیفہ ثانی نے پوشیدہ کیا اور اس میں وہ بہت محق ہیں اور بعض انہیں کے مقالات سے یہ کہ اگر کوئی چوری ایسے مال کی کرے کہ جسکی نصاب لائق زکوٰۃ نہ ہو مثلاً سو درم یا نو سو درم یا چار اوٹ چورائے یا کسی سے بغصب و غصبی چھین لے تو اسے فاسق نہ کہیں گے یا چوین اسوار یہ ہیں یہ اصحاب اسواری ہیں جنہوں نے نظامیہ کی موافقت کی ہے انکے مذاہب میں اور زیادہ کیا ہو انکے مختار پر یہ کہ حق تعالیٰ قادر نہیں ہے اور پر اسکے جسکے عدم کی خبر دی ہو یا اسے علم اسکے عدم کا ہو اور مخلوقات سے انسان سپر قادر کیونکہ قدرت بندہ کی دو ہندوں کے لئے یعنی وجود و عدم کو صلاحیت رکھتی ہے برابر جب قادر ایک ہو تو دوسرے پر بھی قادر ہو گا پس تعلق علم کا یا خبر دینے کا حق تعالیٰ کے ساتھ ایک طرف کی مقدوریت طرف آخر سے اسکے واسطے انسان کی مانع نہیں ہو سکتے اور یہ بات بھی جیسی ہے ظاہر کس مسلمہ حدت و تعدد جہات سے کیا بات پیدا کرتے ہیں غرض یہ کوئی دین خدا کا طریقہ نہیں ہے خیالات محض ہیں ورنہ کچھ حقیقت نہیں نہ فقط چھٹے جعفر یہ فرقہ ہے اور اصحاب جعفر بن شمس ہیں موافق مذہب سکا فیه ہیں فقط بقدر زیادہ کیا ہے کہ متابعت بشر کی ضرور ہے اور فاسق امت زنادقہ و مجوس سے بہتر ہیں و اجماع امت حد شرب پر خطا ہے کیونکہ غیر حد میں نص ہے اور چورانے والا ایک دانہ کا فاسق ہے ایمان سے بے بہرہ ہے ساتوین فرقہ شیعہ ہے اور وہ اصحاب بشرین مغیرہ کہ افاضل علمائے معتزلہ سے تھا اور وہ وہ شخص ہے کہ جسنے قول ساتھ تولیہ کے احداث کیا کہا انہوں نے کہ اغراض الوان و طعوم و روایح وغیرہ سے مثل اور اکات کے سمع و رویت میں واقع ہوتے ہیں اور پیدا ہوتے ہیں جسم میں فعل غیر سے جیسا کہ جب سباب اسکے اسکے فعل سے ہوں و رکھا ہے انہوں نے کہ قدرت استطا

سلامتی بینہ و جوارح کا آفتو لئے نام ہو اور کہا ہوا انہوں نے کہ خدا قادر ہوا اس بات پر کہ بیکسر عذاب کرے لیکن
اگر کرے تو ظلم ہو گا مگر حق میں خدا کے یہ لفظ کہنا اچھا نہیں بلکہ واجب ہی کہا جائے کہ اگر عذاب کرے تو یہ
وہ لو کا یا نفع اور عاقل اور گنہگار متحق عقاب ہو گا لیکن اس بات میں یقینی تناقض ہو کیونکہ اسکا حال یہ کہ خدا
قادر ہو کہ ظلم کرے لیکن اگر ظلم کرے تو عادل جب بھی ہو گا اور شرعے عجیب کی بات ہو کہ اتیان قبیح کے ساتھ سچ بھی
عدل باقی رہیگا یہ وقوع غلطیوں میں تخیل و خیالوں کا ہر جو بسبب عدم رجوع کے طرف معاد ان علم حقیقی کے
پیدا ہوتے ہیں فقط اٹھویں فرود فرار یہ ہیں اور وہ ابو موسیٰ عیسیٰ بن صبح فرار ہو یلقب اسکا بابا فتعال
ہو جو باخود ہر زیادت سے شخص شاگرد و بشر کا علم کانس سے لیا ہو اور اپنے تئیں زائد بنایا تھا بیان تک
نام اسکا مشہور ہو گیا کہ فلان شخص معتزلہ میں رہا ہے کہ اس نے کہا کہ خدا قادر ہو کہ اس پر کہ جھوٹ بولے اور ظلم کرے
لیکن اگر ایسا کرے تو کاذب اور ظالم ہو گا معاذ اللہ اس بے ادبی اور بد فکری سے تعالیٰ عنک علو کبریا
اور اس کے مقولات سے ہو کہ انسان قرآن کے مثل کہنے پر بلکہ اس سے بہت نظم و بلاغت میں کہنے پر قادر ہو
کہا ہو اس نے کہ جو شخص بادشاہ سے مخالفت کرے وہ کافر ہو نہ وہ کسی کا وارث ہو سکتا ہو نہ اسکا کوئی وارث
بن سکتا ہو اور اسی طرح جو کوئی قائل ہو ساتھ خلق اعمال اور روتہ کے وہ بھی کافر ہو نوین فرقہ شائستہ
وہ صحابہ ہشام بن عمر غوطے میں کہ شخص تمام معتزلہ میں سے زیادہ مبالغ کرتا تھا مسئلہ قدر میں کہا ہو
نے کہ وکیل کا نام خدا پر اطلاق کرنا جائز نہیں ہو کہ قرآن میں وارو ہو کہ کیونکہ یہ ہم استدعی ہو کل ہو اور
حماقت یہ ہو کہ صاحب مذہب ہو گئے لیکن نہیں جانا کہ لفظ وکیل اسماء خدا یعنی حفیظ ہو جیسا کہ حق تعالیٰ
فرماتا ہو و صا الف ہم وکیل ای حفیظ اور کہا ہوا انہوں نے یہ بھی جائز نہیں ہو کہ کوئی کہے خدا نے دلو نہیں
الفیت پیدا کی ہو حال آنکہ یہ بھی مخالف قرآن ہو کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہو صا الف بین قلوبہم لیکن اللہ الف
بینہم اور کہا ہوا انہوں نے کہ اعراض اللہ نہیں کرتے اس بات پر کہ خالق احکام حق تعالیٰ ہو اور نہ اسکی
صلاحیت رکھتے ہیں کہ بتی رسالت کے صدق و عموے پر دلالت کر سکیں بلکہ اجسام دلالت کر سکتے ہیں
و بنا بریکے لازم آتا ہو انکو دریا کا چارنا اور عصا کا اثر دہا کرنا اور مردہ کو زندہ کرنا دلیل صدق نبوت اس شخص کی
نہو جسکے ہاتھ پر یہ حق عادت جاری ہو اور کہا ہوا انہوں نے کہ قرآن میں حلال و حرام پر کچھ دلالت نہیں کرتا
امامت ساتھ اختلاف کے منعقد نہیں ہوتی بلکہ ضرور ہو کہ کل کا اتفاق ہو ہو اس جگہ پر کہا ہو شائع ہو
کہ قت و انکے اس مرے طعن ہو امامت الی بلکہ یہ کیونکہ بیعت انکی باتفاق جمیع صحابہ میں ہوئی بلکہ ہر طرف ایک
طائفہ خلاف پر رہ گیا اور کہا ہوا انہوں نے کہ بہشت دوزخ ابھی تک پیدا نہیں کئے گئے کیونکہ ابھی انکے پیدا
کرنیکا کچھ فائدہ نہیں ہو اور کہا ہوا انہوں نے کہ نہ عثمان کا کسی نے محاصرہ کیا نہ وہ قتل ہوئے اس خبر متواتر کی

مخالفت کو بھی دیکھنا چاہیے اور کہا ہوا انہوں نے کہ جو کوئی آخر نماز میں اپنی افساد کرے ساتھ اس کے کہ
 اول نماز کو شبیر ابطا افتتاح کر چکا ہو تو اس کے اول صلوٰۃ مصیبت ہو منہی عنہا ہو اور یہ خلاف جماع و قریب صلیح
 کہ وہ اصحاب صالحی ہیں اور بعض مذاہب سے ان کے یہ کہ وہ قیام علم قدرت و ارادہ و جمع و بصر مردہ کے لئے
 تجویز کرتے ہیں ورنہ اس تجویز کے لازم آتا ہوا ہے کہ جاننے والا انسان ساتھ متصف ہونے ان صفات کے مرد
 ہوں اور بار تعالیٰ زندہ ہوا اور اسی طرح انہوں نے تجویز کیا ہے کہ جو ہر کل اعراض سے خالی ہو سکتا ہو یہ
 ہفتوں لائق غور ہیں کہ کس قدر بعید کتاب و سنت عقل سے ہیں اور پھر اس کے ساتھ اہل مذہب ہیں و سون
 فرقہ حابطیہ ہوا و وہ اصحاب احمد بن حابط ہیں اتباع کے منسوب طرف اس کے باپ کے ہوئے کہ وہ اصحاب نظام
 ہر یہ اہل مذہب کہتے ہیں کہ عالم کے لئے دو خدا ہیں ایک قایم کہ وہ اللہ ہے دوسرا محدث کہ وہ مسیح ہے اور مسیح
 وہی وہ شخص ہے کہ جو آخرت میں آدمیوں سے حساب لیکھا اور دلیل اس پر وہ قول خدا لاتے ہیں و جاء ربک
 و الملک صفحا و روسی و وہ جو فرقہ قیامت ابر کے سایہ میں آگیا اور یہی مغھے ہیں قول نبی کے جو فرمایا ہے
 ان الله خلق آدم علی صورته و وہ رب ہر جسکی صفت میں وار و ہر بیع الجبارقہ منی النار اور مسیح اس لئے
 اسکا نام ہوا ہے کہ اسے اجسام کو بویا ہوا ہے کیا ہے مجھے بہت حیرت ہے کہ اہل سیر نے اس فرقہ کو اہل سلام سے
 کیوں شمار کیا ہے چنانچہ مدعی نے بھی کہا ہے کہ یہ کفار و شرک ہیں مگر یہ کہ دو وجہ معلوم ہوتی ہیں ایک یہ کہ انہوں نے
 تاویل آیت قرآنی اور حدیث نبوی اپنے مطلب کے موافق کی ہے تو گو یا صحت ان کے مذہب کی موافق قرآن و حدیث
 ثابت ہو چکی ہے مسلمان کیوں نہ کہیں دوسرے اصل فرقہ میں بسکی یہ شاع ہر جب سب کچھ ہے تو پھر انکا کیا قصور
 بلکہ شاگرد نے استاد پر ترقی کی ہے انھوں نے کمالا نعام بل فہم اصل سبب لایا گیا رہوین فرقہ عربیہ ہے کہ وہ اصحاب فضل
 عربی ہیں اور مذہب انکا مذہب حابطیہ ہے مگر انہوں نے تثنیخ کو زیادہ کیا ہے اور یہ کہ ہر حیوان مکلف ہے اس لئے
 کہ حق تعالیٰ نے جملہ حیوانات کو ذی عقل بالغ ایک گھر میں سوا اس دنیا کے گھر کے پیدا کیا اور انہیں معرفت و
 علم کو خلق فرمایا اور تکمیل نعمات کی بعد اس کے انکو متبلا کر کے مکلف بشکر نعمت کیا چنانچہ بعض نے سب میں اطاعت
 کی انہیں و انہیں جہان انکی اتباع ہوئی تھی رکھا اور بعض نے سب میں نافرمانی کی انہیں و انہیں سے نکال کر
 و انہیں اب میں کہ وہ آگ ہے رکھا اور بعض نے بعض و امیر میں اطاعت اور بعض میں نافرمانی کی پس ان میں انہیں
 نکال کر اس دنیا میں بھجوا دیا اور یہ اجساد کثیفہ صوفیہ مختلفہ میں انہیں پہنائے مثل انسان کی صوت کے یا اور
 حیوان کی صوت کے اور پھر متبلا کیا انکو اقسام و انواع کے خوف ضرر و مکارہ و آلام و لذات میں موافق
 ان کے مقادیر معاصی کے پس جو حیوان ان کے گناہ کم اور طاعت زیادہ ہے صوت انکی اچھی اور آلام ان کے کم ہوئے وہ
 جب گناہ زیادہ اور طاعت کم تھی صورت انکی بد و آلام ان کے زیادہ ہوئے اور ہمیشہ اسی طرح حیوان ایک صورت سے

دوسری صورت میں رہ گیا جب تک گناہ باقی رہے اور ظاہر ہو کہ یہ مذہب عین تنازعہ اور متنازعہ ہے
 اکثر ہندو کا یہ مذہب ہو لیکن اہل اسلام میں نہیں معلوم ہوتا کہ ماخذ اس کا کیا ہو کتاب لفظ یا اخبار نبی یا اس کا
 کمان صاحب مذہب نے پائی ہو علاوہ اسکے بڑی خجالی اس مذہب کے رو سے پیدا ہوتی ہو کہ امام انبیاء
 دنیا میں اور وہی نسبت بہت زیادہ ہیں خصوصاً صحابہ و آل محمد علیہم السلام کہ ہمیشہ بتائے الامم رہے ہیں
 اس مذہب کے چاہئے کہ معاصی انبیاء کے سب سے زیادہ ہوں اور خدا سب سے زیادہ گناہگار و ناکام گناہگار
 حاکم کرے یہ حال ہوتا ہو امور مذہبیہ میں اعتماد کرنے سے عقل ناقص ہو رہتا ہو کھنی اسے نفسی طرفہ میں
 ابتداً فان نفسی ہا کہ قبار میں فرقہ تعمیر میں کہ وہ صحابہ عمر بن عباد سلمیٰ ہیں کہا ہو انہوں نے کہ حق تعالیٰ
 فقط اجسام کو پیدا کیا ہو اور اعراض کو اجسام اختراع کر لیتے ہیں اور یہ باطنی اختراع ہو جیسا کہ ناراض اول
 اقباب حرارت کو پیدا کرتا ہو یا اختیاری جیسا کہ حیوان الوان کو پیدا کرتے ہیں کہا گیا ہو کہ بڑے تعجب کی بات
 یہ ہو کہ تعمیر کے نزدیک حرارت و فضا اجسام کا اعراض سے ہو پھر کوئی نیکر اس کا قائل ہو کہ اعراض اختراع فعل سبک
 سے ہیں اور کہا ہو انہوں نے کہ فی اسو صوفت بقدم نہیں ہو سکتا اس لئے کہ ہم ہونا والالت کرتا ہو اور بقاوم
 زمانی کے اور خدا زمانی نہیں ہو اور کہا ہو انہوں نے کہ خدا کو علم اپنے شمس کا نہیں ہو والا عالم و معلوم ایک
 ہو جائیں اور یہ متمنع ہو اور کہا ہو انہوں نے کہ انسان میں بجز ارادہ کے اور کچھ فعل نہیں ہو خواہ یہ بطور مباشر
 ہو یا بطور تعلیم ہو بنا برائے کہ یہ طائفہ موافق مذہب فلاسفہ حقیقت انسان میں تیسرے میں فرقہ شامیہ ہو
 کہ وہ شامہ بن شمس نہیں ہو کہا ہو اسنے کہ افعال متولدہ کا کوئی فاعل نہیں اسلئے کہ اسناد طرف فاعل
 سبب کے ممکن نہیں ہو کیونکہ یہ متلزم ہو کہ اسناد فعل کی طرف مردہ کے ہو جبکہ تیر کو کسی کی طرف مارے
 اور قبل اسلئے کہ تیر اس تک پہنچے یہ شخص مر جائے اور اسی طرح خدا کی طرف بھی اسناد نہیں ہو سکتے کیونکہ
 افعال متولدہ حسن قبیح دونو ہوتے ہیں اور اسناد قبیح کی طرف خدا کے جائز نہیں اور کہا ہو اسنے کہ ہو دو
 نصاریٰ و مجوس زندہ روز قیامت کو خاک ہو جائینگے نہ بہشت میں جائینگے نہ دوزخ میں وراہی طرح
 اطفال و بچائیم کا بھی حال ہو اور کہا ہو انہوں نے کہ جو کفار سے اپنے خالق کو نہ جانتا ہو وہ مغدور ہو اور
 معارف سب ضروری ہیں اور انسان میں ارادہ کے سوا کوئی فعل نہیں ہو اور سوا اسکے حقے افعال میں
 وہ سب حادث بلا محدث ہیں و کہا ہو اسنے کہ یہ عالم خدا کا فعل طبیعی ہو کچھ ارادہ سے نہیں ہو جیسا کہ
 فلاسفہ کہتے ہیں کہ باری علت موجبہ و ایجاب کیا ہو کس قدر دین خدا سے غفلت ان مذہب کی ظاہر ہو
 کہ محتاج بیان نہیں ہو چودہویں فرقہ خیاطیہ ہو کہ وہ صحابہ بن الحسن بن ابی عمر و خیاط ہیں کہا ہو اسنے
 کہ افعال منسوب طرف بندہ کے ہیں اور وہ معدوم کو شواہم رکھتے ہیں یعنی معدوم ثابت و متقرر حال عدم

ہوتا ہے اور بھی معدوم کو جو ہر عرض نام رکھتے ہیں اور کہا ہے انہوں نے کہ ارادۃ اللہ کے معنی خدا میں
یہ ہیں کہ وہ نہ اکراہ کیا گیا ہے نہ خود کارہ ہے اور معنی ارادۃ خدا کے افعال نفس میں اپنے خالق کے ہیں یعنی اسکا
خالق ہونا اور افعال عباد میں ارادۃ خدا حکم خدا ہے اور سمیع و بصیر ہونے کے معنی خدا میں اسکا عالم ہونا ہے
ساتھ متعلقات سمع و بصر کے پندرہویں فرقہ جاحظیہ ہے کہ وہ عمر و بن بحر جاحظ ہی شخص فضل و بلغا سے تھا
زمان خلافت مختصم و متوکل میں بنی اللہ علیہما السلام نے کتب فلاسفہ کا بہت مطالعہ کیا اور انکے مقالات کو
جہارت بلوغہ لطیفہ میں ترجمہ کر کے بہت رواج دیا اسکے اصحاب کے مقولات سے ہے کہ معارف کل انکے
ضروری ہیں اور یہ کہ انعام جوابہ کا محتج ہے بلکہ جوابہ تبدیل ہوتے ہیں اور اعراض اپنے حال پر باقی رہتے
ہیں جیسا کہ ہیول میں کہا گیا ہے اور کہتے ہیں کہ اگر اپنے اہل کو خود جالب کرتی ہو نہ یہ کہ خدا اس میں التاء
اور کہا ہے کہ خیر و شر فعل بند و نکاہی اور قرآن ایک جہد کا نام ہے جو کبھی مرد ہو جاتا ہے اور کبھی عورت ہو جاتا ہے
سبحان اللہ کیا خوب علم ہے اور کیا اچھا مذہب ہے جسے مخالفت صریح کتاب اللہ سے ہو کمالا بخفی سولہوں
فرقہ کعبیہ ہے اور وہ ابوالقاسم بن محمد کعبی ہے کہ معتزلہ بغداد سے تھا حیات کا شاگرد ہے کہا ہے اس فرقہ نے کہ فعل خدا
بغیر ارادہ واقع ہوتا ہے جب کہا جائے کہ خدا صریح اپنے افعال کا ہے تو معنی اسکے یہ ہیں کہ خالق ہے اور جب کہا جائے
کہ صریح اپنے افعال غیر کا تو مراد یہ ہے کہ اسکا حکم کہہ دیا ہے سترہویں فرقہ جہانیہ ہے وہ ابو علی محمد بن عبد الوہاب
جہانی نے معتزلہ بصرہ ہے کہا ہے انکے اصحاب نے کہ ارادۃ خدا حادث ہوتا ہے لافنی محل اور اللہ تعالیٰ مرید ساتھ اس
ارادہ کے اور موصوف اسکے ساتھ ہوتا ہے اور حق تعالیٰ تکلم ہے ساتھ کلام کے جو مرکب ہے حروف و اصوات
کہ خلق کرتا ہے انکو جسم میں کیسے اور تکلم اس کلام سے ہے جو ہر کا خالق اور فاعل ہے یعنی خدا نہ وہ کہ جسکے
ساتھ یہ کلام قائم ہے یا حلول کے ہے کیونکہ وہ لیاقت فاعل و خالق کلام ہونے کی نہیں رکھتا اور یہ کہ خدا
آخرت میں نہیں دیکھا اور یہ کہ بندہ اپنے فعل کا خود خالق ہے اور مرکب کبیرہ نہ مومن ہے نہ کافر
اور اگر بلا توبہ مرگیا تو مخلوقی النار میں لگا اور کچھ کرامات اولیا کے لئے نہیں ہے اور جو خیر کہ صلح ہو اسکی رعایت
خدا پر واجب ہے اور ابنیاء علیہم السلام سب معصوم ہیں اور ابو علی نے اس سب میں ابن ابی شہم کی مشارکت
کی ہے اور پھر جدا ہوا ہے اس سے ساتھ اس قول کے کہ اللہ تعالیٰ عالم بذاتہ ہے یہ نہیں ہے کہ صفت علم اسکی ہوتی
ہو یا کوئی حالت اسکے عالم ہونے کی سبب ہو اور خدا کا سمیع و بصیر ہونا اس معنی سے ہے کہ وہ ایسا زندہ ہے
جسکے ساتھ کوئی آفت نہیں ہے اور ایلام کو عوض کے لئے تجویز کرتا ہے اٹھارہویں فرقہ بشمیہ میں منفرد ہوا ہے
ابو ہاشم اپنے باپ سے اس بات میں کہ اسکے نزدیک استحقاق مذمت و عقاب کا بدون حد و معصیت بھی ممکن
ہے حال آنکہ یہ مخالف اجماع و حکمت ہے اور یہ کہ توبہ ایک کبیرہ سے صحیح نہیں ہو سکتی جب دوسرے پر اصرار کرے

باوجود اس علم کے کہ یہ قبیح ہوا ہے یہ لازم آتا ہے کہ اسلام کا فرض صلاح نہ کر کے ساتھ تھوڑے گناہ کے جیکہ وہ
 اصرار کرے اور نہ توبہ ساتھ عدم قدرت کے پس صحیح ہوگی توبہ کاذب کی کذب سے جیکہ وہ گناہ ہو جائے
 اور نہ توبہ زانی کی زنا سے جیکہ لاشناسل اسکا کٹ جائے اور یہ کہ علم واحد ساتھ دو علوم کے تفصیل متعلق
 نہیں ہوتا اور یہ کہ خدا کے لئے بہت سے احوال ہیں کہ وہ معلوم ہیں نہ مجہول ہیں تقدیم میں نہ حادث ہیں
 آمدی نے کہا ہے کہ یہ تناقض ہے کیونکہ شیعہ حادث ہو سکے معنی نہیں ہیں مگر یہ کہ تقدیم نہیں ہے اور یہ خبر مجہول ہو سکے
 معنی یہ ہیں کہ معلوم نہیں ہے حادث بھی ہو اور تقدیم بھی ہو مجہول بھی ہو اور معلوم بھی ہو یہ کیونکہ جمع ہو سکتا ہے
 دوسرے فرقہ بزرگ اسلام سے فرقہ شیعہ ہے اور وہ ایسا فرقہ ہے جنہوں نے یہ اعتقاد کیا ہے کہ
 بعد جناب رسالت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حق علی بن ابیطالب ہیں و امامت انکی بسبب نص نبی کے ہے کہ
 آنحضرت نے انکو امام معین فرمایا تھا خواہ نص جلی یا نص خفی اور امامت انہوں نے سلسلہ اولاد سے باہر نہیں جاسکتی اور
 اگر گلی ہو تو یا بسبب ظلم غیر کے انہیں یا انکی بیعت کرنے سے یا انکی ولاد کے بیعت کرنے سے اور یہ بائیس فرقہ ہیں اور
 اصل انکے تین ہیں غلاة و زید یہ اور امامیہ غلاة اٹھارہ فرقہ ہیں پہلا فرقہ انہیں سے سبائیہ ہیں کہ منسوب ہیں
 طرف عبد اللہ بن سبا کے کہا ہے اسنے واسطے علی بن ابیطالب کے انکے لالہ اٹھائے تھے تو برحق خدا ہوا پس حضرت
 نے اسکی نفی فرمائی اور کہا گیا ہے کہ وہ یہودی تھا پھر اسلام لایا اور حال یہودیہ میں یوشع بن نون اور
 موسیٰ بن عمران کے حق میں بھی یہی کہتا تھا جو حق علی بن ابیطالب میں بعد اسلام اختیار کرنے کے کہا اور
 کہا گیا ہے کہ وہ اول اس شخص کا ہو جسنے قول ساتھ وجود امامت علی بن ابیطالب کے ظاہر کیا اور یہی صحابہ
 فرقہ غلات ہیں ابہوئے کہا ہے ابن سبا نے کہ علی بن ابیطالب نے انتقال اس عالم سے نہیں فرمایا اور نہ قتل ہوئے
 بلکہ ابن ملجم ملعون نے ایک شیطان کو جو ہر شکل صحت علی بن ابیطالب ہوا تھا قتل کیا تھا اور علی بن ابیطالب
 اب زمین میں رعد آواز ہوا انکی اور برق روشنی ہوا انکی اور بعد اسکے وہ زمین پر نازل ہو گئے اور پھر نیک عمل داد
 اور یہ اتباع عبد اللہ بن سبا جب و از رعد کی سنتے ہیں تو کہتے ہیں کہ علیک السلام یا امیر المؤمنین
 یہ ترجمہ تاریخ اہل سنت اور انکے بیان ہوا والا واقع میں یہ ہے کہ جسنے وجوب امامت علی بن ابیطالب کو پہلے
 ظاہر کیا ہے کہ اپنے نبی کی زبان سے کہوایا اور نبی ہیں جنہوں نے کہا اور بعد آنحضرت کے اصحاب کبار رسول
 سلمان مقداد و ابی ذرین اور پھر وہ اصحاب ہیں جنہوں نے اتفاق کر کے خلافت ظاہری پر چھڑھایا
 عبد اللہ بن سبا کس شمار میں تھا کہ وہ وجوب امامت کو کہتا اور کوئی سنتا انت الالہ حقا البتہ پہلا اسکا
 قول ہو گا اور روایت معتبر میں یہ وارد ہے کہ جناب میر علیہ السلام نے عبد اللہ بن سبا کو سبب اسکے انت الالہ
 کہنے کے پہلے اسے توبہ تو فرمایا اور پھر قید کیا بعد اسکے اسے اک میں جلا دیا بالجلد نابا براس وایت کے اسکا

زندہ رہنا بعد جناب میر علیہ السلام ثابت نہیں ہوتا دوسرے اسے فرقہ کا لیٹہ ہوا اور یہ صحابہ کمال
 ہیں جو قائل ہو تکفیر صحابہ کا اسلئے کہ انہوں نے علی بن ابیطالب کی بیعت ترک کی اور علی بن ابیطالب
 کی بھی تکفیر کرتے ہیں اسلئے کہ طلب حق کو ترک کیا کسقدر اس فرقہ کی عقلی ظاہر ہو کہ لائق بیان نہیں حق کا طلب
 کرنا نہیں معلوم انکے نزدیک منحصر تلوار کھینچنے میں ہر فرقہ جو نہیں کیا والا کیا نہ کیا مسجد میں آئے صحابہ ہجرت
 وانصار کو مخاطب کر کے اپنا استحقاق خلافت کے لئے بیان کیا ترغیب عانت حق کے لئے قرآن کو لیکر
 گھروں پر ایک ایک کے مکرر گئے استعانت حق کی لئے جب کوئی شریک نہ ہوا تو کیا کرتے تھے جو ہوسے پھر نبی نے
 جب تک کہ شرابیہ جہاد نہیں ہوئے ترویج کلیدین میں تنہا کب لڑائی کی اور انبیائے سابق میں کس نے
 ہجرا فہام و تفہیم و تعلیم حجت کی تلوار پکڑی طلب حق اسکا نام ہو کہ انسان یہ ظاہر کر دے کہ یہ حق سہارا
 ہر پھر یک نہیں کیا اور حق کے طلب کرنے میں کب کمی کی جو یہ فرقہ بعقل تکفیر کری اور انکے مقولات
 ہو کہ ارواح میں تنازع مرنے کے وقت ہوتا ہو اور امامت ایک نور ہو کہ منتقل ہوتی ہو ایک شخص سے طرف
 دوسرے کے اور کبھی ایسا ہوتا ہو کہ یہ نور کسی میں امامت ہو کے رہا اور کسی میں نبوت ہو جاتا ہو تیسرے
 فرقہ بنیائے ہر کہا ہو بنیان بن سحمان تمیمی تہمدی یعنی نے کہ خدا بصوت انسان ہوا اور سب ہلاک ہو جائینگے
 مگر ذات خدا اور روح اللہ نے علی بن ابیطالب میں حلول کیا ہر بعد انکے انکے صاحبزادے محمد بن حنفیہ
 انکے بعد انکے بیٹے ابو ہاشم میں درجہ انکے جو انکے بیٹے سمی بنیان میں انہیں حلول کیا ہو یہ تحفہ فاطمہ و ہدیہ
 سرایان لائق شے کے بھی نہیں ہیں چوتھے فرقہ منیر یہ ہر کہا ہو منیر بن سعید عجمی نے کہ خدا ایک نور کی
 صوت ہو مگر مرد کی صورت ہو سر اس کے تاج ہو اور دل اس کا منبع حکمت ہو جب چاہتا ہو کہ خلق کرے کسی
 مخلوق کو تو وہ عظم کے ساتھ کلام کرتا ہو اور وہ عظم عظم آتا ہو پھر وہ تاج ہو کر اس کے سر پر آ رہتا ہو اور یہ معنی
 ہیں قول خدا کے سیم اسرہک اکا علی الذی خلق نسوتی ان اہل مذہب کو کیا کہوں سوا اسکے کہ
 پیغمبر تو شب معراج عرش پر تشریف لیکے تھے بن خلق فرمانے آسمان زمین اہل آسمان زمین کے اس جہت سے
 اس کیفیت خلق کے مابین کی نوبت نہ آئی لیکن یہ مذہب نے قبل خلق اور ارشاد لفظ ان موجود تھے اس جہت سے
 انکو تماشائے خلق کی نوبت آئی اور اسی سبب سے انہوں نے بعد مشاہدہ معنی قرآن کے مقرر کئے کہ وہی
 بات تہمتہ سلسلہ خلق مذکور سے موافق ان اہل مذہب کے یہ ہو کہ بن خلیق حق تعالیٰ نے اپنے کف عمل اہل
 عباد کو لکھا بعد لکھنے کے گناہوں سے غضبناک ہوا اور جب خدا کو غصہ آیا تو اسے عرق کیا جیسا وہ
 شدت حرارت شہم پینا اور سب کو آجاتا ہو اسی طرح خدا کو بھی پسینہ یا اس پسینہ سے دو دریا خلق کئے
 ایک ایسا کہ پانی اسکا تلخ اور رنگ اسکا سیاہ تھا اور دوسرا شیرین اور نورانی بعد اسکے دریائے نورانی میں

باندھ کر دیکھا اپنا سارہ کھانی دیا اُسے اُس دریا سے نکالا اور اُس سے آفتاب ماہتاب کو پیدا کیا اور اُن
 اپنے سایہ کو فنا کر دیا تاکہ شریک باقی نہ رہے اور فرمایا کہ شاید تیرے ہمین ہو کہ میرے ساتھ کوئی دوسرا شریک
 پھر دو نو دریاؤں سے تمامی مخلوقات کو پیدا کیا اور یائے سیاہ سے کفار کو اور نورانی سے مومنین کو بلا کر
 بجا محمد کو وقتیکہ سب سایہ میں کثرے تھے اور امامت کو عرض کیا اور وہ امامت مانگت علی ابن ابیطالب
 کی امامت سے ہوا پر آسمان وزمین کے پس انہوں نے انکار کیا اور ڈرے اور اٹھایا اسی احسان علی
 کہ مراد اُس سے ابابکر و عمر بن الخطاب جبکہ وہ ضامن ہوا کہ ابابکر کی اعانت کرے گا اس خلافت میں
 بشرط اسکے کہ بعد اپنے وہ اس عہدہ کو سپرد عمر بن الخطاب کرے اور کہتے ہیں کہ یہ آیہ قرآن میں کشا الشیطان
 حق ابی بکر و عمر بن نازل ہوا اور یہ اہل مذہب کہتے ہیں کہ امام مقرر وہ ذکر یا بن محمد علی بن حسین علی
 ہوا اور وہ حق ہوا و شقیم و جبل حجاز پر رہا یہاں تک کہ خدا کی طرف سے مامور کیا جائے ساتھ
 خروج کے پانچویں فرقہ جناب حجتہ ہو گا ہر عبد اللہ بن جعفر نے کہ جو دو جناب میں مشہور تھا کہ روح میں
 تنازع ہوتا ہوا اور روح ہتھ پیلے آدم میں تھی پھر شیت میں آئی پھر انبیاء میں پھر اور ایمان اسلام
 میں آئی یہاں تک کہ منتہی ہوئی طرف علی ابن ابیطالب و انکی تین اولادوں میں عبد اللہ تک اور وہ
 عبد اللہ زندہ ہوا ایک پہاڑ میں صفہان کے پہاڑوں سے رہتا ہوا اور مقرب و متوجہ کر گیا اور
 اہل اس مذہب کے شاید قیامت سے انکار کرتے تھے اور جمیع محرمات الہی کو حلال جانتے تھے یہ سب نقل
 کلام شہرستانی و ان مذہب والوں کو دیکھا نہیں جدا جانے چھٹے فرقہ منصوبہ میں وہ ابو منصور عجل
 کہ اس نے جناب امام محمد باقر تک قرار امامت کیا بعد اسکے خدا ہوا اور خود اپنے لئے معی امامت کا ہوا اور
 اس مذہب اسے کہتے ہیں کہ امامت امام محمد باقر کے لئے تھی اور بعد انکے منتقل ہوئی ابن ابی منصور کی طرف
 اور زعم اہل طائیفہ کے منصوبہ آسمان پر گیا اور خدا نے اپنے ہاتھ سے اسکے سر کو مسح فرمایا اور کہا کہ ای
 میرے بیٹے تو جا اور میری طرف سے تبلیغ کر بعد اسکے اسے زمین پر اتارا اور قرآن میں جو وارد ہو کہ
 خدا نے فرمایا وَإِنْ يَكَافُكَ كَسُفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا يَقُولُ سُبْحَانَكَ مَرْكُومٌ تو مراد کسف مذکور ہے منصوبہ
 ہونہ یہ کہ اور امامیہ جو کہتے ہیں کہ کسف علی ابن ابیطالب میں اور یہ اہل طائیفہ کہتے ہیں کہ پیغمبر قطع ہونے کا
 بہشت نام ایک مرد کا ہے جسکے ساتھ محبت کرنے کو ہیں حکم کیا ہوا اور وہ امام ہوا اور دوزخ بھی نام ایک
 مرد کا جسکے ساتھ جہنم دشمنی رکھنے کا حکم دیا ہوا اور وہ خدا امام محمد علی ابی بکر و عمر اور اسی طرح سب فرائض و
 محرمات بھی نام میں فرائض و اشخاص میں جنسے ہم مامور دوستی کرنے کے ہیں و محرمات وہ مرد ہیں جنسے
 بیزاری کرنی چاہئے اور مقصود انکا اس سے یہ ہو کہ جو شخص انہیں سے طغریاب ہو جائے اُس تکلیف

و خطاب ائمہ جائے کیونکہ وہ جنت تک پہنچ گیا ساتوین فرقہ خطابیہ ہوا و وہ ابو خطاب اسدی ہوا امام جعفر
 صادق تک شخص مطلع رہا جب اسکا غلو آنحضرت کے حق میں معلوم ہوا تو حضرت نے اُس سے بنیراری
 فرمائی جب یہ جدا ہوا تو خود مدعی امامت ہوا اسکے اصحاب کہتے ہیں کہ ائمہ سب انبیاء ہیں و ابو خطاب
 بھی نبی ہوا و زعم کرتے ہیں کہ حجاب انبیاء نے آدمیوں پر واجب کیا ہے کہ ابو خطاب کی اطاعت کریں بلکہ اس
 طائفہ نے اور بھی زیادتی کی اور کہا کہ ائمہ سب خدا ہیں و حسین علیہم السلام فرزند ان خدا سے ہیں و امام
 جعفر صادق بھی خدا ہیں لیکن ابو خطاب نے فضل ہوا و علی ابن ابیطالب سے بھی فضل ہوا و یہ فرقہ
 جھوٹی گواہی اپنے موافقین کے لئے اپنے مخالفین پر حلال جانتے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ امام بقیل ہوا
 ابو خطاب کے قمر ہوا و بعد عبادت ابو خطاب مقرر کی عبادت کرتے تھے اور اسکا مقولہ ہے کہ بہشت نعیم
 اور عجم جنت نعیم نیا ہوا و زنا نام ہوا لام دنیا کا اور دنیا کبھی فانی نہوگی اور محرمات کو انھوں نے مباح کیا
 اور فرائض کو انھوں نے ترک کیا اور ایک جماعت اُن سے کہتے ہیں کہ ہر مومن پر وحی نازل ہوتی ہے و اس میں
 استدلال کرتے ہیں قول حق سبحانہ تعالیٰ سے وَمَا كُنْ أَنْ لِنَفْسٍ أَنْ نَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ اور اُن کے
 معنی کہتے ہیں وحی اللہ اور انہیں سے بعض وہ شخص ہوا جو جبریل و میکائیل سے بہتر ہوا و وہ کبھی نہیں
 مرتے بلکہ جب نہایت کو پہنچتے ہیں تو شامل ملائکہ ہو جاتے ہیں اور بعض نے کہا ہے کہ امام نبی ابی الخطاب
 عمران بن بلیان عجلی ہر گز یہ مرتے ہیں جو بعد کا اقرار کیا فقط انھوں میں فرقہ غرابیہ ہے یہ فرقہ کہتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم علی ابن ابیطالب کے ساتھ بہت مشابہت جیسا کہ غراب ساتھ غراب کے اور ذباب ساتھ ذباب
 مشابہ ہونے میں چونکہ مشابہت کی مثال میں لفظ غراب لائے اسی لئے منسوب بغراب ہو گئے بالجملہ نتیجہ مشابہت
 مشابہت اُس فرقہ کے نزدیک یہ ہے کہ خدا نے جبریل کو واسطے تبلیغ رسالت کے علی ابن ابیطالب پاس
 بھیجا تھا لیکن غلطی سے حامل وحی بسبب مشابہت کے محمد پاس تبلیغ کر گئے پس واقع میں یہ فرقہ جبریل کی
 طرف لغو غلطی کی نسبت کرتے ہیں نویں فرقہ ذمیہ ہے یہ فرقہ ملقب ساتھ اسل اسم کے اسلئے ہوا کہ یہ مذمت
 کرتے ہیں پیغمبر خدا کی اسلئے کہ کہتے ہیں کہ علی خدا تھے انہوں نے محمد کو بھیجا تھا اسلئے کہ دعوت کرن خلافت
 کو انکے عبادت کی طرف انہوں نے دعوت اپنے طرف کی اور ایک طائفہ اُن سے اسکا قائل ہے کہ محمد علی و نو خدا
 ہیں لیکن اختلاف تقدیم و تاخیر میں ہے بعض اُنکے احکام الہیت میں تقدیم علی ابن ابیطالب کو دیتے ہیں
 بعض پیغمبر خدا کو اور ایک طائفہ انہیں کہتا ہے کہ اصحاب عبا یا خون بزرگوار پیغمبر خدا اور علی ابن ابیطالب
 اور حسین و جناب سید کربلا سب خدا ہیں و رسول و احبار ہیں و روح انہیں برابر ہے کسی کو کسی پر ترجیح نہیں ہے
 اور جناب سیدہ کو فاطمہ نہیں کہتے کہتا ہے تائید کا عیب خدا میں نہ آنے پائے کیا کیا ہفتوات پیودہ ان

فرقوں کے ہیں اور انہوں نے تکذیب الہییت علیہم السلام کی کی ہو اور کیا ظلم کیا ہو خدا الغنت کرے
ان سب پر دسویں فرقہ ہشامیہ میں ایسا اور وہ صاحب ہیں دو نو ہشامیوں کے بغیر ہشامیوں میں
اور ہشام ابن سالم جو الیقہی کے اتفاق کیا ہو انہوں نے اس پر کہ خدا صاحب جنت ہو بعد اسکے اختلاف
کیا ہو چنانچہ ابن الحکم نے کہا ہو کہ خدا طویل ہو عریض ہو عمیق ہو متساوی ہو طول و عرض و عمق اسکا اور وہ
ایک قطعہ سفید صافی ہو کہ ہر طرف سے روشن ہو اور اس کے لئے رنگ ہو اور ذائقہ ہو اور بو ہو اور نبض ہو
اور کتے میں کہ خدا اکثر اسے ہوتا ہو چلتا ہو ساکن ہوتا ہو اور اس کے لئے مشابہت ہو اجسام میں وہ
اگر یہ نہ ہوتی تو کوئی چیز اس پر دلالت نہ کرتی اور وہ جانتا ہو اس چیز کو جو زمین کے نیچے ہو بسبب اس شعاع
کے جو اس سے جدا ہو کر معلومات تک پہنچتے ہو اور وہ سات بالشت کا ہر اپنے بالشت سے غرس
ماس ہو بے تفاوت و رکھا ہو انہوں نے کہ خدا جانتا ہو تمام چیزوں کو ایسے علم سے کہ نہ وہ قدیم ہو نہ حادث
اس لئے کہ وہ صفت ہو اور صفت موصوف نہیں ہوتی اور اسکا کلام اسکی صفت ہو نہ مخلوق ہو نہ اس سے غیر
ہو اور اعراض دلالت خدا پر نہیں کرتی بلکہ اجسام اس پر دلالت کرتے ہیں اس لئے کہ تو نے جانا ہو کہ خدا مشاء
اجسام ہو اور ائمہ علیہم السلام کا مرتبہ انبیاء سے کم ہو اس لئے کہ نبی پر وحی آتی ہو پس وہ خدا سے قریب اور مدین
ایام کے کہ ان پر وحی نہیں آتی پس جب ہو کہ معصوم ہوں اور ہشام ابن سالم نے کہا ہو کہ خدا بصوت انسان
ہو اس کے ہاتھ پاؤں آنکھ ناک کان منہ سب کچھ ہو جو اس خمسہ میں قرہ سودا بھی اس میں ہو نصف علی اسکا
مخوف ہو نصف سفل اسکا مضمت ہو لیکن خون و گوشت کا نہیں ہو یہ وہ ترجمہ ہو جو فاضل نعمانی نے
کلام فاضل شہرستانی سے کیا ہو اور کہا ہو کہ ان دو نو شخصوں کے بارے میں الہییت علیہم السلام سے
جو وارد ہو اس سے انکی بلندی مرتبہ اور توحید حقیقی ثابت ہوتی ہو ہاں ہمارے اخبار خاصہ میں بھی یہ
کہیں جیسا شہرستانی نے لکھا ہو نسبت انکے منقول ہو اور لیکن اس کے تاویل علما نے اس طرح کی ہو کہ
سیکو حمل تقیہ پر کیا ہو اور کسی چیز کو کہا ہو کہ قبل انکے مستبصر ہونے کے حال تھا کیونکہ یہ حال انکا پہلے
تھا جب فرقہ مخالفین میں تھے اور بعد اسکے مستبصر ہوئے کیا رہوین انسی فرقہ زرارہ پر کہ وہ صحابہ
زرارہ بن عیین ہو کہا ہو انہوں نے کہ صفات خدا کے حادث ہیں و قبل حدوث صفات حیات بھی
پس بنا برائے نہ خداحی تھا نہ عالم تھا نہ قادر تھا نہ سمیع تھا نہ بصیر تھا اور فاضل نعمانی نے لکھا ہو کہ جیسا
شہرستانی نے ہشامیوں کی نسبت نقل غلط کی ہو وہی ہے ہی زرارہ کی طرف ہو والا وہ بزرگ شخص مدرب
شیعہ میں ہو اور ہم اس کے اقوال و اعتقاد کو شہرستانی وغیرہ سے زیادہ جانتے ہیں فان اهل البيت بصر
بما فی البيت بارہوین فرقہ یونسیہ ہو وہ یونس ابن عبد الرحمن قتی ہو کہا ہو اس نے کہ خدا عرش پر ہو اور فرشتے

اسے اٹھائے ہیں اور وہ ملائکہ سے زیادہ قوی ہو گودہ اٹھائے ہیں مانند کرسی کے کہ وہ شخص اسے اٹھائی
 اور وہ دونوں سے زیادہ قوی ہو اور فاضل نعمانی نے اس نقل کی بھی تکذیب کی ہے نسبت یونس کے
 تیر ہوان فرقہ شیطانیہ کہ وہ محمد بن نعمان ہو شیطان طاق کر کے لقب ہو کہا ہے اسے کہ خدا نور ہے
 لیکن جسمانی نہیں ہو اور ساتھ اسکے صورت انسان پر ہو جب اشیاء پیدا ہوتے ہیں اسوقت خدا کو علم
 ہو کہ اور یہ بھی ترجمہ عبارت شہرستانی ہو فاضل نعمانی نے اسے بھی انکار کیا ہے اور لکھا ہے کہ یہ بزرگ شیون
 کے ہر مطالع میں مومن طاق تھا اور ائمہ علیہم السلام نے مدح و تعریف اسکی کی ہے شہرستانی کو شمار مذاہب
 کی گیل کے لئے اس باطل سیکڑی کی طرف ضرورت پڑی چودہویں فرقہ زرامیہ وہ تابعین میں
 کہا ہے انہوں نے کہ بعد علی ابن ابیطالب کے امامت محمد بن خفیفہ کی طرف آئی بعد انکے عبد اللہ جو انکے
 بیٹے تھے انکے بعد علی ابن عبد اللہ ابن عباس کی طرف منتقل ہوئی بعد انکے انکی اولاد میں منصوص تھا
 رہی بعد اسکے خدا نے ابی مسلم میں حلول کیا اور وہ قتل نہیں کیا گیا اور اس طائفہ نے بھی محارم کو حلال
 کر لیا اور فرائض کو ترک کیا اور بعض انکے وہ ہیں جنھوں نے مسیح میں ادعائے الہیہ کیا ہے خدا پناہ میں
 رکھے ہر گز یہی سے پندرہ ہوان فرقہ مفوضہ ہو اور یہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ نے فقط مخلوقات کا پیدا کرنا
 اپنے اختیار کے تفویض کیا ہے پھر کچھ کام زمین و بعض زمین سے کہتے ہیں پیدا کرنا خلایق کا علی ابن ابیطالب
 کے سپرد فرمایا ہے پانچ ایک شیعہ و سنی میں مجاہدہ ہو اس میں کہ فضل بعد نبی کون ہے شیعہ کہتا تھا
 کہ علی افضل ہیں و سنی کہتا تھا کہ ابی بکر افضل آخر زمین یہ قرار پایا کہ گھر سے باہر چلو جو پہلے راہ میں ملے
 اس سے یہ قصبہ بیان کرو اور جو محاکمہ وہ کرے اسے اپنی ہو دو شخص گھر سے باہر نکلے دیکھا کہ ایک
 شخص آتا ہوا ان دونوں نے اپنے اپنے دعوے کو بیان کیا اس شخص نے کہا کہ اگر علی ابوبکر و غیر کو پس اند کرتے
 تو یہ فساد کا ہیکو ہوتا اسوقت ان دونوں کو ثابت ہوا کہ شخص غلات و مفوضہ سے ہو سو لوہوں فرقہ ہوا
 ہو اس فرقہ نے تجویز کیا ہے کہ ایرداد جائز ہو اور وہ یہ کہ حق تعالیٰ نے ایک امر کا ارادہ فرمایا ہے اسے
 ظاہر ہوا ہے وہ امر جو پہلے ظاہر نہ تھا اور لازم آتا ہے اس سے یہ کہ خدا انجام امور کا عالم نہ تھا یہ قول شہرستانی
 ہو اور واقع میں اسے تکمیل عدد مذاہب کو یہ موافق اپنے لکھا ہے اور فی الحقیقتہ مذہب صحیح یہ کہ بداد کا قائل
 ہونا ضروریات دین سے ہو لیکن اس معنی سے کہ جو شہرستانی نے لکھے ہیں بلکہ معنی صحیح اس کے جو استفادہ
 و جہار صدیقین سے ہوتے ہیں ورجائتا اسکا ضروری یہ ہیں کہ بداد ظہور ہو ایک چیز کا واسطے مخلوقات
 جو پیشہ اسکے اپنے ظاہر نہ تھی نہ یہ کہ خدا پر ظاہر نہ تھی بلکہ خفیہ پر مشیہ سے ظاہر تھی اور نسخ ایک فرد
 اہلاد سے اور ولایت صحیح کہتا ہے اس پر آری وافی ہا یہ نیجواللہ مالیشا و وثیت و عینہ ام الکتاب اور اخبار

ائمہ ہدی علیہم السلام پس صاف دلالت کرتے ہیں چنانچہ بقول ہرگز فرمایا معصوم نے کہ ماعبداللہ
 یعنی مثل الابدان اور فرمایا کہ ان اللہ تعالیٰ لوین من قبلہ تعالیٰ باللہ بالبدان فقط مشرکین فرقہ نصیریہ و سحاقیہ
 کہا ہوا انہوں نے کہ خدا نے علی ابن ابیطالب و انکی اولاد میں حلول فرمایا جو اور دلیل اس پر یہ ہو کہ وہ حاکم
 کا ظہور جسہ جسمانی میں اس چیز سے ہو کہ کوئی انکار نہیں کر سکتا جیسا کہ جانب خیر میں ثابت ہو کہ جبریل
 بصوت انسان شریف لاتے تھے اور جانب شر میں شیطان بصوت انسان مکرر ظاہر ہوا پس محمد علی او
 انکی اولاد اور وہی سے افضل ہیں و ہمیشہ ہوتا ہے تائیدات متعلق بباطن ہر ارے جہاں سے کہا جئے کہ حق تعالیٰ
 نے ظہور فرمایا انکی صوت پر اور گویائی کو ظاہر کیا انکی زبان پر اور قوت کو انکی باتوں پر اور اسی جگہ سے
 جئے ہر امام کو خدا کا آیا نہیں کچھ تو نے کہ نبی نے مشرکین کو مارا اور علی نے منافقین کو قتل کیا پس تحقیق کہ
 نبی حکم بظاہر کرتے تھے اور اسد تعالیٰ متولی پوشیدہ و باطن کا بحق تعالیٰ ہر طاقت اور شر سے محفوظ کچھ
 اس عقیدہ فاسد کے مقابل میں کیا کہا جائے اور طاقت اس سے کیا زیادہ ہوگی کہ یہ جنگ خدا ہوئی انکی
 کرتے ہیں وہی انکے اس قول کی تکذیب کرتے ہیں فقط اتھار ہون فرقہ اسماعیلیہ ہر انکے سات لقب
 جس سے نام رکھے جاتے ہیں ایک اس سے باطنیہ ہر اسلئے کہ یہ قائل ہیں کہ معتبر باطن قرآن و نہ ظاہر اسکا
 جو معلوم ہو لغت سے اور متمسک اسکے ظاہر کا معذب ہر ساتھ مشقت و آفتاب کے اور باطن اسکا توکل
 ہر طرف ترک عمل کے جو موافق ظاہر ضروری اور یہ طائفہ اس مذہب میں متمسک ہیں ساتھ قول خدا کہ خضر
 بینہم بسوالہ باب باطنہ فیہ الرحمۃ و ظاہرہ من قبلہ العذاب اور اس قول کو انہوں نے منصوب سے لیا ہوا
 بھی یہ طائفہ قرائطیہ کے ساتھ ملقب ہوتا ہر اسلئے کہ جسے اس مذہب کی طرف لوگوں کی دعوت کی وہ حمدان
 قرطمانے تھا اور یہ ایک قریہ و دیہات واسطہ سے اور حرمیت بھی نام اس فرقہ کا ہر اسلئے کہ انہوں نے محمد
 محارم کو باح کر لیا ہر اور یہ فرقہ ملقب سبعتیہ بھی ہوتا ہر اسلئے کہ انہوں نے زعم کیا ہر کہ نبی انبیا کے سات
 شخص نے شریعت میں کلام کیا ہر آدم اور نوح و ابراہیم و موسیٰ و عیسیٰ و محمد صلی ساتوین صاحب
 شریعت ہیں و ہر دو صاحبان شریعت کے پیچ میں سات امر ہوئے آئے ہیں جو تمام شریعتوں میں ہوتے
 ہیں اور ہر عصر میں ضروری کہ وجود ان سات کا پایا جائے تاکہ امت اسے اقتدا کرے اور ساتھ انکے ایمان
 لائے اور ہدایت پائے اور یہ مرتبوں میں متفاوت ہوتے ہیں ایک امام ہر کہ جو خدا کی طرف علم کو
 لیتا ہر اور خلق کو پوچھتا ہر اور وہ دین خدا میں غایتا الاول ہر اور دوسرا حجت ہر کہ جو امام کے علم لیتا ہر
 اور خلق کو پوچھتا ہر اور تیسرا وہ شخص ہر کہ جو حجت کے علم کو حاصل کرتا ہر اور چارے دو منصبہ حجت کے ہر اسلئے
 کہ وہ امتصاص علم کا حجت سے کرتا ہر پس میں مرتبہ ہوئے اسکے بعد ابواب ہیں و انہیں سات بھی کہتے ہیں

پس داعی اکبر چوتھا ہوا جسے کہ جو درجات متوسلین کو بلند کرتا ہو اور ایک داعی اُسے مرتبہ میں کم ہو جو غلو طائین
اہل ظاہر سے لیتا ہو اور ذمہ امام میں انہیں خل کرتا ہو اور دروازہ علم و معرفت کو ان پر کھولتا ہو اور یہ پانچواں
ہو انہیں سے اور ایک مکتب ہو کہ مرتبہ اسکا دین میں بدرگ ہو لیکن عوت کرنیکا وہ ماذون نہیں ہو بلکہ وہ
اجتہاد کو کون پر کرتا ہو اور ترغیب کرتا ہو کہ داعی کے پاس جو عکسین مثل کلب شکاری کے کہ چپنسا کر لیجاتا
ہو بیان تک کہ جب حجت وارد کی کسی اہل ظاہر پر اور اُسکے مذہب اول کو توڑا اور اُسے اول سے وگردا
کی اور طالب حق ہوا تو اُس مکتب نے ماذون تک پہنچایا تاکہ وہ عمود کو اُس سے لے آندی نے کہا ہو کہ
ایسے شخص کو مکتب اسلئے کہا ہو کہ اسکے مثل مثل کلب جارج ہو کہ صید کو قید کر رکھتا ہو واسطے کلب شکاری کے
موافق ارشاد حق سبحانہ تعالیٰ کے وما علمنا من لولم یحکمین اور وہ چھٹا اُن ساتون سے جسے کابیان کہا ہو
اور ایک مومن ہی کہ اُسے داعی کے تبعیت کی ہو اور وہ وہ شخص ہو کہ عہد کو لیا ہو اور ایمان لایا ہو اور عہد سے
ایقان کیا ہو اور ذمہ امام اور اسکے فوج سے ہو اور یہ ساتواں ہو کہا ہو انہوں نے کہ یہ چونکہ وہ مثل آسمان و
زمین و دریا و یام اسبوع و کواکب ستار کے ہو کیونکہ یہ بھی سب سات سات ہیں و بعض القاب سے اُنکے
یا یکہ ہیں اسلئے کہ ایک طائفہ اُسے ایک حرمی کے اطاعت خروج میں بمقام ذریعہ جان کر چکا ہو اور شجرہ بھی
انہیں کہتے ہیں اسلئے کہ سبز پوشاک یا پاکیزہ پتے تھے اور مکتب باسمعلیہ بھی ہیں اسلئے کہ اسمعیل بن امام جعفر
صادق کی امامت کا اثبات کرتے ہیں اور وہ اکبر اولاد انحضرت کی ہو اور بعض وجہ میں اس تسمیہ کے کہا ہو کہ جو
رسم مقتدہ اول انکا منسوب طرف محمد بن اسمعیل کے ہو اسلئے اسمعیلیہ بھی کہنا گیا ہو اور اصل دعویٰ انکا بطلان
شرائع پر یہ کہ عبادتہ اور وہ طائفہ نجوس ہیں مانہوں نے جب غلبہ اسلام ہوا تو یہ ارادہ کیا کہ تاویل شریعت
ایسی وجہ سے کیجئے کہ اُنکی سلاف کے قواعد کے موافق ہو جائے وریس طرح ہو کہ وہ سب مجتمع ہوئے اور مذاکرہ
کیا کہ سیرت سلاطین سابقہ کی اُنکے کیا تھی اور کہا انہوں نے کہ اب ہم کو یکین نہیں ہو کہ مسلمانوں کو مذہب
تخ زنی دفع کر سکیں کیونکہ وہ بہت جا بجا غالب ہو گئے ہیں لیکن اب ہم حیلہ سازی یہ کرتے ہیں کہ تاویل
انکے شریعت کی اس طرح کریں کہ ہمارے قواعد کے موافق ہو جائے اور سبب اس تاویل کے جو جو ضعفائے
اسلام ہیں انہیں بھی اس درجہ میں لائیں تاکہ انہیں شرانکی سبب اضطراب کلام و اختلاف کا اہل اسلام میں ہو جائے
اور اس سبب اس شیوہ میں حمدان قرطبی ہوا پھر تاویل شرع شروع کی مثل اسلئے کہ کہا انہوں نے کہ خصوصاً
ہو موالات امام سے اور تمہم کیا ہو کہ ماذون سے ایضا وقت غیبت امام کے جو حجت خدا ہو اور نماز عبارت ہو پھر
بدیل قول خدا الصلوٰۃ تنمى عن الفحشاء والمنکر اور اعتلام نام ہوا فساد از امام نبی کا اس شخص کے سامنے جو اسکے قابل
نہو بدون قصد ارادہ اور اسلئے کہتے ہیں تجدید عہد کو اور زکوٰۃ نام ہر نفس کے پاک کرنیکا پہچانتے ہیں اسلئے

جو ضرور ہوا اس صاحب نفس پر دین سے اور کعبہ نبی کا نام ہوا اور اب علی ابن ابیطالب ہیں و صفہا پتوین
 اور مروہ علی ابن ابیطالب ہیں و صفات و تلبیہ دعا کا قبول ہونا ہوا و رسالت طواف بیت المقدس کی تعجب
 ہفت گانہ ہوا و رہشت راحت ابدان کا نام ہو کالیف سے اور ناز شفت ابدان ہو نواز کالیف و طریح
 خرافات مذہب ان کے ہیں و ان کے مذہب سے ہو کہ خزانہ موجود ہو نہ معدوم ہو نہ عالم ہو نہ جاہل نہ قادر نہ عاجز
 اور اسی طرح جمیع صفات میں کہتے ہیں لیل اکی ان کے نزدیک یہ ہو کہ اثبات حقیقی صفات کا مقتضی مشارکت
 در میان خالق و موجودات کے اور وہ تشبیہ ہوا و نفی مطلق مقتضی مشارکت در میان خالق و معدومات
 کے ہوا و وہ تعطل ہو بلکہ خدا واجب ہوا ان صفات کا اور رب ہو معادات کا اور کلام کو انہیں نے اپنے
 کلام فلاسفہ میں ملا دیا ہو پس جس طرح وہ مسئلہ تولید عالم کا بیان کرتے ہیں اسی طرح اس طائفہ بھی کہا ہو کہ
 بلا ما وہ نقطہ بذریعہ اپنے حکم کے عقل تام کو پیدا کیا اور توسط اس کے "نفس" کا ابداع فرمایا کہ جو تام نہ تھا پس
 نفس شتاق ہوا طرف عقل تام کے استفاضہ کے لئے اس سے اس جہت سے محتاج ہوا طرف حرکت کے
 جہت نقصان سے طرف جہت کمال کے اور چونکہ بدن اپنے آل کے نہیں تمام ہو سکتے ہیں یا ہونے کے جرم
 فلکیہ و وہ متحرک ہوئے بحركات دوریہ تبدیلیہ نفس کے پس یہاں ہوئے بتوسط طبائع بساط غصہ
 اور حادث ہوئے بتوسط ان طبائع کے مساوی و نبات انواع حیوانات و ان حیوانات میں فاعل انسا
 ہو بسبب مستعد ہونے اس کے واسطے فیضان نور قدرت کے اور متصل ہونے اس کے ساتھ عالم علوی کے اور
 چونکہ عالم علوی شمل ہوا و عقل کامل کلی کے اور نفس ناقص کی جسکی کلیت ثابت ہوتی ہو اس کے مصدر کائنات
 سے واجب ہوا یہ کہ ہووے عالم سفلی میں عقل کامل کہ وہ وسیلہ نجات کا ہو اور وہ رسول ناطق ہو اور
 اسی طرح نفس ناقص ہو کہ جسکی نسبت طرف مطلق کے طریقہ نجات کے پہنچوانے میں نسبت عقل اولی کے
 ہو طرف عقل کامل کے رجوع کرنے میں ایجاد کائنات کی اور وہ امام ہو کہ جو وحی ناطق ہو اور جیساکہ آسمان
 کا متحرک ہونا عقل نفس کی تحریک سے ہو اسی طرح متحرک ہونا نفوس کائنات کی طرف تحریک ناطق
 و وحی ہوتا ہو اور اسی طرح ہر عنصر و ملکین میں یہ ضروری ہوا کہ ہر ایک جو کچھ بیان ہوا وہ مذہب
 ان کے قدما کا ہو اور جب حسن بن محمد ضیاح ظاہر ہوا ان سے ان سے تجدید دعوت کی اوپر اس بات کے کہ محبت
 فیض جو امام سے علم کو لیکر خلافت کو پہنچا تاہم اس سے زمانہ کا خالی رہنا جائز نہیں ہوا اور ان سے عوام کو منع کیا
 کہ خویش علم میں نہ کریں و خواص کو منع کیا کہ کتب متقدمہ کو نہ دیکھیں تاکہ اپنے فصاحت مذہبی پر مطلع نہ ہوں
 ہمیشہ یہ قوم امور شرعیہ سے استہزا و تمسخر کرتی رہی اور قلعے بنائے اسمین متفق ہو کر قلعہ گیر رہے اور کشتن
 انکی ایسی زیادہ رہیں کہ جس سے بادشاہوں کو خوف فساد رہا کیا اور قلعے رہ چلنے کی جماعت سے پس

انھوں نے کالیف شمر علیہ کو گرا دیا اور محرمات کو مباح کیا اور مثل حیوانات یا اہل زمان جاہلیت کے ہو گئے
 لھم اللہ تعالیٰ اور دوسرے اس طبقہ شیعہ سے زید یہ ہوا اور وہ منسوب ہیں طرف زید بن علی بن حسین
 کے اور وہ تین فرقہ میں پہلا فرقہ اُسے جبار و یہ ہوا اور وہ صحابہ ابی جبار و دین اور یہ وہ شخص ہو جس کا نام جبار
 امام محمد باقر نے سرچون رکھا تھا اور تفسیر فرمائی تھی کہ اس کی یہ نام ایک شیطان کا تھا جسے دریا کو سان
 کر دیا تھا یہ فرقہ قابل ہو کہ پیغمبر خدا نے امامت علیہ المؤمنین کے لئے نص فرمائی تھی لیکن میر المؤمنین کو صوف
 کہتے ہیں اہم اور کہتے ہیں کہ صحابہ نے کفر کیا بسبب مخالفت نبی کے اور اقدار علی کے ترک سے بعد پیغمبر خدا
 اور امامت بعد حسین علیہم السلام کے بطریق شورائی نکی اولاد میں ہو پس شخص کہ اولاد حسین سے خروج
 کرتے تلوار کے ساتھ اور وہ عالم ہو بہا اور ہو وہ امام ہو اور امام منتظر من اختلاف کیا ہو بعض انکے کہتے ہیں کہ
 منتظر محمد بن عبد اللہ بن حسین بن علی ہیں جو مدنیہ میں زمان سلطنت منصور ملعون میں مقتول ہوئی اور گمان
 کرتے ہیں کہ وہ قتل نہیں ہوا اور ایک طائفہ اُسے کہتا ہو کہ وہ محمد بن قاسم بن علی بن حسین صاحب طالقان
 ہو جو زمان سلطنت معتمد بن قاسم کے اُس پاس بھیجے گئے اور اُسے انھیں گھر میں اپنے قید کیا یہاں تک کہ
 وہ اُسی میں مر گئے اور یہ طائفہ انکی موت سے بھی انکار کرتا ہو اور ایک طائفہ اُسے کہتا ہو کہ منتظر یحییٰ بن عمر
 صاحب کو ذہ جبار زید بن علی سے ہو کہ اُسے دعوت کی تھی اور خلق کثیر اُس پاس جمع ہوئی تھی زمان ستغین
 میں مارا گیا اور اسکے بھی قتل سے انکار کیا ہو دوسرے اُسے فرقہ سلیمانیت ہو کہ وہ سلیمان بن حریر کہتا ہو
 اس طائفہ نے کہ امامت مشورہ سے فیابین اطلاق منعقد ہوئی ہو اور انعقاد نہیں ہوتا مگر جبکہ وہ شخص اچھے
 مسلمانوں سے اتفاق کر جائیں اور امامت مفضول کی ساتھ وجود اصل کے صحیح ہو جبکہ اتفاق ہو جائے
 اور ابو کبر و عمرو نو امام ہیں اگر چہ اہمیت نے خطا کی کہ باوجود وجود ہونے علی ابن ابیطالب کے بیعت کر لی
 لیکن یہ خطا انتہی بد رجحان نہیں ہو سکتی اور عثمان مظلوم ذریعہ وحادثہ کی تکفیر کرتے ہیں تیسرے اُسے
 کہتے ہیں کہ یہ صحابہ تبرقعی ہیں انھوں نے فرقہ سلیمانیت سے اتفاق کیا ہو مگر یہ کہ عثمان کی تکفیر میں توقف
 کرتے ہیں اور اکثر انکے مقلد ہیں چنانچہ کہ یہ اصول میں طرف مذہب انزال کے اور فروع میں طرف
 مذہب بوجہ کے مگر چند مسائل میں خلاف ہو فقط تیسرے طبقہ شیعہ سے فرقہ امامیت ہیں جو قابل ہیں
 کہ پیغمبر نے امامت کی نص جلی واسطے علی ابن ابیطالب کے فرمائی اور صحابہ کو جنھوں نے اس نص کے
 خلاف کیا جبرا جانتے ہیں و سلسلہ امامت از علی ابن ابیطالب تا امام جعفر صادق اور بعد انکے اولاد میں انکے
 جو معصوم ہیں صاحب لعدہ ہو پجاتے ہیں اور مولف ان وراق کا بھی اسی مذہب سے ہو تیسرا فرقہ
 فرقہ امامیہ کہ اہل اسلام سے خارج ہیں اور وہ ساتھ فرقہ میں اول حکمہ ہیں اور وہ ہیں جنھوں نے

خروج کیا امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب چہیں زمانہ میں کہ ابو موسیٰ شہری اور عمرو عاص جنگ صفین میں حکم واسطے امیرین خلیفہ کے مقرر ہوئے اور وہ لوگ اس حکم پر راضی نہ ہوئے اور تکفیر کی نصرت کی اور بارہ ہزار آدمی تھا کہ سب اہل صوم و صلوات تھے یہ وہی ہیں جنکی شان میں پیغمبر نے فرمایا ہر اپنے صحاب سے ظاہر کر کے نماز تمہاری انکی نماز کے آگے حقیر ہوگی اور روزہ تمہارا انکے روزہ کے آگے ظاہر میں حقیر ہوگا لیکن ایمان انکا چہرہ گردن تک لٹکے نہ پونچھے گا بالجلہ یہ طائفہ کتاہم کہ جو کوئی منصوب ہو جائے خواہ قریش سے یا غیر سے اور درمیان آدمیوں کے عدالت کرے وہ امام ہو اور اگر وہ سیرت امام کو بدل دے اور جو کرے تو اسکا معقول کرنا واجب ہو یا قتل کرنا اسکا ضرور ہو اور اسی طرح نصب امام کو واجب نہیں جانتے بلکہ خالی رہنا عالیہ امام سے تجویز کرتے ہیں اور عثمان کو اور اکثر صحابہ کو اور اسی طرح مرتکب کفر کو کافر جانتے ہیں دوسرے انبے پیشہ ہیں وہ صحابہ پیشہ بن جابر بن کماہر انھوں نے کہ ایمان کیا ہے اقرار ہو اور علم ہو ساتھ خدا کے اور ساتھ اس کے جو پیغمبر خدا لائے پس جو شخص واقع ایسی حالت میں ہو کہ وہ یہ نہ جانتا ہو کہ شر حلال ہو یا حرام تو وہ کافر ہے جب تک کہ نہ جان لے اس کے حکم کو کیونکہ تفحص ہے واجب ہو اور بعض نے لٹکے کہا ہو کہ تکفیر نہ کیجائے گی یہاں تک کہ رجوع کیا جائے حال اسکا امام پاس ہے حد شرع وہ اس پر جاری کرے اور جو گناہ کہ اس میں حد نہیں ہو وہ مغفور ہو اور کماہر انھوں نے کہ حرام نہیں ہو مگر جو کچھ خدا نے اپنی کتاب میں فرمایا ہو قتل لایجد فیما دعی الی قتلہ مالہ اور کماہر انھوں نے کہ جب تکفیر امام کی کیجائے تو رعیت بھی کافر ہو جاتی ہو خواہ وہ رعیت حاضر ہو یا نائب ہو اور یہ قول طواہر حکما کے ہیں اور بعض نے کہا ہو کہ شراب حلال سے لائق موافقہ صاحب نشہ ہیں تو پیغمبر کے انبے قدر ازاد ہیں وہ نافع بن ازرق ہر اس طائفہ کا مقولہ ہے کہ علی ابن ابیطالب وقت حکیم کافر ہو گئے اور وہ وہ شخص ہیں جنکی شان میں خدا نے فرمایا ہر قوم الناس من تعجبک قولہ فی الحیوۃ الدنیا وینہد اللہ علی مافی علیہ ہوا الذل لخصمہ اور بن ہمہون کو کہتے ہیں کہ وہ قتل علی ابن ابیطالب میں حق پر تھا اور وہ وہ شخص ہے کہ جس کے لئے حق تعالیٰ نے قرآن میں نازل فرمایا ہو کہ ومن الناس من یسیری نفسه ابتغاء مرضات اللہ اور انکا کذب اس عمو سے میں ایسا ہو جو زبان خدا و نبی اور اقرار حجاب فریق سلیمین ثابت ہو کہ ہم اللہ لغنا وینہد اور کماہر انھوں نے کہ عثمان و طلحہ و زبیر و عائشہ و عبد اللہ بن عباس و سب مسلمان انکے ساتھ کے کافر تھے اور حکم کیا ہو انھوں نے کہ یہ سب ہمیشہ آگ میں رہیں گے اور جو جو قتال سے انکار کر کے بیٹھ رہے وہ سب کافر تھے اگرچہ انکے دین میں تھے اور کماہر انھوں نے کہ تقیہ قول و عمل دونوں میں حرام ہو اور قتل کرنا اولاد و عورات مخالفین کا جائز ہو اور زانی محض کو رحم نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ قرآن میں مذکور نہیں ہے

عورت جب قذف کرے کسی مرد کو تو اس پر حد جاری نہ ہوگی کیونکہ مذکور قرآن میں صیغۃ الذین ہو جو مردوں کے لئے ہو اور تجویز کیا ہوا انھوں نے نبی کا کافر ہونا اگرچہ بعد نبوت کیوں نہ ہو اور کہا ہو کہ مرتکب کبیر کافر ہو چوتھے نجدات ہیں اور وہ صحاب نجدہ بن عامر نخعی ہیں اور تین فرقہ ہیں اور پھر اُنہیں کئی فرقہ ہوئے ہیں پہلا فرقہ اُنہیں عافریہ جو جنھوں نے اومیون کو معذور رکھا ہے جہالت فروغ میں اور سبب اسکا یہ ہے کہ نجدہ نے اپنے بیٹے کو لعنہ اللہ ساتھ ایک لشکر کے اہل قسطنطنیہ پر بھیجا اس فوج نے حکم اپنے امیر کے اُس قوم کو قتل کیا اور انکی عورت کو اسیر کیا اور قبل قسمت اُنکو اپنے نکاح میں لائے اور مال غنیمت کو لکھایا جب وہ پھر کراچیہ باب آیا اور جو کچھ کیا تھا اُس سے بیان کیا تو اُسے کہا کہ یہ تلو کیونکر جائز ہوا تو ان سب نے کہا کہ ہمکو معلوم نہ تھا کہ یہ تلو جائز نہیں ہوا وقت اُسے اُنکو سبب جاہل مسئلہ ہونے کے معذور کیا اسوقت اُسکے صحاب میں جہلا ہوا پس ایک طائفہ نے متابعت کی کی اور کہا سب نے کہ اومیون کو حاجت طرف امام کے نہیں ہو بلکہ وہ یہ ہے کہ آپس میں راستی و انصاف معاملہ کریں اور جائز ہوا سطلے اُنکے کہ جب چاہیں اور دیکھیں کہ کام باریں امام نہیں چلتا تو کسیکو نصب کر لیں اور انھوں نے ازارقہ کی مخالفت کی ہو مگر تکفیر کے مسئلہ میں موافق ہیں اور بعض اُنہیں صغریہ ہیں یہ صحاب زیاد بن صغریہ کی مخالفت کرتے ہیں ازارقہ کی مسئلہ تکفیر میں نسبت اُنکے جولڑائی میں نہیں گئے اسلئے کہ وہ اُنکے دین میں موافق تھے اور اسی طرح مسئلہ حجم میں بھی مخالفت کرتے ہیں کہ ساقط نہیں کرتے اور قیہ تجویز کرتے ہیں قول میں نہ فعل میں اور کہتے ہیں کہ وہ عصیت کہ موجب حد ہو نہیں نام رکھا جاتا صاحب اسکا مکر یا تھا اسکے مثل اسکے کہ چور کہتے ہیں کافر نہیں کہتے اور حبیب کہ حد نہیں ہو سبب اُسکے عظمت کے مثل ترک صلوٰۃ و صوم کے اسکے صاحب کو کافر کہتے ہیں اور بعض اُنکی اباضیت میں وہ صحاب عبد اللہ بن اباض ہیں کہا ہوا اُنہیں کہ ہمارے مخالف اہل قبلہ سے کفار ہیں مشرک نہیں ہیں اُنکی عورت سے نکاح اور تقسیم اُنکے مال غنیمت کی حلال ہو لیکن یہ مال فقط آلات حرب اور گھوڑا لڑائی میں لینا جائز ہو مال نہیں اور کہ اُنکے دارالسلام میں مکر لشکر گاہ اُنکے بادشاہ کی اس حکم سے خارج ہو اور وہ قائل ہیں اسکے کہ جب مخالف مذہب کو اسی انپر دے تو وہ قبول کیجائے گی اور کہتے ہیں کہ مرتکب کبیر کافر ہو مگر وہ من نہیں ہو بنا بر اُنکے کہ اعمال و اہل ایمان ہیں اور فعل عبد مخلوق خدا ہیں و مرتکب کبیر کافر ہو کفران نعمت نہ کفر ملت او توقف کیا ہوا انھوں نے نفاق میں کہ آیا وہ شرک ہو یا نہیں اور انھوں نے تکفیر کی ہو علی ابن ابیطالب کی و اکثر صحاب کی اور یہ چار فرقہ ہوئے ہیں پہلا اُنہیں حنفیہ ہے کہ وہ صحاب ابو حفص بن ابی مقدام ہیں انھوں نے اباضیہ پر زیادہ کیا ہے کہ درمیان ایمان و شرک کے معرفت حق تعالیٰ کی ہو کیونکہ وہ ایک خصلت متوسطہ ہے ان دونوں میں جو شخص کہ خدا کو پہچانے اور کفر کرے اسکی سوا جو جنت و نار یا رسالت رسول سے یا مرتکب

کبیرہ ہو وہ کافر ہو شرک نہیں ہو و دوسرے فرقہ نیز یہ کہ یہ صحابہ بنی امیہ بن ابی سفیان انھوں نے ابیہ
 پر زیادہ کیا یہ کہ کہا کہ ایک نبی مجھ سے عنقریب مبعوث ہوگا ساتھ کتاب کے کہ وہ آسمان پر بھی جاتی ہو و ساتھ
 ایک بار نازل ہوگی اور شریعت محمد متروک ہو جائے گی اور ملت صابیہ نرقی پائے گی جو قرآن میں مذکور ہے
 اور کہا ہو انھوں نے کہ ہر کتاہ شرمک ہو چاہے کبیرہ ہو چاہے صغیرہ ہو خدا جانتے اس اعتقاد کے ساتھ تھے کہ
 یہ اہل مذہب کیا جاتے ہیں تیسرے حارثیہ ہیں یہ صحابہ بنی حارثہ باضی ہیں انھوں نے ابیہ کی
 مخالفت کی ہر مسئلہ قدر میں بغیر فعال عباد و مخلوق خدا ہیں و مسئلہ استطاعت میں کہ قبل فعل ہوتی ہو
 چوتھے فرقہ عجار وہ سے گمان کیا ہو انھوں نے کہ بندہ جب موافق امر الہی کے بجالائے اگرچہ ارادہ و قصد
 اسکا بجالانے سے پہلے کے یہ نہو کہ میں خدا کے واسطے کرتا ہوں لیکن یہ طاعت ہو اور عجار وہ وہ چھا
 عبد الرحمن بن عجرہ ہیں و وہ آخر ہر ساتویں فرقہ کا خوارج سے زیادہ کیا ہو انھوں نے نجدات پر بعد اسکے کہ
 موافقت کی ہو انکے مذہب سے اس بات کو کہ لڑکے سے بنی راری اور دوری واجب ہو جب تک کہ وہ دعوت
 کیا جائے باسلام بعد بالغ ہونے کے اور دعوت کرنا اسکا طرف سلام کے بعد بلوغ واجب ہو اور یہ دس
 فرقے ہیں پہلے میمونہ ہو اور وہ میمون بن عمران ہو یہ اہل مذہب کہتے ہیں کہ افعال عباد منسوب طرف
 قدرت عباد کے ہیں و استطاعت قبل فعل ہوتی ہو و حق تعالیٰ ارادہ خیر کا کرتا ہو شر کا نہیں کرتا اور نہ
 ارادہ معاصی کرتا ہو جیسا کہ مذہب معتزلہ کا ہو اور کہا ہو انھوں نے کہ اطفال کفار کے بہشت میں تھے
 اور انھیں سے مروی ہو کہ کاح بیٹوں کا بیٹوں کے ساتھ اور بیٹوں کا بیٹوں کے ساتھ جائز ہو اور تجوز
 کیا ہو انھوں نے کہ کاح کرنا ہوتی کے ساتھ اور خواستی کے ساتھ اور بھائی کی بیٹی اور بھین کی بیٹی
 کے ساتھ جائز ہو اور اسنے نقل کی گئی ہو کہ حضرت یوسف کے شورے سے منکر ہیں بلکہ یہ ایک داستان
 اور جائز نہیں ہو کہ قصہ عشق قرآن سے ہو و دوسرے فرقہ عجار وہ سے خمریہ ہیں یہ صحابہ بنی دکن
 انھوں نے میمونہ کی موافقت کی ہو مگر یہ کہتے ہیں کہ اطفال کفار جنہم میں تھے ہیں تیسرے ان سے
 شعیبیہ ہیں وہ شعیب بن محمد ہو اور یہ فرقہ مثل میمونہ ہو اپنی بدعتوں میں سوائے مسئلہ قدر کے چوتھے
 فرقہ حازمیہ ہو کہ وہ حازم بن عاکم ہو انھوں نے موافقت کی ہو فرقہ شعیبیہ کی اور اسنے حکایت کی گئی ہو کہ یہ
 لوگ جناب میل المؤمنین علی بن ابی طالب کے بارے میں توقف کرنے ہیں و جس طرح اور بنی راری کی تصریح
 کرتے ہیں یہ نہیں کرتے اور سوا حضرت کے اور سب سے بنی راری تصریح کرتے ہیں یا چوین ان سے فرقہ
 خلفیہ ہے وہ صحابہ خلف خارجی ہیں و یہ خوارج کرمان ہیں انھوں نے اضافت قدر کی خیر و شر میں
 طرف خدا کے کی ہو اور حکم کیا ہو کہ اطفال مشرکین جنہم میں تھے ہیں اگرچہ اسنے عمل باور شرک نہیں ہو چھٹے

اُنہی اطراف میں ہیں وروہ اوپر مذہب حمزہ کے ہیں رئیس انکا ایک شخص سجدت گاہ بنے والا کہ نام اُس کا غالب
 ہو تھا لیکن انھوں نے اہل اطراف کو معذور کیا ان مسائل شرعیہ میں جن میں نہیں پہچانتے جس وقت بجالا
 اُس فعل کو جبکا لزوم بطریق عقل جانتے ہوں اور اصول میں موافقت اہل سنت کی کی ہو ساتھ تو میں
 اُنہی معلومیہ میں یہ بھی مثل حازمیہ میں مگر اُنکے نزدیک مومن وہ شخص ہو جو خدا کو ساتھ جمع صفات ہمار
 اُنکے پہچانے اور جو اس طرح نہ جانے وہ مومن نہیں ہو اور کہتے ہیں کہ فعل بندوں کا خدا کا مخلوق ہو
 آٹھویں اُنہی جمہولیہ میں مذہب انکا بھی مثل مذہب حازمیہ ہو مگر یہ قائل ہیں کہ جو خدا کو ساتھ بعض
 صفات کے اور بعض اسما کے بھی پہچانے وہ عارف ہو اور افعال عباد کو مخلوق عباد کہتے ہیں تو میں
 اُنہی فرقہ صلیبیہ ہے کہ وہ عثمان بن حلت ہو اسکے صحاب بھی مثل عجار وہ ہیں لیکن کہتے ہیں کہ جو اسلام
 قبول کرے اور ہمارا ہمسایہ اختیار کرے اُس سے ہم دوستی کریں گے اور اُنکے اطفال سے نیز ارمی نیکی
 یہاں تک کہ وہ سن بلوغ کو پہنچیں اور دعوت کئے جائیں طرف اسلام کے اور قبول کریں دعوت کو
 مسلمان ہوں دسویں فرقہ عجار وہ سے ثعالیہ سے اور وہ ثعلب بن عامر کے صحاب ہیں قائل ہیں ساتھ
 ولایت اطفال کے خواہ وہ چھوٹے ہوں یا بزرگ ہوں یہاں تک کہ بعد بالغ ہونے کے انکار کرنا حق
 انکا ظاہر ہو اور اُنہی منقول ہو کہ جب لونڈی غلام مالدار ہو جائیں تو اُنہی زکوٰۃ لیجائے اور جب فقیر
 ہو جائیں تو اُنہیں دی جائے اور یہ فرقہ ثعالیہ چار فرقے کی طرف متفرق ہوا ہے پہلے اُنہی خنسیہ میں کہ
 وہ صحاب خمس بن قیس ہیں یہ مثل ثعالیہ میں مگر ممتاز ہوئے ہیں اُنہی اس طرح کہ انھوں نے توقف کیا اس
 شخص کے بار میں جو اہل قبلہ سے دار قیامت میں رہے پس نہ اُنکے ایمان اور نہ کفر کا حکم کرتے ہیں وراہین
 منقول ہو کہ کناح عورات سلمہ کا انکی قوم کے مشرکین کے ساتھ جائز ہو دوسرے مہدیہ میں یہ صحاب
 مسجد بن عبد الرحمن ہیں انھوں نے فرقہ خنسیہ کی مسئلہ تزویج مسلمات میں مشرکین قوم کے ساتھ مخالفت
 کی ہو اور اسی طرح انھوں نے ثعالیہ کی مخالفت کی زکوٰۃ کے لینے میں اور دینی میں لونڈی غلاموں کو جیسے
 شیبانیہ میں وہ شیبان بن سلمہ ہو اسکے صحاب جبر اور نفی قدرت حادثہ کے قائل ہیں چوتھے مکرومیہ میں وہ
 مکرومیہ کے صحاب ہیں یہ کہتے ہیں کہ تارک صلوٰۃ کافر نہ بسبب ترک صلوٰۃ کے بلکہ اُنکے خدا کی طرف سے جاہل
 ہونے سے ہو کیونکہ جو کوئی جائے گا کہ خدا اُسکے پوشیدہ و آشکار پر مطلع ہو اور طاعت و معصیت پر خبر اور سزا دینے
 والا ہو اُس سے متصور میں ہو سکتا کہ قدام ترک نماز پر کفر کے اور اسی طرح حال جمیع کبائر کا ہو کہ ترک کبائر کا کفر
 ہو بسبب جاہل کے اور اس بیان سے فرقہ ہائے مذکورہ اُنہی قائل ہوتے ہیں چوتھا فرقہ فرقہ ہائے بزرگ
 اسلام سے مرتجیہ ہو اور یہ اہل مذہب ملقب ساتھ اس لقب کے اُسکے ہوئے کہ وہ نیت سے امید

عمل ہوتے ہیں کیونکہ وہ عمل کو رتبہ میں نہیں دیکھتے اور اس واسطے کہ وہ کہتے ہیں کہ ایمان کے ساتھ معصیت ضرر نہیں پہونچاتی جیسا کہ کفر کے ساتھ طاعت فائدہ نہیں بخشتی پس رجاء و امید تھیں
 سبکو اور ان کے پانچ فرقہ ہیں پہلا ایسے یونس ہیں جو حجاب یونس نھری ہیں کہ انھوں نے کلمہ ایمان کیا اور
 معرفت ساتھ خدا کے اور خضوع و محبت دلتے ہوئے ہیں جو شخص کہ ایمان چھٹا جمع ہوں وہ یونس
 اور اس حالت کے ساتھ ترک طاعات اور ارتکاب معاصی کچھ ضرر نہیں پہونچا سکتی اور نہ اس کے ساتھ عاف
 ہوتے ہیں و رشید طان عارف خدا کے ساتھ تھا کافر رہے ہوا کہ اُسے استلبار کیا اور ترک خضوع کیا خدا
 واسطے جیسا کہ خدا نے فرمایا ہوائی و استکبار و کفایت میں الکافین دوسرے حبیب یہ کہ یونس
 حبیب یکذب ہیں انھوں نے یونس پر زیادہ کیا کہ خدا کا علم شبہ غیر ذات تھا اور اسی طرح اور صفات
 بھی غیر ذات ہیں اور خدا صورت انسان پر کر کے یونس کو کہ خدا نے آدم کو اور پر صورت حمار
 کے پیدا کیا تیسرے غسان یہ کہ یہ حجاب غسان کوئی ہیں یہ قائل ایک ہیں کہ ایمان معرفت و ساتھ
 و رسول کے اور جو کچھ کہ ان دونوں کے حکم سے پہونچی اور یہ معرفت مجمل کافی ہو جو فیصل ضرور معین ہو اور یہ کہ ایمان
 زیادہ ہوتا ہو اور ناقص نہیں ہوتا اور مثال معرفت جمالی یہ کہ کہے تو کہ خدا نے حج کو فرض کیا ہو مگر ہم نہیں جانتے
 کہ کعبہ کبھی ہر شاید وہ مکہ کے سوا ہوا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مبعوث کیا لیکن نہیں جانتے کہ یہ وہ
 جو مدینہ میں تھے یا اور کوئی اور خضر کو خدا نے حرام کیا لیکن ہم نہیں جانتے کہ وہ یہ شاة ہو یا اور کوئی قائل
 ان مقالات کا مومن ہو اور مقصود انکا اس بیان سے یہ کہ یا مورد خل حقیقت ایمان نہیں ہیں و الا کوئی شبہ
 نہیں ہو کہ کوئی عاقل اس میں شک نہیں کرتا اور غسان حکایت کرتا تھا ان امور مذہبیہ کو اپنے نفس مند سے جو
 ابو حنیفہ سے اُسے پہونچا تھا اور بعد اُس کے مرجیہ سے اُسے پایا تھا اور فرقہ قتہرہ اول میں جسکو مخالف اپنے
 قدر میں پاتے تھے اُسے ملقب مرجیہ کرتے تھے چوتھے ان کے فرقہ ثوبانیہ ہے یہ حجاب ثوبان مرجیہ ہیں کہ سارے
 انھوں نے کہ ایمان معرفت اقرار ہے ساتھ خدا کے اور رسول کے اور ساتھ ہر چیز کے جسکا کرنا عقل کے نزدیک
 جائز نہوا اور جو چیز عقل کے کرنا ٹھیک نہ ہو کرے اُسکا اعتقاد داخل ایمان نہیں ہے اور عمل سب ایمان ہے اور وہ
 قائل ہیں روز قیامت اگر ایک کھنکار کو بخشینے تو جتنے اُس کے مثل ہیں سب بخشے جائینگے اور اگر ایک بھی گت
 نکالا جائیگا تو اُس کے امثال سب نکالے جائینگے پانچویں فرقہ التوینیہ ہے یہ حجاب بی معاذ التوین ہیں
 کہتے ہیں کہ ایمان معرفت و تصدیق و محبت اخلاص و اقرار ساتھ اُس کے جو پیغمبر نے فرمایا ہو اور ترک
 سب یا بعض کا اُس کے کفر ہو اور بعض اسکا نہ ایمان ہے نہ بعض ایمان ہے اور اگر کوئی شخص کسی پیغمبر کو قتل کرے
 یا طمانچہ مارے تو وہ کافر ہو گا لیکن نہ اسلئے قتل کیا یا مارا بلکہ اسلئے کہ یہ دلیل ہو کندہ بی بی کی اور قرض ضروری

پانچویں کبار فرقہ اسلام سے بخاریہ ہیں صحابہ محمد بن حسن بخاریہ ہیں یہ موافق ہیں اہل سنت سے
 بیچ خلق افعال کے اور یہ کہ سہ سطاعت فعل کے ساتھ ہی ہوتی ہے اور بندہ اپنے فعل کا کھتا کرتا ہے اور فقاہت
 معتبر کرتے ہیں بیچ نفی صفات جو دیتے کے اور حروف کلام میں و نفی رویت میں بذریعہ آنکہ کے اور ان کے تین
 فرقہ ہیں پہلا فریق وہ ہے کہ کہتے ہیں کہ کلام خدا جب پڑھا جاتا ہے تو عرض ہے اور جب لکھا جاتا ہے تو وہ جسم ہے دوسرا
 فریق وہ ہے کہ کہتے ہیں کہ کلام خدا خدا کے غیر ہے اور غیر خدا سب مخلوق ہیں اور جو کلام خدا کو مخلوق کہے وہ کافر ہے
 تیسرا فرقہ متبرک ہے انہوں نے استدراک کیا ہے اور پیر زعفرانیہ کے اور کہا ہے کہ کلام خدا مخلوق مطلق ہے لیکن
 بمعنی موافقت سنتہ واردہ کی ہے کیونکہ وارد یہ ہے کہ کلام خدا مخلوق نہیں ہے اور اجماع اسکے اوپر منعقد ہوا ہے
 اور حمل کیا ہے ان کے قول کا جو سنتہ میں وارد ہے کہ کلام خدا مخلوق نہیں اس بات پر کہ اس ترتیب و نظم پر حروف
 و صوات کے مخلوق نہیں ہے بلکہ وہ مخلوق و پر غیلان حروف کے ہے یہ حکایت اُن سے مشہور ہے اور کہتے ہیں وہ کہ
 اقوال ہمارے مخالفین کے سب جھوٹ ہیں بیان تک کہ کلمہ لا الہ الا اللہ بھی ان کا سچ نہیں ہے چھٹا فرقہ
 اسلام کے بزرگ فرقوں سے جبر یہ کا ہے اور جبر کیا ہے اسناد فعل عباد کی طرف خدا کے اور
 جبر یہ دو قسم میں ایک ہے کہ مجبرض کے قائل نہیں بلکہ متوسط ہیں درمیان جبر و تفویض کے اس طرح کہ قدرت
 ثبوت ہوتی ہے بندہ میں جس سے وہ کسب کرتا ہے تو قدرت کا سب ہے موثر فعل میں نہیں و مہلک شعرت
 اور بخاریہ کا ہے اور دوسری قسم وہ ہے کہ جو مجبرض کے قائل ہیں مثل صحابہ مجسم بن صفوان ترمذی کہ انہوں نے
 کہا ہے کہ بندہ میں کوئی قدر نہیں ہے نہ کسب نہ موثر بلکہ وہ بمنزلہ حوادث کے ہے جو اس سے افعال صادر ہوتے ہیں
 کوئی اس سے نہیں بلکہ بایجاد موجود حقیقی ہیں اور کہا ہے انہوں نے کہ خدا کسی چیز کو قبل وقوع اسکے نہیں جانتا
 اور علم اسکا حادث ہے لیکن محل میں نہیں ہے اور خدا متصف نہیں ہوتا اس سے جس سے اسکے غیر متصف ہوتا ہے
 مثل علم و حیات کے اس لئے کہ اس سے مشابہت خالق مخلوق لازم آتی ہے اور بہشت و دوزخ بعد خل ہونے ان
 اہل انکے کے پھر فانی و ناپید ہو جائیں گے یہاں تک کوئی موجود سوائے خدا کے باقی نہ رہے گا ساتویں
 فرق اسلام سے فرقہ ثبوت ہے جنہوں نے حق تعالیٰ کو مخلوقات سے مشابہ کیا اور مثل حادثات
 گردانا اور اس لئے یہ فرقہ باوجود اختلاف مذاہب طریقہ تشبیہ ایک گردانا کیا کیونکہ بعض ان کے مشابہت غلاطیہ
 ہیں مثل سبائیہ و بنیانیہ وغیرہ کے جو قائل ہوئے ہیں کہ خدا جسم ہے اور حرکت و انتقال و حلول و جسامت پر جائز ہے
 اور بعض ان کے مشابہت حشویہ ہیں جنہوں نے کہا ہے کہ خدا جسم ہے لیکن مانند اجسام کے اور مرکب ہے گوشت و رگوں
 لیکن مثل اور گوشتوں کے اور خونوں کے اور اسکے لئے اعضا و جوارح ہیں ورجائز ہے کہ جوارح و مخلصین کے
 ساتھ اپنے جوائی دنیا میں زیارت کرتے ہیں و وہ انہیں کہتا ہے ملائکہ و مصافحہ اور معانقہ کرے حتیٰ کہ

بعض سے اُنکے منقول ہو کہ اُس نے کہا کہ ریش و ریح کے سوال سے مجھے معاف رکھو اور سو اس کے جس خیر سے
چاہو خدائی مجھ سے پوچھو اور بعض اُنکے تشبیہ کرامتہ میں کہ صحابہ بنی عبد اللہ محمد بن کر آم ہیں و اقاوال
اُنکے تشبیہ میں مختلف و متعارف ہیں لیکن کوئی لائق توجہ نہیں ہے بعض گمان کرنے والے اُنکے کہتے ہیں کہ خدا
کی جہت علی پر عباس صغیر علیا کو اسکی اور اُس پر حرکت و نزول جائز ہے اور اختلاف کیا ہو کہ آیا عرش پر چڑھ کر
یا نہیں بلکہ وہ بعض عرش پر ہے اور کہا ہے بعض نے اُنکے کہ وہ عرش نہیں ہے بلکہ عرش سے محاذی ہے اور پھر
مختلف ہوئے ہیں بعض کہتے ہیں کہ بعد متناہی ہے اور بعض کہتے ہیں کہ بعد غیر متناہی ہے اور بعض اُنکے جسم
قابل ہو کر مختلف ہوئے ہیں چنانچہ ایک طائفہ کہتا ہے کہ یہ جسم ہر جہت میں متناہی ہے اور بعض کہتے ہیں فقط جہت
تحت میں متناہی ہے اور دیگر جہات میں غیر متناہی ہے اور کہا ہے انھوں نے کہ حوادث اُس میں حلول کرتے ہیں
گمان کیا ہے کہ قادر انھیں حوادث پر موقوف نہ ہو جائیں و جو ذات میں اُس کے حلول نہ کر چکے ہوں
اُس پر قادر نہیں ہوتا اور وہی تجویز کرتے ہیں کہ ایک عصر میں امام ہو سکتے ہیں جیسا علی ابن ابیطالب و معاویہ
کا حال ہے فرق یہ ہے کہ امامت علی بن ابیطالب کی شہادت کے موافق ہے اور امامت معاویہ کی ایسی نہیں ہے مگر طاعت
اُسکی اسکی رعیت پر واجب ہے اور کہا ہے انھوں نے کہ ایمان کیا ہے قول کا نام ہے جو عالم ذر میں انسان نے لفظ
بلی کہا ہے بقیام اُس خطاب کے جو حق تعالیٰ نے فرمایا تھا اکتب بکرم اور وہ سب میں برابر ہو سوا مگر
کے اور ایمان منافق کا باوجود اُس کے کفر کے ایمان غیبر کے برابر ہو کیونکہ نبی اور غیر نبی میں و نور برائے نبی و کلمتین شہادتین
نہیں ہیں مگر بعد مرتد ہونے کے یہ ترتیب فرق سلامیہ وہ ہے جسے عضدی نے اُورس شریف غیرہ نے ذکر کیا ہے اور فاضل
نعمانی نے اُسے نقل کیا ہے اور فاضل مذکور نے لکھا ہے کہ یہ شریف و عضدی نے لکھا ہے لیکن فرقہ ناجیہ جو مستثنیٰ ہے
نبی صلی اللہ علیہ وآلہ نے اُسے فرقہ ناجیہ نام رکھا ہے وہ وہ فرقہ ہے کہ جو ہمارے اور ہمارے صحاب کے طریقہ پر
یعنی اشاعرہ کے اور سلاف محمد بن و اہل سنت و جماعت کے طور و مذاہب پر ہو اور فاضل نعمانی نے
اس نقل پر کئی امور وارد کئے ہیں اول یہ کہ دونوں شخصوں نے اکثر فرق شیعہ کو جو بڑے بڑے فرقہ تھے چھوڑ
دیا ہے اور جو فرقے شاذ تھے انکا ذکر کیا ہے پس وہ فرق جو ذکر شریف و عضدی سے چھوٹ گئے ہیں پہلے
فرقہ ناوسیہ ہے کہ صحابہ میں ایک شخص کے اُسے ناوس کہتے تھے اور بعض نے کہا ہے کہ ایک قریہ کا نام ہے کہ
وہاں والے ناوسیہ کہلاتے ہیں کہتے ہیں کہ خباب صادق زندہ ہیں اب تک انتقال نہیں فرمایا اور زندہ
رہینگے یہاں تک ظاہر ہونگے اور حکم انکا ظاہر ہوگا اور وہ قائم جاری ہیں اور ابو حامد زوزنی نے حکایت
کی ہے کہ ناوسیہ کے گمان میں یہ بات ہے کہ علی ابن ابیطالب نے انتقال فرمایا ہے اور روز قیامت زمین پھٹے گی اور
حضرت ظاہر ہو کر زمین کو پرازدل فرمائینگے اور ظاہر یہ ہے کہ مراد اس سے قیامت صغریٰ ہوگی جو مانہ بعیت

نبی اور رحمت اہل بیت علیہم السلام کا ہر والا روز قیامت کو زمین پھٹنے کی اور زمین کو علی ابن ابیطالب پر از عدل کرنے کی کیا حاجت ہو اُس روز تو سب زندہ کئے جائیں گے اور وہ روز ظہور عدل حق تعالیٰ کا ہر اور دوسرے انہیں فرق سے اطمینان میں انتقال امامت جناب امام جعفر صادق کے قائل ہوئے ہیں بسوے جدِ استدافع جو فرزند ان حضرت کے تھے اور یہ سب کے بھائی اسمعیل مرحوم کے تھے بغیر ان باپ کے ایک تھے اور اولاد جناب صادق میں ایسے زیادہ کثیر التسلک کوئی نہیں ہوا بالکل یہ طائفہ ان سے نقل کرتا ہوا تھا نہیں ہوتی مگر فرزند اکبر کو مگر نقل انہوں نے ناقص کی ہر کیونکہ ان کے بیان میں یہ بھی تھا ان الامامۃ لا یكون الا فی الولد الا کبرا لان یكون بقاءہ اور عبد اللہ کے پاؤں چپے اور عرض میں زیادہ تھے بالکل خلقت ناقص تھی اور امام کو چاہئے کہ خلق اور خلق اکمل ناس ہو اگر کوئی کہے کہ یعقوب کا بیٹا ہونا اور اسی طرح شعیب کا اور پیغمبر خدا کے دندان مبارک کا ٹوٹنا یوم احد بھی تو نقص ہو تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اسور بعد خلقت کامل وارد ہوئے جبکہ عمر زیادہ کی یا کوئی صدمہ خارجی کے پہنچنے سے ہوئی وقوع میں آئی نقصان نہ تھا اور عیب نہیں ہو جیسا کہ بعض ائمہ کے دندان مبارک بھی بسبب شجاعت جس میں دانتوں کا ٹوٹنا بھی ہوا رہا ہے اس سے ان فرقوں سے واقفیت میں یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے جناب امام موسیٰ ابن جعفر کی امامت پر توقف کیا ہو اور موت سے ان حضرت کی انکار کیا ہو اور کہا کہ وہ زندہ ہیں اور یہ خواص شیعوں حضرت کے تھے کہ یہ شخص حضرت کی طرف سے متفرق مقامات میں وکلا تھے صافاً و خمس کو شیعوں سے لیتے تھے بعض قوم میں تھے بعض بغداد میں تھے بعد حضرت کے انہیں طمع زیاد ہوئی اس جہت سے جب خبر شہادت حضرت کی سنی تو اس سے انکار کیا اور کہا کہ نہ ہیں اور مال کو خدمتین جناب امام رضا کے نہ بھیجے لیکن شیعوں کہ اس وقت جناب امام رضا کی امامت پر مسلمان کر گئے پھر انہوں نے جملہ ائمہ کی امامت کا اقرار کیا اور اسی سے معصوم نے فرمایا ہو کہ زیارت امام رضا کمرے کا مگر شیعوں خاص اور قاضی نعمانی نے لکھا ہو کہ میں نے کتب مقبرہ میں دیکھا ہو کہ بعض قسینہ سے وہ ہیں جنہوں نے امام محمد باقر پر توقف کیا ہو اور بعض نے جناب امام جعفر صادق پر توقف کیا ہو اور بعض اخبار پر دلالت کرتے ہیں دوسرا اعتراض جو عسکری اور شریف پر اس یقین و انحصار میں فرقہ ناجیہ کے وارد ہوتا ہو یہ ہو کہ اسنے فرقہ ناجیہ ایک فرقہ اشاعرہ کو کہا کہ وہ سب منسوب ہیں طرف علی ابن اسمعیل شعری کے جو منتسب ہیں طرف ابی موسیٰ شعری کے حال انکہ یہ چار فرقے ہیں غنی شافعی و مالکی و حنبلی و یہ فرقہ ان فرقہ ربعی سے دوسرے سے اکثر مسائل میں اصول و فروع میں مخالفت ہیں پس کس طرح ہو سکتا ہو کہ یہ چار فرقے باوجود اختلاف و اہل اصول ہو جائیں حال انکہ انہیں پچیس برس سے محض یہ اور شعیبہ کو دو فرقہ لکھا ہوا ہے حساب کے باوجود اس کے

وہ دو متفق ہیں فقط ایک مسئلہ میں اختلاف کیا ہے تفسیر اقراض جو اس قول پر عائد ہوتا ہے وہ یہ ہے کہ جو
انھوں نے بزم یقین کیا ہے کہ فرقہ ناجیہ اشاعہ میں اسے ہم نہیں جانتے کہ گمان سے لیا ہوا اس قول سے
لیا ہو کہ نیکی اور بدی سب خدا کی طرف سے ہے بندہ کو کچھ اپنے افعال و اقوال میں اختیار نہیں ہے جو کچھ اس سے
صادر ہوتا ہے وہ اس میں مجبور ہے یا اس سے یقین حاصل ہوا کہ ان کے مذہب میں تعدد قدس ہے اور وہ یہ کہ صفات
کو زائد بر ذات خدا نے قدیم جانتے ہیں حال انکہ حق تعالیٰ نے تثلیث کے قائل ہونے سے قرآن میں منع فرمایا
حيث قال ولا تتخذوا الھیل شینا فاما الھلک والھدم اور شہرستانی کے بیان سے ایک جگہ ثابت ہو کہ اسے کہا کہ
اقانیم سے صفات مثل وجود و حیات و علم یا باپ و رب یا اور روح القدس مراد ہے اور دوسری جگہ پھر شہرستانی
نے کہا ہے کہ مراد روح القدس سے انصاف حیات ہے اور جب صفت وجود و حیات یا علم کا قدیم جاننا استہانت ہے اس سے
کے لئے جائز نہیں جانتے تو اس امت والوں کے لئے بھی اس عقاد پر وہی قباح لازم آئیگی ہاں شاید شاعر
اسکے معنی یہ سمجھے ہیں کہ نہی دو خدا جانتے سے ہوئی ہونہ سات آٹھ قدیم کے ماننے سے اسلئے انھوں نے
صفات کو زائد علی الذات گردان کر مگر قدیم میں سات قدیم اور خدا نے قدیم کے شریک کر دئے اور جب کلام
یہاں تک پہنچا تو مضائقہ نہیں ہے کہ کچھ اشارہ کیا جائے طرف بعض ان پیروں کے جو ان کے اوپر وارد ہوئی
ہیں اعتقاد شان خلق اعمال میں پس کہا ہے حال نعمانی نے کہ اصحاب مالک و اصحاب شافعی اور اصحاب احمد
حنبل اور جو اسے واقف ہیں یہ سب اعتقاد مجتہد پر ہیں سب کے متفق ہیں اس بات پر کہ جو کچھ اس عالم میں ہو جائے
سکناات و مکروہات و محبوبات و تحسنات و تشکرات غیرہ سے یہ سب فضائل خدا سے بندہ و بندہ اور زکوہ کیا ہے
انھوں نے کہ حق تعالیٰ نے مقصور و ممنوع اختیار سے بندوں کو کیا ہے ہر مکر وہ و مراد سے اور لاحق ہونے میں
اسے وہ شخص جو کہتے ہیں کہ خدا اعمال کو خلق کرتا ہے اور بندہ اسے کسب کرتا ہے اسلئے کہ سب عمل ان کے نزدیک
موجب و موجب عمل نہیں ہے بلکہ موجب ہو خدا پر خدا کا خدا سے ہے بندہ کا سب ہر سو اسلئے کہ شافعی
مشکریں اس مذہب سے لازم آتی ہے اور نہ جہابی یہ کہ اگر اسے پوچھا جائے کہ آیا بندہ ترک پر اس کسب کے قادر
یا نہیں تو اگر کہیں کہ ہاں تو اختیار کا قائل ہونا ظاہر ہو اور اگر کہیں کہ نہیں تو مسالوۃ مجتہد کے ساتھ ضروری
کیونکہ وہ بھی تصریح کرتے ہیں کہ بندے مجبور و مقصور ہیں و جو یہ کہتے ہیں کہ بندے مجبور ہیں اسلئے پوچھا جائے کہ اس
کے کیا معنی ہیں کیونکہ جبر کے یہ معنی ہیں کہ بندہ مختار ہو اور کوئی دوسرا زبردستی اس کام کو جسے وہ اپنے اختیار
نکرتا کرادے اور اس کے خلاف کو اسے منع کرے اور ہم اپنے گمان میں یہ سمجھتے ہو کہ بندہ کبھی مختار نہ تھا اور حقیقت میں
کوئی فعل اس کا نہیں ہے تو جب مختار ہونا اس کا ثابت نہوا تو مجبور ہونا کس طرح ممکن ہو گا اور اس مذہب کے ساتھ
اصحاب حنبل نے زیادہ کیا ہے کہ خدا ایک جسم مستقر ہے اوپر عرش کے اور استقرار اس پر ساتھ اعضائے انسانی

اور بعضوں نے اُنکے کہا ہے کہ خدا ایک جو ان کی صورت میں زمین پر نازل ہوتا ہے اور اس میں اخبار کثیرہ انھوں
روایت کئے ہیں جو عقلاً و نقلاً جھوٹ ہیں اور فاضل شہرستانی وغیرہ علمائے اہل سنت نے اس بے حقیقت
بات کی نسبت طرف بعض فرقہ شیعوہ کے جو اُنسے مشابہ ہیں کی ہے اور نہیں لکھا کہ اصل اسکے صحابہ جہنمی ہیں اور
واجب تھا کہ بیان کرنا مذہب میں کہ بطور تاریخ ہر امر واقعی لکھا جائے اور اگر الزام و تہمیں شیعوہ اس سے مراد کر
کہ بری خبر کو انکی طرف منسوب کریں تو ہم اُنسے مخصوص کو جو خدا کی جہیمتہ کے قائل ہوں لعنت کرتے ہیں
اور اُنسے نیز اس میں جیسا اور مذاہب باطلہ والوں سے دوری کرتے ہیں ورنہ نہ تکفیر صحابہ جہنم کی اس
مذہب سخیف میں نہ اُنسے دوری کی بلکہ فرقہ ناجیہ میں کہ تمہارے رحم میں ہر فرقہ اشاعرہ ہر دخل رکھا اور اس
انکی یہ بات کہ عالم میں کوئی فاعل سوائے خدا کے نہیں ہے سب کی نظر میں یقینی ہے حقیقت باطل معلوم ہو
یہ کہ اگر یہ صریح ہو تو لازم آتا ہے کہ خدا نے پیغمبران کو خود اپنے نفس پر ارسال کیا اور کتابوں کو اپنے اوپر نازل
کیا اور جتنے وعدے اور وعید کہ بطور تہدید اور پزیران ملائکہ اور انبیاء کے صادر ہوئے سب کو لازم آتا ہے کہ اس
خدا نے اپنے نفس سے وعدہ کیا اور اسی طرح اپنے نفس سے تہدید و وعید کی اور کوئی اسکی طرف نہیں گیا اور
بنابر تمہارے رحم کے جائز ہو کہ خدا بندوں کو گمراہ کرتا ہے اور فساد کرنے پر مجبور کرتا ہے اور اظہار معجزات
سے جھوٹوں کی تصدیق کی تو پھر کون کونسا واسطے ممکن ہو گا کہ اپنے نبی کی نبوت یا اور انبیاء کی نبوت کا
اثبات کر سکیں اور کہاں سے صحت شریعت نبی کو پہچان سکتے ہیں اور اسی امر کے لازم آنے سے صاحب کشاف
نے کہا ہے کہ لیکن مجتہدین ہمارے شیوخ نے انکی تکفیر کی ہے اور قاضی القضاۃ نے شیخ ابو علی سے حکایت کی ہے
کہ مجتہد کافر میں وجہ شک کرے انکے کفر میں وہ کافر ہو بلا اس بات کے ساتھ اب بھی گمان کر سکتے ہیں کہ
صاحب کشاف اور شیخ ابی علی اہل جنت اور اہل سنت و جماعت سے ہیں حال اُنکہ ہر ایک اُن میں سے دوسرے
کی تکفیر کرتا ہے لیکن ہاں شاید اس طرف سے جواب ہو گا کہ یہ ہمارے یہاں پرانی بات ہے صحابہ رسول میں بھی
ایسا ہوا ہے کہ بعض نے بعض کی تکفیر کی لڑائیاں آپس میں ہوئیں پھر ہم اُن سب کو حق پر جانتے ہیں اور
حقتقاد اہل بہشت سے ہونیکا سب کی نسبت رکھتے ہیں اسی طرح اگر صاحب کشاف و شیخ ابی علی نے بھی
تکفیر کی تو کیا نقصان ہوا جس نے کافر کہا وہ بھی اور جسے کافر کیا وہ بھی دونو یقینی بہشتی ہونگے آخر کفر بھی تو
ایک فعل ہے پھر جب فعال سب منسوب طرف خالق کے ہیں ورنہ انسان مجبور ہو گا کافر کیا قصور فقط اور زیادہ
تعجب کی بات اس فرقہ کی یہ ہے کہ انھوں نے تصحیح کی ہے کہ خدا کے علم و حکمت میں جائز ہے کہ انبیاء و مرسلین و ملائکہ
مقرر ہیں کو جمع کرے اور ہمیشہ انھیں اک میں رکھے اور کفار و ملاحد و منافقین و شیطان بعین کو معہ اسکے لشکر کے
ایک جگہ جمع کرے بہشت و عہد میں ہمیشہ رکھے اور کہا ہے انھوں نے کہ یہ انصاف عدل ہے خدا کا ظلم نہیں ہے اور

یہ بنا انکی اسی مذہب قاعدہ فاسد پر کہ فعال عباد فعل تاثیر خدا سے سرزد ہوتے ہیں ورنہ بری
ہیں ان فعال سے اس طرح کہ جو کچھ برائی اُسے سرزد ہو وہ اُس پر لامتناہی نہیں کئے جاسکتے اور جب یہ حال ہو
تو پیغمبر پر واجب ہوا کہ جنہوں نے انکی بات نہ مانی اُسے مغذو رکھیں اور اس سے بھی زیادہ لائق تعجب کے
یہ کہ وہ کہتے ہیں کہ اگر ہم اسکے قائل ہوں فعال عباد انہیں سے ہیں تو بندے خدا کے شریک ہو جائیں گے
کیونکہ خدا بھی خالق اور عباد بھی خالق ہوئے پس مقتضائے تعظیم الہی یہ کہ فعال مخلوقات بھی مخلوق خدا
ہوں بندوں کی طرف نسبت خلاف تعظیم ہو تعظیم لائق غور ہے کہ جس سے یہ لازم آتا ہو کہ خدا سے فعل صانع
ہو جو کہ بندگان ذلیل و بدکار تھے سچ ترین فعال سرزد ہوتے ہیں واقع میں یہ کہ کچھ قدر خدا کی نہ کی جوتی
تھا اسکی ذات پاک کے واسطے حال آنا اگر شرک اس طرح ہوتی تو اب بھی ہم کہیں کہ جب خلق فعال
میں شرک تھی اب اختیار کسب فعال میں شرک ہے کہ خدا بھی مختلف فعل ہو اور بندے بھی مختار کسب فعل
تو عبد مجبور اب اختیار میں شریک ہونگے اور عجیب عقائد سے اُنکے جو ذکر کیا ہوا جنہوں نے یہ کہ جب ہم یہ عقائد
کریں کہ بندے قادر ہیں اس بات پر کہ با اختیار اپنے کچھ کر سکیں تعجب یہ دلیل اسکی ہوگی کہ خدا عاجز ہو جبکہ وہ
ایسی چیز کو واقع کریں جسے خدا نہیں جانتا مثلاً گناہ کریں و عجز کو نسبت خدا اعتقاد کرنا نہیں چاہئے
ولیکن ہ نہیں جانتے کہ مالک کو عجز نہیں لاحق ہوتا جبکہ بندہ کو وہ مختار خلق فرماوے برابر ہو کہ بندہ چاہے
وہ کام کرے جو موافق رضائے مالک ہو یا وہ عمل میں لائے جو خلاف رضائے مولیٰ ہو لیکن جب چاہے تو اس بندہ
کو مقہور کرے یا مار ڈالے تو اس وقت میں اس مالک کو کون عاجز تصور کر سکتا ہو بلکہ بندہ اگر موافق رضائے
مولیٰ کرے گا تو اسے اچھا بندہ کہیں گے اور وہ متوقع احسانات مالک آئندہ کو ہوگا اور اگر خلاف رضائے مالک
عمل میں لائے گا تو اسے برا کہیں گے اور وہ مستحق عقوبت تصور کیا جائیگا زیادہ اسکے لئے یہ مثال کافی ہے کہ مثلاً ایک
بادشاہ نے ایک غلام کو کچھ ملک تنظیم کے لئے سپرد کیا اور اسباب تکمیل اُسکے ہمراہ کئے اور کہہ دیا کہ اتنے دن کے لئے
تجھے حکومت دی جاتی ہے لیکن اگر تو انصاف پروری کرے گا ساتھ رعایا کے تو بعد اسکے بصنوف انعام اگر معزز
کرینگے اور اگر طریقہ ظلم کو ساتھ رعایا کے جاری کرے گا تو بعد اسکے تجھے سزا کے عمل بد دی جائیگی اس غلام نے
خلاف مرضی مالک ظلم و تعدی رعایا پر حصول اختیار جاری کی تو آیا یہ امر موجب عجز سلطان ہو اگر وہ صبر کرے
اُس مدت تک یہ تمام کرنے میں جہاں تک کے لئے اسے سپرد کیا تھا پھر اگر وہ بادشاہ اس امر سے عاجز نہیں تصور
کیا جاتا تو کیا وجہ ہے کہ بادشاہ حقیقی کو ایسا کیوں نہیں جانتے جس نے اپنے بندوں کو اس دار فناء میں جبر و
کے لئے اُنکے ذاتی افعال کے واسطے با اختیار سپرد کیا اور اسباب تکمیل کے لئے اور بذریعہ کتاب و نطق انہیں حکم
کر دیا اگر اچھا کرو گے یعنی موافق و امر الہی بجا لاؤ گے اور اس اختیار کو طاعت خدا میں صرف کرو گے تو روز قیامت

بہتر ہوگا اور اگر اس اختیار کو نافربانی میں صرف کرو گے تو مستوجب عقوبت ہو گے پھر اگر بعد اس کے بندے
 اس اختیار کو نافربانی میں صرف کریں تو اسے دلیل عجز سلطان حقیقی کیوں گردانا جائے بلکہ وہ قادر و صاحب
 و جبروت ہر سزا موافق عید کے وقت پر ہوگی اور یہاں مجبرائین معاصی سے پہلے باز نہ رکھتا تاکہ ان کے اختیار میں
 فرق نہ آئے اور اختیار اسلئے دیا کہ بذریعہ اس کے امتحان سعادت و شقاوت ہو جائے سب دیکھ کر گاہ و گواہ
 ہوں کہ فلان ایسا تھا اور فلان ایسا تھا تاکہ وقت اجرائے احکام عدل حقیقی جنت تمام ہو کر مشاب و معاقب
 ہوں اور ابطال کو اس قول کے جو بہت وضوح سے دلیل کافی ہو وہ یہ کہ یہ سب اعتراف کرتے ہیں یہی ہوا
 ہیں و کتاب سے کو بھی کہتے ہیں کہ ثابت ہو اور جب اعتراف کر چکے تو چاہئے کہ جو قول ان کا مخالف کتاب سے ثابت
 ہو وہ کاذب ہو اور باطل ہو اور بالضرور کتاب سے بخوبی ظاہر ہوتا ہو کہ کفار و ظالمین خدا کے ساتھ
 عذر کرینگے کہ ہم نے اپنے نفوس پر ظلم کیا یہ نہ کہیں گے کہ خداوند اتوں نے ہم سے معصیت کرائی اور ظلم کیا اور ان کا
 امور روز قیامت بہت وضوح سے ہوگا چنانچہ حق تعالیٰ کتاب میں اس قرار مجربین کو جو روز قیامت کریں گے
 فرماتا ہے کہ بعض انکے یہ عرض کریں گے کہ خداوند اتوں کو پہر دنیا میں پھیر دے کہ ہم وہاں جا کر اب اچھے کام کریں
 خلاف اس کے جو پہلے کرتے تھے یہ نہیں کہیں گے کہ تو عمل کر خیر اس کے جو کرتا تھا جس سے معلوم ہو کہ افعال عباد و جمادات اختیار
 خدا میں و فرمایا ہے کہ جب گنہگار داخل جہنم کئے جائیں گے تو کہیں گے رہنا آخر جہنم ہاں خدا کا نافرمانیوں
 یہ نہ کہیں گے کہ فلا عدت اور فرمایا ہے کہ بعض انکے کہیں گے رب ارجو فی لعلی اعمل صالحا فذا نکلت یہ نہیں کہیں گے کہ
 لعلی اعمل صالحا اور فرمایا ہے کہ ان تقول نفس یا حسرتی علی ما فرطت فیہ فی اللہ نہیں کہا کہ فرطت فی جہنم اور
 جب بندوں کا دخل کچھ نہیں ہو جو کرتا ہو وہ خدا کرتا ہو تو پھر تشرع و اقرار تفریط انکے طرف سے کیوں ہوا اور پھر
 اہل مذمت کیوں نامہ ہوں گے اور رونے والے کیوں روئیں گے اور برے تعجب کی بات یہ کہ قرآن سے ثابت ہے
 کہ شیطان نے اعتراف کیا گنہگاروں کے لئے کہ اسی نے انھیں گمراہ کیا اور خدا نے گواہی بھی دی پھر کیا سبب
 کہ بعد اعتراف بھی شیطان کو منترہ کرتے ہیں اور خدا کی گواہی کو قبول نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ اچھا برا کام
 سب خدا نے اپنے بندوں کو کرایا اب اسکی سند کہ شیطان کا اعتراف کہ ان ثابت ہوتا ہو دیکھو قرآن میں حق تعالیٰ
 فرماتا ہے ان اللہ وعدکم وعلیٰ الحق فاخلفتمکم و ما کان لی علیکم من لطان الا ان دعوتکم فاستجبتم
 لی فلا تلمونونی و لولم یفسدکم اب اس سے صاف ظاہر ہوتا ہو کہ شیطان نے دعوت کی اور بندگان نے اسے قبول کیا
 اور خدا کی گواہی کہ شیطان نے عمل بد کرایا یہ بخوبی واضح ہوتا ہو اس سے جو قرآن میں فرمایا کہ اللہ شیطان
 سؤل لہم و املی لہم لیکن اس طائفہ نے اس گواہی کو رو کیا اور تنزیہ شیطان کر کے کہا کہ خدا نے گمراہ کیا
 حال آنکہ خدا کے منترہ ہونے پر افعال بندگان سے دلالت کرتا ہو دلالت صریح کر کے قول خدا ربنا انشا

اطعنا سادتنا وکبرائنا فاضلونا السبیل ربنا اتهم متعفین من لعذاب والعنهم لعن البیدل پس شیخا ص
 جنکا یہ فتوہ نقل فرمایا ہو اگر یہ قیامت کو یہ پائے کہ جس نے انھیں گمراہ کیا وہ خدا ہو تو بھی اعتراف گناہ اپنے
 نفس کی طرف نہ کرتے اور نہ نسبت گمراہی کو طرف اپنے سادات و کبرا کے منسوب کرتے اور اس سے زیادہ
 واضح تر یہ ہے کہ حق تعالیٰ قول مجرمین کو فرماتا ہو کہ کہیںکے ربنا اللذیل ضلانا من لجن و لجن فجعلنا تحت
 اقدامنا لیکونامنک لاسفلین پس اگر گمراہ کرنے والا خدا ہو تا تو یہ قول اسکا کیونکر ہو تا اور اسی طرح کیونکر کہتے کہ
 ما اضلنا المجرموت پس یہ مقالات و عذریہ مجرمین و قیامت دلیل صریح ہیں کہ باری تعالیٰ مسترہ ہوا اس
 کہ بندوں سے عمل بد کرائے اور اگر خدا کا فیعل ہوتا تو وہ صاف کہتے کہ تو نے مجھے معصیت کرائی اب
 کیونکہ مجھ کو معذب کرتا ہو ہمارا کیا قصوت تھا علاوہ اسکے یہ بھی معلوم ہوتا ہے قرآن سے کہ بعض مکابرہ کرینگے
 اور انکار کرینگے معصیت سے یہاں تک کہ کہیںکے واللہ ربنا ما کننا مشرکین اسوقت حق تعالیٰ فرمایا گا کہ انظر
 کیف کذبوا علی انفسہم پس جس شخص نے یہ جرات کی اگر اُسے معلوم ہوتا کہ یہ خیال لے کیا ہو تو یہ کیونکہ متا بلکہ بعد
 قدرت عذر صاف کہتا کہ خداوند تو نے کیا چنے کچھ نہیں کیا اور حق تعالیٰ کا جواب اقطر کیف کذبوا
 علی انفسہم تعجب پر دلالت کرتا ہے یعنی کیونکر انھوں نے انکار کیا مشرک ہونے سے تو اگر خدا ہی فاعل فعل شرک
 ہوتا تو تعجب کیونکر کرتا اور وہ تعجب تو اپنے نفس سے ہوتا پس آیا حکام الحاکمین و اعدل العادلین ایسا ہو
 کہ خود ایک کام کو کرے اور پھر اُس سے تعجب کرے اور دوسرے کی طرف اُسے منسوب کرے تعالیٰ عن ذلک
 علواً کبیراً روایت کی گئی ہے کہ ایک ذرا جو حنیفہ نے راہ میں امام موسیٰ کاظم کو دیکھا کہ اسوقت سن شریف حضرت کا
 بہت چھوٹا تھا مکتب میں پڑھتے تھے ابو حنیفہ نے بظاہر امتحان پوچھا کہ معصیت و گناہ کسکی طرف سے ہو حضرت نے
 فرمایا کہ یا ابا حنیفہ بیٹھ جا کہ میں تجھ سے بیان کروں سنکر ابو حنیفہ حضرت کے پاس بیٹھ گیا حضرت نے فرمایا
 کہ صد و موصیت تین طرح ممکن ہو یا بندے کی طرف سے ہو یا خدا کی طرف سے ہو یا دونوں کی طرف سے پس
 اگر خدا کی طرف سے ہو تو حق تعالیٰ کے عدل انصاف سے بہت دور ہے کہ بندہ ضعیف پر اپنے ظلم کرے اور جو
 اُس سے سرزد نہیں ہوا اُس پر اُسے ماخوذ کرے اور اگر دونوں سے ہو تو بندہ شریک خدا ہو گا اور قوسی اولی ہو گا
 اسکے کہ بندہ ضعیف کا اپنی انصاف کرے اور اگر بندہ سے سرزد ہوتا ہو تو اُس پر حکم واقع ہوا ہو نہی اُسکی طرف
 متوجہ ہوئی ہو ثواب عقاب کا حق اُسکے واسطے ہو بہشت و دوزخ اُسکے واسطے واجب ہوے ہیں یہ سنکر
 ابو حنیفہ نے سکوت کیا اور مقام مدح میں یہ آیا پڑ یا ذریعہ بعضھا من بعض اللہ صبیح علیہ اور اُس نے کیا اب اس سے
 کس قدر صاف ابطال و تکذیب اس مذہب کی ظاہر ہوتی ہو پس اگر کوئی کہے کہ اشاعرہ نے اسکی کتب تصریح کی ہے
 جو ہم اس نسبت کو انکی طرف کرتے ہو تو اُسکا جواب یہ ہے کہ علمائے محققین نے انکے اس مسئلہ کی تصریح کی ہے چنانچہ

عبارت رازی کی جو کتاب عربین میں اُسکے ہر لکھی جاتی ہر المسئلة الرابعة والعشرون فی بیان ان الله تعالى
 بحکم الکائنات ومذهب المعتزلة ان الارادة توافق الامر فكما امر الله تعالى به فقد ارادة وكلما امر الله
 فقد كرهه ومذهبنا ان الارادة توافق الامر فكما علم وقرعه فهو مراد الوقوع وكلما علم عدمه فهو مراد العدم على
 ايمان بجهل الله صامو به وغير مراد وكفره في حق الله لا بد من ابرار کے لازم ہمارے کہ جو اہل غیر بر غالب آئیوں کہ کہتا کہ تمہارا خدا جسے
 سلام کو نہیں چاہتا اور تم چاہتے ہو اور تمہارے پروردگار کے ارادہ کے موافق واقع کرنا واجب ہے اس سے
 کہ تمہارے ارادہ کے موافق کیا جائے تو حضرت کی حجت منقطع ہو جاتی اور جب حضرت کی حجت منقطع ہوتی
 تو جس نے حضرت کو بھیجا اسکی بھی حجت منقطع ہوتی اور اسی طرح فاضل غزالی کہ اُس طائفہ کا عالم و راجع اور
 از ہر کتاب حیاء و علوم میں کہتا ہے و یجرب فی الملک و الملکوت طرفہ عین و کافلتہ خاطر الا بقضاء الله تعالى
 وقد اراد بآرادته و مشیتہ فمنه الخير والشر والنفع والضرب والاسلام والكفر والعرفان والنعكس والفوز والخسران والغلبة
 والرشد والطاعة والعصيان والشرك والايمان اور اسی طرح کتاب نہاج العابدین میں جو آخر کتاب
 اسکی مصنفات سے پوچھ کر کی ہے اب ملاحظہ فرمائیے کہ کیونکر اس طائفہ کا یہ مذہب نہیں ہوا و رکون سی بات چھو
 گئی کہ منسوب طرف خدا کے نہیں ہر کفر شر شرک و عوایہ عصیان شرک سب خدا کی طرف سے ہوا پھر بندہ کا
 کیا قصور ہوا اور اب فرق قیامت عدالت حقیقی کیلئے اور کا ہے متعلق ہوگی بہت بُری قوی دلیل
 انکی یہ ہے کہ اگرچہ خدا سب کچھ کرتا لیکن کوئی اُس سے پوچھ نہیں سکتا جیسا کہ قرآن میں فرمایا ہے کہ لا یسئل عما
 فعل و ہم یسئلون لیکن اسی دلیل سے انکے مذہب کا بطلان ظاہر ہوتا ہے کیونکہ جو کچھ اس سے نکلتا ہے ہر شئی امر کی یہ ہے کہ
 کسی طاقت نہیں ہو کہ فعل خدا کو اس سے پوچھے کہ کیوں کیا لیکن یہ بھی تو اُس سے پیدا ہے کہ وہ افعال عباد
 کو پوچھتا ہے تو اگر کوئی فعل باختیار بندہ نہیں ہر خدا ہی کرتا ہے تو چاہئے تھا کہ دونوں برابر ہوتے تو میں نہیں
 واقع میں اسی آیت سے بخوبی ثابت ہوا کہ دو قسمین افعال کی ہیں ایک وہ کہ باختیار خدا ہیں ایک وہ کہ باختیار بندہ
 ہیں جو افعال باختیار خدا ہیں ان میں بندہ کی مجال نہیں کہ خدا سے سوال کر سکے اور اسی طرح خدا بھی اس سے
 نہ پوچھ سکا اور جو باختیار بندہ فعل ہوتا ہے اس سے خدا سوال فرما سکا اور بمقابل طاعت و معصیت ثواب
 عقاب کر گیا اور اسی کے موافق ہے وہ روایت کہ جناب امام جعفر صادق سے پوچھا معنی قدر کو حضرت نے فرمایا
 کہ جہاں تک بندہ لائق ملامت ہو سکتا ہے وہ اُس کا فعل ہے اور جہاں لائق ملامت نہیں ہے وہ خدا کا فعل ہے
 خدا فرمایا بندے کو کہ تو نے معصیت و نافرمانی کیوں کی پس فیعل بندہ کا ہے یہ نہ فرمایا کہ تو بیمار کیوں ہوا
 تو قصیر القامت کیوں ہوا طویل القامت کیوں ہوا تو گور کیوں ہوا تو کا لا کیوں ہوا اسلئے کہ وہ فعل خدا کا
 خدا اپنے فعل کو کیونکر پوچھے اب اس سے صاف ظاہر ہوا کہ امر بین الامرین ہے کچھ باختیار خدا افعال ہیں اور کچھ

باختیار عباد ہیں نہ یہ کہ جیسا یہ طائفہ سمجھا ہو کہ بلا افعال منسوب طرف خدا کے ہیں یہ سب کچھ نہایت عجیب
 مالک اور صاحب غنائی اور صاحب جہنم بل اور ان کے نقمین مذہب کے سلسلہ جبرین تھا اب کچھ بیان فرمایا
 کیا جاتا ہے کہ جس سے معلوم ہو کہ فرقہ اشاعرہ میں جو بزرگ ان کے فرقہ ناجیہ کو کہتے تھے میں پس جاتا چاہیے کہ
 اسمعیل ہروی نے کتاب الاعتقادات میں لکھا ہے کہ اس فرقہ کا اعتقاد یہ ہے کہ خدا کے واسطے اعضا و جوارح
 مثل انسان کے ہیں اور اسے قرآن سے ثابت کرتے ہیں کیونکہ خدا نے جہان عیوب و جنات کو ذکر فرمایا
 وہاں کہا ہے **وَاللَّهُ أَزْجَلُ يَمْشِي بَيْنَ أَمْ لَمْ يَمْشِ** **يَمْشِي بَيْنَ أَمْ لَمْ يَمْشِ** **يَمْشِي بَيْنَ أَمْ لَمْ يَمْشِ** **يَمْشِي بَيْنَ أَمْ لَمْ يَمْشِ**
يَمْشِي بَيْنَ أَمْ لَمْ يَمْشِ اور خدائے تعالیٰ نے حکایتِ ابراہیم علیہ السلام کو جب انھوں نے اپنی قوم پر حجت واقع کی
 فرمایا ہے کہ **كَمَا هَلْ يَسْمَعُونَ كَلِمًا ذَكَرْتُكَ** اور اپنے باپ سے ابراہیم نے کہا کہ **يَا هَلْ يَسْمَعُونَ كَلِمًا ذَكَرْتُكَ**
يَسْمَعُونَ كَلِمًا ذَكَرْتُكَ مثلاً اور کہا اپنی قوم سے کہ **ان تَذْكُرْتُمْ لَمْ يَسْمَعُوا ذِكْرًا** اور اپنی قوم سے
 کہا **قَالَ سَمِعُوا هُمْ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُمْ** اور گویا ہستی کے عیب میں فرمایا خدا نے **اَوْ كُنْتُمْ اِيَّاهُمْ**
اَوْ كُنْتُمْ اِيَّاهُمْ اور فرمایا **اَوْ كُنْتُمْ اِيَّاهُمْ** اور فرمایا **اَوْ كُنْتُمْ اِيَّاهُمْ** اور فرمایا **اَوْ كُنْتُمْ اِيَّاهُمْ**
 اصنام میں ہوئی بسبب ہونے اس صفات کے تو جانا گیا کہ اس نے اپنے سین میں مدوح ساتھ ان صفات کے
 فرمایا اور یہ سب حقائق ہیں خدا میں اب پوشیدہ نہ رہے کہ اس بیان و مذہب میں کیا کفر و زندقہ ہو کر سقید
 معنی قرآن کو خراب کیا ہے جسکو **اَوْ كُنْتُمْ اِيَّاهُمْ** عقل سلیم جو وہ جان سکتا ہے کہ خدا کی مراد اس ظاہر ہے کہ وہ کفار و مجنون
 اصنام و گوسالہ کو اپنا پروردگار قرار دیا تھا اُسے پوچھا کہ جسے اپنا رب کہتے ہو آیا کسی طرح کی بھی اُمین
 ہو بیان تک کہ جسکو تم نے اپنا خالق اور پروردگار قرار دیا ہے وہ میرے مخلوقات کے برابر بھی قدرت رکھتے ہیں کہ
 اُسے دفع فرما دینے نفس سے کریں و رفع اپنی ذات کو انکھ کان ہاتھ پاؤں سے پہنچا سکتے ہیں اور جب
 ان کے یا اعضا بنائے ہوئے مثل عظام و ہڈی کے میرے نہیں ہیں تو کب لائق اسکے ہیں کہ وہ پروردگار
 قرار دیے جائیں اور مقام ربوبیت میں شریکے جائیں نہ یہ کہ جو اعضا انہیں عاجز تھے وہ خدا میں مثل
 اسکی مخلوقات کے کامل ہونا ضروری ہے کیا سمجھتے ہیں اس طائفہ نے میں پڑھا جس سے جانتے
 کہ اسکا مثل کوئی نہیں اور اگر خدا کے بھی ہاتھ پاؤں انکھ ناک کان مثل انسان کے ہوئے تو پھر بہت سے
 مخلوقات اسکے اس سے مشابہ ہونگے اور کہیں کہیں **لَهُ كُفُوًا** خدا کا کمان صادق آئیگا اور پھر تشبیہ خالق
 ساتھ مخلوق کے اور کسکا نام ہو اور انہیں کے مضحکات سے کہ خدا کا نام عین سہمی ہو اور جو کہے کہ اسم غیبی
 وہ لمحہ میں بہت حیران ہوں کہ سہمی کو صاحب اعضا و جوارح جانتے ہیں اور ان اعضا کو حقیقت میں نہ
 کہتے ہیں پھر اگر اسم و سہمی واحد ہو تو چاہئے کہ لفظ **اصد** کو جو اسم ذات ہے معہ اعضا و جوارح دکھا دیں ہم تو

اور اگر الف لام ہ کو اعضا کہیں تو تین حرف ہیں فقط تشدید سے لام مکرر ہو کر چار ہونگے اس صوت میں بھی تو ابھی بہت کمی ہو اگر الف و را یک لام کی دو آنکھیں ہوں تو ایک لام اور پائے ہوز کے دو کان ہو اور اعضا سے وجہ کہان ہیں اور اور اعضا سے جسد سے خدائے اشارہ عجب صنم فرمایا اور پیچھے تین اس سے مدوح کیا اپنے قول سے ام کہو آسجل میثون ہوا ام لہو اید میثون ہوا کہان ہیں و جب ایک اعضا سے وجہ کے بھی موافق اسم نہوا تو عین سمی بنا برائے کیونکر ہوا یا وصف ان باتوں کے پھر کیونکر ہو کر تھے ہیں کہ ہم قرونہ ناجیہ ہیں اور اس طائفہ نے روایت کی ہر سامع بخاری میں پیغمبر سے کہ حضرت نے فرمایا انکلام بدعی یوم القيمة وما کانت تعد ثم یا تینارینا بعد الذل فیقول من تنظرون فیقولون فطر ربنا فیقول انارکم فیقولون حتی نظر الہک فیقول لہم یضاد قال فینظرون ہم ویبتعونہ ویعطی کل انسان منهم منافق او صوفی نوراً یبتعونہ و علی جہر جہر کلا لیب و حسک یا خدم من شاء اللہ ثم یطفی نوراً المناقین ثم یخبر المؤمنون ابائس حدیث کو دیکھنا چاہئے کہ اس سے کیا کیا کچھ خدا پر لازم نہیں آتا جسمیت تو ظاہر ہے لیکن جسک جو عوارض خاص انسانی سے جو وہ بھی ہوا اور پھر ساتھ ساتھ بندوں کے راہ چلنا اس طرح کہ آگے خدا اور ہسکے پیچھے اس کے بندے چلینگے یہ بھی ہو گیا اب مشابہت عراض و جواہر میں نہیں ہوئی اور فاضل نعمانی نے اور ایک خرافات انکی لکھی ہے جو الہ انکی روایات کے کہ اس طائفہ نے ہا سائند کثیر لکھا ہے کہ جناب سید فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا کو آنیگی اور زہرا عرش کثری ہو کر شکایت کرتیگی اسکی کہ جس نے انکے فرزندوں کو قتل کیا اور ظلم کیا اسوقت خلافت بہت خطر ابھریگی تو حق تعالیٰ فرمایا گا کہ فاطمہ بخشو اور درگزر کرو اسے جس نے تمہارے فرزند کو قتل کیا اور ظلم کیا جیسا کہ میں نے فرود کو بخشا جیسا کہ آسمان کی طرف بلند ہو کر آیا اور مجھے تیرے مارا اور وہ تیر میری ساق پر لگا اور زخمی کیا اور آج تک ہ زخم اچھا نہیں ہوا بعد اسکے اپنی ساق کو کھولے گا تو جناب سیدہ دیکھنیگی کہ ٹپی بندھی ہو اس زخم پر خدا کے اسوقت کہینگی کہ اے پروردگار جب تو نے فرود کو بخشا جس نے تیرے ساتھ ایسا کام کیا تو میں نے بھی اپنے فرزند کے قاتل کو بخشا اسوقت سب خل بہشت ہونگے فقط اب محل غور ہو کہ کیا خوب نہ سب ہو اور کیا اچھے ہیں نہ سب ہیں جو اس روایت کو مانتے ہیں و سچا جا کر کتابوں میں عقائد کی نقل کرتے ہیں یوم یکشف عنی جو کتاب تدوین دارو ہو کیا اچھا شان نزول کا ہے ویت شایع ہوا ہے کہ جس سے خدا کی جسمیت باطل ہو ثابت ہوئی اور مشابہت انسان کے اعضا سے ظاہر ہوئی اتنا فرق ہو کہ آدمی اپنے زخم کو تدبیر و دوا سے اچھا کر لیتے ہیں خدا کا اتنا بھی قادر نہیں کہ اپنے زخم ساق کو جو خنوق سے پہونچا اچھا کر لیتا ہمیں اب بہت اندیشہ پیدا ہوا ہے کہ فرود گد پر سوار ہو کر خدا کو زخمی کر آیا ہمارے زمانے میں بابل ولایت گلستان میں غبارہ کے ساتھ اڑنیکا طریقہ شایع ہوا ہے اور کیا عجیب ہے

کہ رفتہ رفتہ مثل ریل کے یہ بھی جاری ہو جائے تو اسوقت کوئی دوسرا خود ایسا غالب چائے کہ توجہ
 مار دے تو قصہ تمام ہو جائیگا کیونکہ آلات حیرانی کا دست مخلوق سے خدائیں موثر ہونا بذریعہ اس روش
 کے ثابت ہو چکا ہے حرب تیرے اپنا کام کیا تو تو پناہ کا کام کر لی اسوقت اس دنیا اور آخرت کا کیا حال
 ہو گا اور پھر خدا ہم کسے بنائینگے علاوہ اسکے اب تک تو قرآن سے یہ امر ثابت تھا کہ روز قیامت روز جزا
 و نراے اعمال ہو ہر ظالم کو اس کا اندیشہ چاہئے تھا اور ہر مظلوم کو بامید اس روز کے پنی داد دینے کا
 یقین تھا پھر حرب پیغمبر کے بیٹھی کی فریاد نہ سنی گئی تو اور کون مظلوم مثل فرزند رسول دنیا میں ہو کہ اسکے لئے
 کچھ انصاف ظاہر ہو اور جب غرور اور سب بہشت میں گئے تو اس سال ریل و اتارال کتب سب بیکار ہوئے
 آیات قرآنی دلالت کرتے ہیں تعذیب کفار ظالمہ پر اور انکے مخلد فی النار ہونے پر یہ سب لائق طرح کرنے کے
 ہوئے اور پھر پابندی کسی دین کی و شریعت کی ضرورت نہیں ہر حوجی چاہے وہ کہیں جب دعائے ربوبیت
 اور خدا کا زخمی کرنا اور قتل کرنا فرزند رسول کا بھی لائق عفو انکے خدا کے آگے ہوا اور اسکے بعد بھی بہشت
 میں داخل ہوئے تو پھر کون گناہ ایسا ہو جسکے باعث سے معاذ ہو گئے اور کیا عجب ہو کہ بذریعہ اسی واسطے
 کے نیرید و ہلہ بیان نے اسکے کمال بے دردی جرأت قتل فرزند رسول پر کی لیکن اس روایت کے تخصیص
 اس بات کی نہیں نکلتی جس کا دعویٰ ہے کہ فرق اسلام میں فرقہ شاعرہ فرقہ ناجیہ ہر بلکہ عموم کا ثبوت ہر نبی
 کل انسان ناجی ہیں خواہ کافروں یا منافق یا مومن مطیع ہو یا عاصی اس میں فرقہ شاعرہ کی بھی نجات
 نکل آئی لیکن جو ایسی نجات ہو تو کیا خوبی ہو میرا دل اس بہشت سے ناراض ہے زمین غرور و نیرید میں
 پھر اس میں ہر کیا خوشی ہوگی انکا ساتھ انھیں کا خدا کرے جو انہیں شمش کے اور اس روایت کے
 قابل ہوں اور روایت کی ہر محمد بن عمر الرازی نے اور اس طرح کہا ہے کہ اس طائفہ نے روایت کی ہے کہ حق تعالیٰ
 ہر شب جمعہ کو ملاقات ہل بہشت کے لئے کتیب کافوری پر سوار ہو کر آتا ہے اسے دیکھی جسمیہ بھی
 ثابت احتیاج طرف مرکب کے بھی ظاہر محتاج مکان بھی خدا کو کیا مجتہم بھی بنایا اور پھر فرقہ سب ناجی ہے
 اور روایت کی ہر حمید بن نے صحیح جمع میں ایچین کے متغیر طریقوں سے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ آتش جہنم شیر کی
 نہوگی بیان تک کہ حق تعالیٰ اپنا پاؤں زمین نہ کرے جب خود حق تعالیٰ اپنے پاؤں کو زمین کھینکا اسوقت وہ
 کہے گی کہ میں اس تیرے عزت کی قسم اور اب بھر جائیگی اور بعض اسکے بعض سے علیحدہ ہو کر گوشہ گوشہ شیعینکے
 اب دیکھئے اس خرافات کو خدا کو بھی جہنم میں لیگئے تعالیٰ عن ذلک علواً کبیراً اور روایت کی ہر راوی نے
 پیغمبر خدا سے کہ جب خدا خلق کرنے سے فارغ ہوا تو پیچھے کے اوپر لیٹا جسے محاورہ اردو میں چٹ لیٹنا
 کہتے ہیں بعد اسکے ایک پاؤں اپنا اٹھا کر دوسرے پر رکھ لیا پھر کہا کہ کیسکو نرا وار زمین ہو کہ ایسا کرے یعنی جو

وضع خاص خدا کی تھی اُس طرح بنائے رازی کی اس خرافات سرانے کو دیکھنا چاہئے کہ پابندی مذہب
 میں عقل و علم دونوں کو کیسا کم کر دیا اور ان کے خرافات مذہب سے جو ابنِ مقاتل نے کتاب الاسماء میں لکھا ہے
 کہ پیغمبر خدا کے کسی نے پوچھا کہ ذاتِ خدا کس سے ہے یعنی مادہ خلق ذاتِ خدا کیا ہے تو حضرت نے فرمایا کہ نہ سما
 کے پانی سے نہ زمین کے پانی سے بلکہ اُسے ایک گھوڑا پیدا کیا اُسے دوڑایا جب اُسے پسینہ آیا تو اُس عرق
 سے اُس نے اپنی ذات کو پیدا کیا اور اندر ہر شب کو آسمان دنیا پر آتا ہے اور خدا کی آنکھیں دیکھنے کو آئین تو فرشتے
 خبر پوچھنے کو آئے اور مندر خدا کے منہ کا لعاب ہے اور اُس کے سر پر بال بہت چمکیا رہیں اب لائق ملاحظہ ہو کہ اس عقیدہ
 کو بہ نسبت جناب باری تعالیٰ کے جو طائفہ کرے اُسے کیا کہیں گے مجسمہ بھی مشبہ بھی سب کچھ ہوا پھر انھیں فرقہ جاتی
 کس طرح جانیں کیسی تکذیب خدا و رسول کی اس سے صریح لازم آتی ہے اسی طرح جمع بین صحیحین میں مسند ابی ہریرہ
 منقول ہے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ روز قیامت پہلے خلائق حاضر ہو کر حضرت آدم کی خدمت میں بامیہ شفا
 جائیں گے وہ حضرت محمدؐ فرمائیں گے بعد اُس کے حضرت نوح کی خدمت میں جا کر طلبِ شفاعت کریں گے وہ حضرت
 بھی اپنی معذوری بیان کریں گے بعد اُس کے حضرت ابراہیم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کریں گے کہ آپ خدا کے
 نبی ہیں اور اہل زمین سے ملقب بلفظ خلیل اللہ ہیں آپ ہماری سب کی شفاعت کیجئے وہ حضرت کہیں گے
 کہ خدا مجھ سے ایسا خفا ہو کہ اس سے پہلے نہ اس کے بعد کسی سے غضبناک ہوا ہے میں تین بار جھوٹ بولا تھا
 کیا ہو سکتا ہے میرے غیر کے پاس جاؤ اب دیکھئے اس سے کہ کیا کیا خوش اعتقاد می بہ نسبت خدا اور نبیا کے ہر
 اپنی اعتقاد کے ساتھ یقینِ نجات ہے اسی طرح پیغمبر خدا کے ساتھ عقیدہ کا حال ہے کہ شیخین کو نبی سے تقویٰ
 و پرہیزگاری میں بہتر جانتے ہیں چنانچہ قرآنی نے کتاب حیا العلوم میں لکھا ہے کہ ایک ن پیغمبر خدا بھیجے تھے
 اور کچھ گائے بجانے والیاں سامنے حضرت کے گائی جاتی تھیں کہ عمر ابن الخطاب آئے اور حضرت سے اجازت
 آنے کی طلب کی حضرت نے اُن لڑکیوں سے فرمایا کہ چپ ہو ہو پیغمبر آئے اور جو کام تھا وہ کر کے جب
 چلے گئے تو حضرت نے اُن سے فرمایا کہ گائے بجانا پھر شروع کرو اس وقت انھوں نے پوچھا کہ اے پیغمبر خدا کیوں
 شخص ہو کہ جبکہ آنے سے آپ نے ہمیں روکا اور جانے کے بعد چلے فرمایا کہ گاؤ حضرت نے فرمایا کہ یہ ایسا
 شخص ہے جو باطل کو نہیں سنتا اب اس سے صاف ظاہر ہے کہ پیغمبر کو باطل سے پرہیز تھا اور عمر ابن الخطاب
 کی احتیاط زیادہ تھی سبحان اللہ صاحبِ شریعت جبرائیل علیہ السلام نے کتاب کو نازل کیا اور اسے غنا کو دیا کہ
 اور حق و باطل کو جدا کیا اُس کے ارشاد سے ظاہر ہوا کہ حق کیا ہے اور باطل کیا ہے وہ ایسا ہے کہ باطل کو کٹنے
 میں نے نزدیک تو بنا بر اس روایت کے جتنا گائے والیوں کو تعجب ہوا اور پیغمبر سے پوچھا کہ کیوں جو علی کہ
 اس روایت کے نقل کے وقت اتنا بھی تعجب نہ ہوا اور نہ سمجھے کہ اس صحیح میں مروج کون ہو جائیگا اور نہ سمجھے

مروج ہونے سے کیا لازم آئیگا پھر جب عمر ابن الخطاب رضی اللہ عنہ سے ہوئے تو انھیں چھوڑ کر انھیں
 پیغمبر کرنا کسکا نقص ہوا اس پر وہ نہ گئے کوئیں کیا کروں اور اس کے ساتھ پھر ناجی ہونے کا اس طرح یقین ہم
 ہو چاؤں سی طرح جمع بین یمنین میں حدیث سادہ متفق علیہ سند یقین الیہاں سے نقول ہر کہہ کہ اسے کہیں
 پیغمبر کے ساتھ تھا کہ ایک درخت پاس ہو چنے خذیفہ کہتا ہوں کہ وہاں پیغمبر خدا کھڑے ہوئے اور کھڑے کھڑے
 پیشاب کیا اور مجھ سے کہا کہ قریب آئیں سی حالت میں پاس کیا یہاں تک کہ مجھے انحضرت کے کھڑے ہونے پر
 نے وضو کیا اور موزوں پر مسح کیا اب اس قوم کے حالات قابل دیکھنے کے ہیں کہ اپنی کتابوں میں لکھتے
 ہیں کہ پیغمبر نے تمام خلائق کو علم و ادب سکھایا عموماً و خصوصاً آداب بول و غلط کے بتائے اور جمیع امور
 دنیا کو اور دین کو باحسن تعلیم کیا اسی سے کوئے مسلمان کھڑے ہو کر پیشاب نہیں کرتا اور وقت پیشاب
 و دفع غائط کے کوئے کسی کے پاس نہیں رہتا یہ پیغمبر سے کیسا عقیدہ ہو چکا ہے لئے تصدیق و صحیح کی جاتی ہے
 کھڑے کھڑے پیشاب کیا اور پیشاب کے وقت خذیفہ کو بلا کر اپنے پاس کھڑا کیا کہ وہ مطلع ہوں
 حال میں جسے ادنی شخص کی نسبت اعتقاد نہ کرنا چاہئے وہ نبی کے لئے کتابوں میں لکھا جاتا ہے اور اگر
 خذیفہ کی روایت سے اعتقاد ہم پر ہو چکا تو روایت اسی خذیفہ میں بیان کی جسے علمائے شیعہ فضیلت منہج الاول
 میں کر کے ہیں سپر بھی اعتقاد کیا جائے فقط اور اسی کتاب میں حدیث متفق علیہ سند عایشہ سے منقول ہے
 کہ نہ وجہ نبی کہتی ہیں کہ ابابکر ان کے پاس سو وقت آئے کہ وہ لڑکیاں ان پاس فلہ بجا کرنا چاہتی گاتی تھیں پیغمبر
 چادر اوڑھے لیٹے تھے جب یہ حال ابو بکر نے دیکھا تو انھیں جو گاتی تھیں سختی منع کیا اس وقت پیغمبر نے منہ
 کھولا اور کہا کہ ابابکر ان دونوں کو چھوڑ دے کہ یہ آیام حبیب ہیں اور آیام مستی کے ہیں سبحان اللہ ابابکر کی وہ
 دینداری اور پیغمبر خدا کی یہ بے پروائی کہ بیانی کی خوشی کے لئے ناخوشی خدا کا کچھ لحاظ نہ کیا اس تسامح
 کی نسبت نبی کی طرف کچھ بات ہی نہیں ہو گئے ذہن میں فقط تفضل ابابکر یہ نظر سے اسی عقیدہ کے ساتھ
 امیر شفاعت جناب رسالت اور نجات و قیامت و حقیقت یہ کہ خرافات مذہب کو کہاں تک
 ذکر کروں کہ محل شرم ہو لیکن مجبور ہوں کہ اول دعویٰ فرقہ ناجیہ کا منحصر اشاعرہ میں ہوا تو وجہ بطلان کے
 ذکر ضروری ہوا وہ یہ کہ ہر سو جب تک اسکی ضد مذکور نہ ہوا اور نہ پہچانی جائے غرض نہیں ہوتی لہذا یہ مضحکات خرافات
 بھی لکھنے پڑے کہ طرابلس پیرت دیکھ کر پہچانے کہ کس مذہب میں فرقہ ہمارے اسلام کے کیا کیا امور میں ایک
 حکایت یوحنا سے یہودی کی جو شہر ہوا اور قال نعمانی نے بھی اسے لکھا ہوا نقل کرتا ہوں کہ وہ ایسے شخص کا کلام
 جسے کسی سے کام نہ تھا اور اس کے دیکھنے سے بہت امور واضح ہوتے ہیں چنانچہ ذکر کیا ہے کہ جب بنی اسرائیل
 مذہب ادیان کو کتابوں میں دیکھا اور اخلاقات ان صحابہ کا جسکے نام پیغمبر کے ساتھ خطبوں میں پڑھتے تھے

کتابوں میں پڑھتے تو پھر بہت دشوار ہوا کہ میں کس میں میں ہوں اسے بدلوں اور دین حق کو اختیار کروں اسی
 غم و فکر میں میں شہر بغداد کو کہ اسمین مجمع علمائے مسلمین کا تھا روانہ ہوا کہ تاپلے علمائے مذہب اسلام سے مناظرہ
 کروں بعد اُسکے جسکی حقیقت ثابت ہو سکے طور پر طریقہ اسلام کو اختیار کروں جب میں اس جگہ پہنچا کہ جہاں
 علمائے مذاہب اربعہ جمع تھے تو میں نے کہا کہ میں ایک شخص می ہوں خدا نے مجھے ہدایت واسطے اختیار کرنے کا
 اسلام کی فرمائی ہر اس جہت سے مسلمان ہوا ہوں اور تمہارے پاس آیا ہوں کہ معالم دین اور شرایع اسلام کو
 تم سے اخذ کروں اسوقت اُنکے بڑے عالم جو حنفی تھے انھوں نے کہا کہ اسی یوحنا مذاہب اسلام چار میں ایک کو تو
 پہلے اختیار کرے اُسکے جو کہتا ہو وہ کہ یوحنا کی کہا کہ میں نے مخالف مذاہب کو دیکھا تو اب میں جانتا ہوں کہ حق ایک
 ہوگا تو میرے لئے تم سب جو جانتے ہو کہ حق ہو اور تمہارے پیغمبر اُس طریقہ پر تھے اختیار کرو عالم مذاہب
 حنفی نے کہا کہ یہ ہم نہیں جانتے کہ وہ حق جیسے تھے کون تھا بلکہ ہم یہ جانتے ہیں کہ طریقہ نبی ان فرق اسلامیہ
 خارج نہیں ہو اور ہر ایک چاروں سے کہتا ہے کہ ہم حق پر ہیں اور باقی سب باطل پر ہیں لیکن ممکن ہو کہ وہی
 باطل پر ہو اور دوسرا حق پر ہو بالجملہ مذاہب لی حنیفہ جملہ مذاہب سے مناسب ہو اور از روئے قیاس کے
 حق ہو اور سنت پر اطبق ہو اور آدمیوں کے نزدیک عزت اسکی زیادہ ہو کہ اکثر امت بلکہ سلاطین کا بھی
 مختاریہ مذاہب پر ہیں مجھے چاہئے کہ اسے اختیار کر کے نجات حاصل کر یوحنا کہتا ہے کہ جب کلام تمام ہوا تو نام
 مذاہب شافعی چلایا اور یوحنا کہتا ہے کہ میرے گمان میں یہ ہو کہ شافعی اور حنفی کے درمیان میں کچھ منازعات
 ہونگے بالجملہ اُسے عالم حنفی سے کہا کہ چپہ اگر تو نے قسم کھائی تو جھوٹا ہو تو اور بات بنائی ہو تو نے تو کہاں ورنہ کرنا
 مذاہب میں و مجتہدین کی ترجیح کہاں واسطے تجھ پر تیری مان تیرے ماتم میں بیٹھے آیا تجھے وقوف ہو اور سمجھ سکتا
 ہو کچھ یوحنیفہ نے کہا ہو اور اپنی رائے سے قیاس کیا ہو پہلا جسکا نام صاحب اے ہاؤس سے ممکن ہو کہ نفس کے
 مقابلہ میں جتنا دکرے اور دین خدا میں اتھساں کرے اور اس اتھساں پر عمل کرے یہاں تک کہ اسکی رائے
 اُسے نشی و نماقت میں اے ہیج اس امر کے کہ کہنے کہ ایک شخص نے نکاح شرعی کیا جبکہ وہ ہندوستان میں تھا
 ایکٹن باکرہ کے ساتھ کہ وہ روم میں تھی اور جب چند سال کے وہ روم میں بن جائے زن مذکورہ آیا دیکھا اُسے
 اپنی منکوحہ کو کہ پیٹ سے ہو اور چند اولاد اُسکے آگے چلتی پھرتی ہیں اُسے جو رو سے اپنی پوچھا کہ یہ کون ہیں اُسے
 کہ تیری اولاد میں ہیں جب یہ سنا اُسے تو قاضی حنفی کے پاس فریاد کی قاضی نے بھی حکم کیا کہ اولاد صلب ایسے نکاح
 کرنا بالکل ہو ظاہر و باطن باپ انکا وارث ہو اور وہ اسی باپ کے وارث ہیں اُسے کہا یہ کیونکر ہوا میں نے تو ابھی تک
 مقاربت و جماع بھی اس عورت کے ساتھ نہیں کیا قاضی نے کہا محتمل ہو کہ تجھے حاجت مل ہوئی ہو اور اسے
 ہوانے اُڑا کر پڑے تک پہنچایا وہ پڑا اس عورت تک آیا اُسے اُسے اپنے بدن میں کھا اُس نے فرج تک پہنچی

اس عورت کے اس سے یہ بار دار ہوئی یہ کہ کر اس عالم شافعی نے کہا کہ کیون جو حق آیا یہ موافق کتاب سنت و
 حنفی نے کہا ہاں یہ اولاد باپ سے اس لئے لاحق ہوئی کہ وہ عورت اس مرد کی فراش ہو اور پیغمبر نے فرمایا یہ کہ الولد
 للفراش وللعاهر الحجر اور فراش کا تحقق بعقد ہوتا ہے نہ بوطی اسوقت شافعی نے منع کیا اور کہا کہ بدون وطی فراش
 نہیں ممکن پس شافعی والاحجت میں عالم حنفی پر غالب آیا بعد اسکے عالم شافعی نے کہا کہ ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر
 کوئی عورت اپنے خاوند کے گھر جائے اور کوئی اور اس پر عاشق ہو جائے اور قاضی اپنی حنیفہ کے پاس جاتے
 مدعی ہو کہ میرا عقد پیشتر اس عورت سے ہو چکا ہے اور وہ میری منکوحہ ہے بعد اسکے اس شخص کے ساتھ بعد
 نکاح اسکے گھر گئی ہے اور اس پر چھوٹے گواہ لاکر گواہی بھی دلا دے اور قاضی حکم کرے کہ ہاں عورت اس
 مرد کی جسے دعویٰ کیا ہے جو رو ہو تو وہ ظاہر اور باطناً نیز دیکھائی حنیفہ کے عاشق پر جلال ہو جائیگی اور خاوند کا
 جسکے گھر گئی تھی حرام ہو جائیگی ظاہر اور باطناً اور اسی طرح گواہوں پر جنہوں نے عدا جھوٹی گواہی دی ہے جلال
 ہوگی کہ چاہیں نکاح کریں پس دیکھو سب آدمی کہ آیا ایسی بات اس شخص سے صادر ہو سکتی ہے جو قواعد اسلام کو
 پہچانتا ہو اسوقت حنفی نے کہا کہ تیرا اعتراض میرے نزدیک جائز نہیں اگر قاضی نے حکم کیا کیونکہ اسکے حکم سے
 نفاذ ظاہر اور باطناً ہوا اور یہ استتفرع ہوتا ہے اسوقت شافعی نے پھر خاصہ کیا اور کہا کہ اگر ظاہر احکام قاضی کا
 ناقض ہو تو ہو لیکن باطناً نہیں ہو سکتا دلیل قول خدا تعالیٰ وَاِنْ اَخْلَصْتُمْ يَمْاَنْتُكُمُ اللّٰهُ وَلَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ
 تعالیٰ اذ لاٰت بعد اسکے شافعی نے کہا کہ ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر کسی عورت کا خاوند کہیں چلا جائے اور اسکی
 خبر آنی موقوف ہو جائے بعد اسکے کوئی شخص آئے اور کہے کہ تیرا خاوند مر گیا تو عدہ نشین ہو اور بعد عدہ کے
 گذرنے کے دوسرا شخص اس سے نکاح کرے اور دخول کرے اور اس سے چند اولاد پیدا ہوں بعد اسکے
 یہ دوسرا خاوند کہیں چلا جائے اور حیات شوہر اول ظاہر ہو اور اس عورت پاس آئے تو جتنی اولاد شوہر
 زانی سے ہوئی ہیں یہ سب اولاد شوہر اول کی ہوگی اور وہ سب اسکی وارث ہوگی اور یہ انکا وارث ہوگا پس
 اس صاحبان عقل آیا اس طرف جاسکتا ہے وہ شخص جسے خدا نے انکھ و بصارت دی ہے اسوقت حنفی نے کہا
 کہ یہ تنبہ ابو حنیفہ نے قول پیغمبر سے کیا ہے کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ اولاد کا تحقق شوہر سے ہوتا ہے اور زانی
 کے نصیب میں تیرے پیغمبر سوا بے بہرہ ہونے کے اسے فائدہ نہیں اسوقت شافعی نے کہا کہ فراش مشروط
 بدخول ہے اور غالباً پھر شافعی نے کہا کہ تیرا امام ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر کوئی مرد کسی سلمان کی عورت پر عاشق
 ہو جائے اور پیش قاضی مدعی جھوٹے دعوے سے ہو کہ فلان شخص نے اپنی جو رد کو طلاق دیا ہے اور وہ جھوٹ
 گواہوں سے گواہی اسکی دلاوے اور قاضی حکم شوہر طلاق کر دے تو یہ عورت شوہر اول پر حرام ہو جائیگی
 اور اس مدعی اور گواہوں پر بھی نکاح کرنا اسکے ساتھ جائز ہو جائیگا اور ابو حنیفہ کے علم میں یہ حکم قاضی کا ظاہر

باطن کے لئے جائز و نافذ ہوگا اور جو اس میں قباحت ہو وہ پہلے بیان ہو چکی ہو پھر شافعی نے کہا کہ تیرا امام ابو حنیفہ
 کہتا ہے کہ جب چار آدمی گواہی کسی شخص پر زنا کی دیں تو اگر وہ شخص ان کی تصدیق کر دے تو حد ساقط ہو جاتی ہے اور
 اگر تکذیب کرے تو حد لازم ہو جاتی ہے فاعتبروا یا اولی الابصار اور ابو حنیفہ نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص لوٹے کے
 ساتھ لوٹا کرے اس طرح کہ حد ایقاب کو بغیر دخول کو نہ پہنچے تو حد عذاب کی اسپر جاری نہ کی جائیگی اور پھر خیر
 فرماتے ہیں کہ جو شخص عمل کرے عمل قوم لوٹ تو فاعل و مفعول دونوں کو قتل کرو اور کہا ہے ابو حنیفہ نے کہ جو شخص اپنے
 نوکر پر کپڑا الپیٹ کر زنا کرے ساتھ اپنی مان اور بیٹی کے تو جائز ہے اور کہا ہے ابو حنیفہ نے کہ اگر کوئی شخص کسی مسلمان
 کے گیسوں غصب کر کے اُسے بے ڈالے یعنی اُسکا اٹا کر ڈالے تو اُسکا مالک ہو جائیگا اور اگر صاحب حفظہ چاہے
 کہ ضروری دیکر اُسے لے لے تو غاصب پر واجب نہیں ہے کہ اسکی تعمیل کرے بلکہ جائز ہے کہ صاحب حفظہ کو منع کرے
 پس اگر صاحب حفظہ لڑے اور مقابلہ میں مارا جائے تو اُسکے خون کے لئے دیت و قصاص کی ضرورت نہیں ہے
 اور اگر غاصب مارا جائے تو صاحب حفظہ بمقابل اُسکے قتل کیا جائیگا اور اگر کوئی چور ہزار اشرفی چوری کرے
 پھر دوسرے کی ہزار اشرفی چور کرے اور دونوں کو ملا دے تو سب کا مالک ہو جائیگا اور لازم ہوگا اُسے کہ اُن اشرفیوں
 کو بدل لے اور کہا ہے ابو حنیفہ نے کہ اگر مسلمان تقی عالم کسی کافر جاہل کو مارے تو مسلمان اُسکے ساتھ مارا جائیگا اور
 حق تعالیٰ کتاب حکم میں اپنے فرماتا ہے کہ لَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا اور کہا ہے ابو حنیفہ نے
 کہ اگر کوئی آزاد ایک بندہ کو کہ قیمت اُسکی دس دم ہوں مار ڈالے تو آزاد اُسکے عوض میں مارا جائیگا اور حق تعالیٰ
 قصاص میں فرماتا ہے کہ اَنْزِلْنَا بِالْحَرْبِ وَالْعَبْدِ وَالْاَنْثَى بِالْاَنْثَى اور ابو حنیفہ کہتا ہے کہ اگر کوئی شخص لے لے
 اپنی لونڈی کو اور اُسکی بہن کو اور دونوں کا نکاح اپنے ساتھ کر لے تو اُسپر حد نہیں ہے اگرچہ وہ جانتا ہو کہ یہ اُسکی بہن ہے
 اور متعزایہ نکاح کیا ہو لیکن کچھ قباحت نہیں ہے جائز ہے اور حق تعالیٰ فرماتا ہے وَاَنْ يَجْمَعُوا بَيْنَ الْاَخْتَيْنِ اَلَا مَقْذُوفٌ
 سَلَفٌ اور کہا ہے ابو حنیفہ نے کہ اگر کوئی شخص اپنی مان یا بہن کے ساتھ یہ جان کر کہ وہ مان یا بہن ہے نکاح کرے وہ
 دخول کرے ساتھ اُنکے تو اُسپر حد زنا جاری نہ کی جائیگی سوائے عقد شہرہ سے اور کہا ہے ابو حنیفہ نے کہ اگر کوئی شخص
 ایک حوض کے کنارے سوئے اور اُس حوض میں نبیذ یعنی جنگ پٹری ہو اور اُس حوض میں نبیذ کے کنارے کھڑے ہو
 جاتا ہے تو جنابت رفع ہو جائیگی اور پاک ہو جائیگا اور کہا ہے ابو حنیفہ نے کہ نیت غسل میں جب ہر نہ وضو میں
 اور حدیث صحیح میں ہے اِنَّمَا الْاَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ اور کہا ہے ابو حنیفہ نے کہ بسم اللہ کا کہنا فاتحہ الکتاب میں واجب
 نہیں ہے اور سورہ سے بسم اللہ کو نکال ڈالا ہے باوجود اُسکے کہ خلفائے بسم اللہ کو مصاحف میں تجویز قرآن کے
 بعد ہر سورہ کے ساتھ لکھا ہے اور کہا ہے کہ اگر گم مردہ کی جلد کو چنچر و باغٹ کرین تو پاک ہو جاتی ہے اور اس
 پاک کر نیوالے کو جائز ہے کہ زمین پانی پئے اور نماز میں پئے اور مخالف اُس شخص متنجیس کے ہے جسکا مقتضی تحمیم

انتفاع اس جلد سے ہو بلکہ اس حنفی تیرے مذہب میں جائز ہو مسلمان کو کہ جب چاہے غیب سے اپنے جنگجو
مسکری سے وضو کرے اور گتے کی جلد سے جو باغی کی ہو پیسے اور نماز کے لئے اپنے نیچے بچائے اور خشک لکڑی
سجی کرے اور ہندی زبان میں تکیہ کرے اور زبان عبری اور فارسی میں قرائت کرے اور بعد سوئے فاتحہ کے
دو ہنر تپے یعنی ترجمہ لفظ مدھامتان کہے اور رکوع کرے اور سر نہ اٹھائے بعد اسکے بھی کرے اور بعد اس کے
دو نو سجدوں میں مثل حدیث کے او قبل سلام پھیرنے کے عذر یح کو دفع کر سکتا ہو اور نماز اسکی صحیح ہو ان کو
بھولے سے یح کو نکالا ہو تو نماز باطل ہو جائیگی اسکی عبرت پکڑو اس کی کھون والو آیا جائز ہو پیسے کو کہ اپنی امت
ایسی نماز پڑھنے کو تعلیم اور حکم فرمائے بعد اس کلام کے امام حنفی کو غصہ آیا اور اُس نے کہا کہ و شافعی چپے دابے یا
بات نہ کرنا خیر تیرے منہ کو توڑے تو کہاں اور ابو حنیفہ کہاں اور عتر ارض اس پر کرنا کیسا اور تیرے مذہب کے
مقابل میں اسکے مذہب کی کیا حقیقت ہو تیرا مذہب مثل مذہب مجوس ہو اسکے کہ تیرے مذہب میں جائز ہو کہ
مرد نکاح کرے اپنی بیٹی کے ساتھ جو زنا سے پیدا ہوئی ہو اور اسی طرح جمع بین الاختین جو زنا سے پیدا ہو میں
کر سکتا ہو اور اسی طرح اپنی چھوچی کے ساتھ اور خالہ کے ساتھ جو بزنا خالہ چھوچی ہو میں ہون کر سکتا ہو اور
حق تعالیٰ نے فرمایا ہو حرمت علیکم امہاتکم و بناتکم و اخوانکم و عمتکم و خالاتکم
و بنات الاخ و بنات الاخت و امہاتکم و اللاتی ارضعنکم و اخوانکم من الرضاع و امہات
نسائکم و ربائکم اللاتی فی حججکم من نسائکم اللاتی دخلن فیہن فان لم تکنوا دخلن فیہن فلا جناح علیکم و
حلال ابنائکم الذین من صلابکم و ان تجتمعوا لہن الاختین الا ما قد سلفنا و یہ صفات حقیقیہ ہیں تیز خراہ و ادیان تخریب میں ہیں
اور نہ گمان کرو شافعی و احمق کہ ان عورات کو جو بزنا ازواج بنائی گئیں وارث ہونے کے منع کرنے سے صفہ
ذاتیہ سے نہیں نکلتی ہیں اسی لئے مضاف طرف اس شخص کے ہوتی ہیں کہنے میں مثلاً زید کی بیٹی زید کی کہیں
زنا سے ہو اس کو حساد کچھ اور اہل بینائی دیکھو آیا یہ مذہب مجوس ہو یا نہیں و اسی شافعی آیا تیرے امام نے
شطنج کھیلنا نہیں مباح کیا حالانکہ نبی نے فرمایا ہو کہ نہ دو شطنج کھیلنے والا مثل بت پرست کے ہو اور تیرے
امام نے ناچنا اور دھول بجانا جائز کیا ہو چنا کہتا ہو کہ اسی طرح بہت کچھ درمیان میں ان دونوں عالموں کے
جدال برپا ہوا تاکہ حبلی حمایت کو شافعی کے اور امام مالکی حمایت حنفی کو اٹھے یہ دونوں تو ساکت ہوئے اب
مالکی اور حبلی میں گفتگو ہونے لگی چناچہ حبلی نے مالکی سے کہا کہ مالک نے عتیم بن عتیم بن عتیم بن عتیم بن عتیم
باعث سے خدائے بہت سی امتوں کو ہلاک کیا تھا وہ اُسے اس امت میں مباح کر دیا اور مباح کیا اُس نے کہ
حلوک کے ساتھ لواط جائز ہو حالانکہ حدیث صحیح میں بغیر سے منقول ہو کہ فرمایا کہ من لا یطعم غلام فقتلہ الفاعل
و المفعول اور مالک نے منطومہ میں اپنے جو شعر کہا ہو کہ اسکا حال یہ ہو کہ جب سفر میں مرد تنہا ہو عورت ہو

مرد مرد ہوں اور شہوت زیادہ ہو تو غلام مرد کے ساتھ اس حالت میں طی جائز ہو اور جنہی نے کہا کہ میں نے دیکھا
ایک مالکی کو کہ اُس نے قاضی کے پاس آکر ایک شخص پر دعویٰ کیا کہ اُس نے ایک غلام بیچا ہے اور وہ غلام اُسے اپنے ساتھ
لواٹے سے مانع ہوتا ہے سو قاضی نے ثابت کیا کہ عیب ہے غلام میں اُسے پھیرنا جائز ہے اور تیرے نام
کے گوشت کا کھانا مباح کیا ہے سو قاضی مالکی غصہ میں آیا اور اُس نے پکار کر کہا کہ مجھے تم کی طولی چپہ پیر نہ
لاؤں ترا سکے ہو کہ نہایت اسکی کیجائے کیونکہ تیرے امام احمد بن حنبل کے نزدیک یہ بات ہے کہ خدا تعالیٰ جسم پر
عرش کے اوپر بٹھاتا ہے اور عرش سے چار انگلی بڑھا رہتا ہے اور ہر شب جمعہ کو آسمان دُنیا سے اترتا ہے سطوح
مسا جہ پر آتا ہے صوت اسکی آمد کی ہوتی ہے سر پر بال گھونگر والی تعلیم پاؤں میں ہوتی ہے کہ تیرا سکاموتی کا ہوا
جو تروتازہ ہے ایک گدھے پر سوار ہوتا ہے کہ اُس گدھے کے سر پر ذوائب ہوتے ہیں اور علمائے حنابلہ سبلے
سطوح مسا جہ پر گھانس لگاتے ہیں ورتو اور گھانس مسا جہ کے سطوح پر رکھ دیتے ہیں کہ اگر خدا اُسے تو سکا
گدھا سوار کیا اُسے کھائے اور شہوت ہو کہ زیادہ حنابلہ سے ایک شخص شب جمعہ کو مسی جامع کے سطح پر چڑھا ہوا
اس پر کہ آج شب جمعہ ہے خدا ضرور مسی پر اترے گا اتفاقات سے ایک لڑکا اُس سطح مسی پر کہ قوم نفاط سے اور
بال اُسکے گھونگر والے تھے چڑھا ہوا تھا شیخ جنہلی کی جو نظر اُس پر پڑی تو یہ سمجھا کہ خدا اگیا دوڑ کر اُسکے پاؤں پر گرا
اور بوسہ پاؤں پر دینے لگا اور کہنے لگا کہ اے آقا و سرور میرے مجھے چمک کر اور عذاب نکر اور مبالغہ شکایت اور
تضع وزاری میں کرنے لگا جب تو وہ لڑکا گھبرا یا اور گمان کیا اُس نے کہ شاید یہ قصد لواط رکھتا ہے یہ سمجھا کہ اُس نے شور
وعل مچایا کہ دیکھو شخص جہاں ہوتا ہے سطح مسی پر تپتے کرے سیکر اسکی قوم دوڑی اور اس زاہد جنہلی کو خوب مارا
اور بعد اسکے حاکم پاس پکڑ لیکے اُسے صبح تک اسے قید کیا تاکہ اُس کا حال معلوم ہو جائے تو اُسکے موافق سنراو حاکم
بیان تک کہ علمائے حنابلہ کو یہ معلوم ہوا اُس وقت وہ حاکم پاس آئے اور سب نے خدا کی قسم کھا کر کہا کہ یہ شخص
ایسا نہیں ہے کہ اسکے طرف یہ بگمانی کیجائے بلکہ واقع میں یہ ہے کہ اُس نے گمان کیا تھا کہ اُس کا پروردگار نہیں سبلے اُس نے
اِرادہ کیا کہ اپنے خدا کے پاؤں چوموں اس خدا تیرے مذہب کو خراب کرے اور گاڑے اسی جنہلی بعد اسکے
چاروں عالموں نے سر اٹھائے اور آوازیں بلند کیں اور اسپین غل مچا کر لڑنے لگے اور ایک دوسرے کے
قبایح بیان کرنے لگا یہاں تک جو جو اُس صحبت میں تھا سب کو انکی باتیں برسی معلوم ہوئیں اور عوام بھی اہل
برا کہنے لگے اُس وقت یہ خدا کہتا ہے کہ میں نے کہا کہ خدا کی قسم مجھے نفرت ہو گئی تمہارے عقائد سے اگر اسلام ایسا ہے
تو افسوس لیکن میں تم سب کو قسم خدا کی دیتا ہوں کہ اس بحث و تکرار کو موقوف کرو اور اپنے اپنے گھر جاؤ کہ
سب قوم قحین پر اکتے ہیں سیکر اُسے اور متفرق ہوے اور سات روز تک پھر کوئی اپنے گھر سے نہیں نکلا اور
اگر نکلتے تھے تو لوگ انہیں برکتے تھے بعد اسکے انہوں نے آپس میں صلاح کی اور پھر جلسہ بمقام تنصیر جمع ہوا

اور میں بھی انکے ساتھ بیٹھا اور اُسے شور مچانے لگا اور کہا میں نے جانتا ہوں کہ کوئی عالم علمائے رافضی
ہوتا کہ میں تمہارا مناظرہ اُسکے ساتھ اُسکے مذہب میں کیجتا ہوں یا ممکن ہو کہ تم کسی کو انہیں سے لاؤ اسوقت علمائے
نے کہا کہ اسی یوحنا رافضی بہت تھوڑے ہیں اور انکو مناظرہ کی استطاعت کہاں ہو مسلمانوں میں کیونکہ بہت
تھوڑے ہیں و مخالفین انکے بہت ہیں وہ اپنے تئیں ظاہر میں کر سکتے یہ کہاں ممکن ہو کہ استدلال و حجت کر سکیں
بہت کم اور بہت بے قدر و دلیل ہیں یوحنا نے کہا کہ یہ جو تمہارے ہیں وہ مخالف و دشمن کے بہت
ہیں یہ تو تمہاری تعریف کی ہو اسلئے کہ خدا تعالیٰ کی مدح جا بجا فرماتا ہو اور ان کی مذمت کرتا ہو قرآن میں دیکھو
فرماتا ہو وقلیل من عبادی الشکور و ما من معہ الا قلیل ولا تجد اکثرہم شاکرین و لکن اکثرہم
لا یعلمون علمائے کہا کہ اسی یوحنا کا حال لائق بیان کے نہیں ہو اسلئے کہ ہم اگر جان لیتے ہیں کہ فلاں شخص اس سے
پرہیز تو اسکو جب تک قتل نہیں کر لیتے باز نہیں آتے اسلئے کہ وہ ہمارے آگے کافر میں خون اور مال اٹھا چلائے
یوحنا نے کہا کہ اللہ اکبر یہ تو بہت بُری بات ہو کس بات سے وہ اسکے مستحق ہوئے کہ یارین جاملین کیا شہادتیں
سے انکار کرتے ہیں انہوں نے کہا نہیں یوحنا نے کہا کہ قبائِل اسلام کی طرف مٹھ نہیں کرتے کہ انہیں یوحنا نے کہا
کچھ احکام اسلام سے جو ضروری ہیں انکار کرتے ہیں کہ انہیں یوحنا نے کہا کہ بُرے تعجب کی بات ہو کہ جو قوم اقرار
شہادتین کریں اور احکام اسلام سے اقرار کریں انکا مال اور خون کیونکر حلال ہو حالانکہ پیغمبر نے فرمایا ہو کہ
مجھے خدا نے حکم کیا ہو کہ لڑوں آدمیوں سے جب تک وہ لا الہ الا اللہ کہیں یہ کہاں پیغمبر نے فرمایا ہو کہ مقرر
شہادتین کا بھی خون حلال ہو بلکہ حضرت کے سامنے تو یہ تھا کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا تو اسکا مال اور
محموظ ہو جاتا تھا اب انکا حساب خیر پر ہو ہی اسکا عوض لیا گیا اسوقت علمائے کہا کہ اسی یوحنا انہوں نے
بہتیں کہیں دین میں وہ دعویٰ کرتے ہیں کہ افضل ناس پیغمبر کے بعد علی ابن ابیطالب ہیں اور انکو خلفائے ثلاثہ
تفضیل دیتے ہیں اور صد اول میں امت نے اجتماع کیا تھا اس بات پر کہ فضیلت خلفا کی موافق ترتیب کے ہو
یوحنا نے کہا کہ آیا تمہارے نزدیک بات ہو کہ جو کوئی یہ کہے کہ علی ابن ابیطالب بی بکر سے بہتر ہیں تو اُسے کافر
کہو گے کہا انہوں نے کہ ہاں اسلئے کہ خلاف جماع ہو کہا یوحنا نے کہ تم کیا کہتے ہو اپنے محدث حافظ ابو نعیم کو
علمائے کہا کہ وہ مقبول الروایہ صحیح النقل ہو یوحنا نے کہا کہ یہ کتاب اسکی مسمیٰ بہ کتاب ثاقب ہو روایت کی ہے
اسمیں پیغمبر خدا سے کہ آنحضرت نے فرمایا علی بن ابی طالب خیر من ابی فعدکف یعنی علی ابن ابیطالب سب آدمیوں سے
بہتر ہیں اور جو کوئی اس سے انکار کرے وہ کافر ہو اور کہا ہو علی خیر مذہب ائمہ بعد نبیہا ولا یشک فی ذلک
الامناف یعنی علی ابن ابیطالب بعد پیغمبر خدا کے تمام امت سول خدا سے بہتر ہیں و ہمیں شک نہ کر گیا
مگر منافق اور اسی کتاب میں ہو کہ حضرت نے فرمایا علی خیر من اخلفہ بعدی یعنی علی ابن ابیطالب ان

سب سے بہتر میں جنکو اپنے بچہ پھوڑتا ہوں اور احباب جن میں نے اپنی مسند میں وایت کی ہو کہ پیغمبر خدا
 فرمایا جناب سیدہ سے کہ آیا تم راضی نہیں ہو میں کہ بیٹے تمہاری ترویج کی اس شخص کے ساتھ جو میری امت میں
 سب سے پہلے مسلمان ہوا اور سب سے زیادہ دہ علم میں اور علم کا سب سے بڑھ کر اور اسی کتاب میں ہو کہ حضرت
 نے دعا کی کہ خداوند امیر سے پاس اس شخص کو اس وقت بھیج جو ساری مخلوقات سے بڑھ کر تیرے نزدیک محبوب
 کہ وہ میرے ساتھ آن کر کھائے اس طاہر شہوی کو بعد اسکے علی ابن ابیطالب فوراً حضرت کی خدمت میں آئے
 لیکر یوحنا نے کہا کہ وایت سلام یہ تکفیر کمر واسلئے کہ جائز ہو کہ جو مدح صحابوں کی حضرت نے کی وہ زمانہ
 حضرت میں ہو بعد اسکے بعض مرتد ہو گئے ہوں جیسا کہ تمہارا امام محدث حمیدی جمع بین ابن میں وایت
 کرتا ہر متفق علیہ کہ حضرت پیغمبر نے فرمایا کہ روز قیامت کو میرے سامنے بعض مردان امت کو لائینگے اور صحابہ
 شمال میں انھیں داخل کرینگے اس وقت میں کہوں گا کہ خداوند اے تو میرے صحابہ ہیں ارشاد ہو گا کہ تم نہیں جا
 کہ انھوں نے بعد تمہارے کیا کیا خرابیاں کہیں میں اس وقت میں کہوں گا جو بندہ صالح عیسیٰ ابن مریم نے
 کہا تھا وکت شہید امدت فیہم ولما توفیتی کنت انت الزقیب علیہم و انت علی کل شئ شہید
 ان تعذبہم فانہم عبادک وان تغفر لہم فانت الغفور الذی یغفر لہم اس وقت مجھ سے کہا جائیگا کہ یہ ہمیشہ مرتد رہے
 جیسے تھے جرائی کی اس وقت علمائے کہا کہ اس یوحنا یہ جو تو کہتا ہے یہ ولایت کرتا ہے بعض صحابہ کے ارتداد پر یہ کہ
 وہ ولایت ارتداد ابو بکر و عمر اور ان کے اتباع پر کرے تو نہیں جانتا کہ روضہ کو کسے اس مظلوم پر جرات دلائی اور
 کہا منے انکو یہ جائز ہوا یوحنا نے کہا کہ تمہارے علما اور ائمہ نے مثل بخاری و مسلم و ابن ماجہ و ابن کثیر و ابن
 روایت کی کہ جب پیغمبر خدا نے انتقال فرمایا تو جناب فاطمہ نے ہر آنے کسی شخص کو ابی بکر پاس بھجوایا اور فرما کر کہ
 اپنے باپ کی میراث میں و اسی طرح جبکہ خیر خیر حسن باقی تھا طلب کیا اس وقت ابی بکر نے انکار کیا اور کچھ نہ دیا
 پس غضبناک ہو میں جناب سیدہ ابی بکر پر اور حیا جرت کی اس سے اور پھر کلام نہ کیا یہاں تک انتقال فرمایا
 درحالیہ غضبناک گئیں اس سے اور روایت کی ہے تمہارے ائمہ نے بیج جمع بین صحابہ کے کہ پیغمبر نے فرمایا
 میرے کلیجے کا ٹکڑا ہر جو اسے اذیت دیا اسے مجھے اذیت دی یہ دو حدیثیں افضہ نے لیکر دو مقدمہ بنائے
 ایک کہ ابو بکر نے جناب فاطمہ کو اذیت دی اور دوسرا یہ کہ جس نے اذیت جناب فاطمہ کو دی اس نے پیغمبر خدا کو اذیت
 دی اور خدا نے فرمایا ہر الذین یؤذون اللہ ورسولہ کعنہم اللہ فی الدنیا و الاخرۃ تو اگر کوئی
 شخص تمہرے حجت لائے اس جملہ سے تو کسی طرح تلو کسی مقدمہ کا ان مقدمات سے منع نہیں ہو سکتا بعد اسکے
 بات کچھ یوحنا اور علمائے مذاہب رابعہ سے کلام ہوتا رہا اور یوحنا نے الزامات کثیرہ ان پر عائد کئے کہ جو
 ہو سکا جیسا کہ ہمیشہ سے ہوتا آیا ہو اور ہمیشہ یوحنا میں رہی گاہاں تاک انشاء ہند زمانہ ظہور حجتہ اند الغالب

اور وہ حضرت اعانت حق کی فرمائیں اللہ تعالیٰ فرجہ و سہل الخرجہ مطلب ثانی بیج بیان حقیقت
فرقہ امامیہ اثنا عشریہ کے اور یہ کہ طبقہ اسلام میں فرقہ ناجیہ یہی ہو جو شخص کہ طالب حق
لے چاہے کہ اسے اختیار کرے کہ حق آمین ہو اور یہ برحق ہو اور یہ نہ اسلئے ہو کہ مختار و لاف رسالہ ہو اسلئے نہ
نہیب کے لئے اپنی کہا ہو جیسا کہ ہر صاحب مذہب کا طریقہ ہو کہ اپنے مذہب کو بتعصب سے جانتے ہیں چنانچہ
کتابت پہلی سپر شام ہو کل حزب بما لدینہم قر حشوت بلکہ اس جہت سے کہ جو وہ اسلئے حقیقت پر جو دلائل
کرتے ہیں وہ عقلا قوی ہیں اور بہت مدت تک رسالہ نہایت سیر مذہب کی اور مختصمانہ بحث تکرار
کی اور بقدر اپنی طاقت بشری کے بہت کچھ جدوجہد کی لیکن حق اسلئے سو اسلئے و طریقہ میں نیا یا پہلے سمجھا
و استقلال سپر رہا اور چونکہ کوئی خیر انسان کے لئے بتعصب حق سے نہیں ہو کہ فائدہ اسکا اس عالم میں
ظاہر ہوتا ہو جہاں پھر اختیار نہیں ہو کہ مذہب بدل سکیں اسلئے ان وجوہ تحقیق حقیقت مذہب و راۃ ترجیح
اس فرقہ کے اور جملہ فرق پر لکھتا ہوں کہ یہ ہر یہ میرا خوان مومنین و مومن کے کام آئے انشاء اللہ تعالیٰ پس
جانتا چاہئے کہ مطلب اول سے بخوبی واضح ہوا ہو گا کہ شبہات شیطانی سے تمام دنیا میں بلیات جملہ مذہب
سابقہ میں عموماً ایسے پڑے کہ حضرت میں ہو سکتا اور اسی طرح بعد جناب سالتاب کے طبقہ اسلام میں بھی
اختلاف آرا حسب تعدد و اہوائے سلمیں ایسا ہو گا کہ بحسب اہل اصول و عقائد و فرقہ اس امت میں ہو اور
اگر لحاظ اختلاف اصول نکلیا جائے اعتبار تعدد فرقہ میں تو شاید دو سو سے بھی زیادہ ہو جائینگے چنانچہ بطور
اختصار بیان جملہ فرقوں کا اسلئے مینے کیا کہ تا طالب حق کو اس سے پہلے بصیرت فی الجملہ اور اطلاع انکے عقائد
حاصل ہو اور وہ مرد فاضل لہ تمام ہوئی اگر وہ ہیں سلمیم و عقل مستقیم کھتا ہو تو دیکھنے والے کو کافی ہو گا کہ اس
اختصار میں بھی خرابیان اور مذہب کی ایسے وضع ہو چکیں جس سے باستنباط فرقہ امامیہ اثنا عشریہ کیا
بحسب عقل و نقل اچھا نہ جائیگا لیکن جوہ مزجہ اس فرقہ کی حقیقت کے پس متعدد ہیں پہلے یہ کہ اس
مذہب میں باطل کی انیشر نہیں ہو بخلاف اور فرقوں کے جنہوں نے زیادتی اور نقصان میں جہد
اور حق سے تجاوز اختیار کیا ہو جیسا کہ انشاء اللہ تعالیٰ آئندہ مذکور ہو گا دوسرے تنزیہ خدائے تعالیٰ
کی اور انبیاء و حجج کی اسلئے جیسی انکے مذہب میں ہو دوسرے فرقوں میں نہیں ہو اور اسکا حال بھی انشاء اللہ
مباحث آئندہ سے واضح ہو گا جیکہ مقابلہ کر گا دیکھئے والا اسکا انکی تفسیر مہات آئندہ کا اور فرقوں کی شبہات
سے جو طلب قل میں بیان فرق باطلہ میں مذکور ہو میں تفسیر کے یہ کہ مسائل اصول و فروع انکے فرق
کتاب سنت نبوی میں بنا انکی اوپر رائے انسانی اور قیاس شیطانی کے نہیں ہو بخلاف انکے اور مسلمانوں کو
دیکھو کہ جسے جد نہ تھا اٹھایا جاتا رہا کچھ لحاظ کتاب اللہ کا اور سنت نبوی کا نہیں ہا کچھ و شاعرہ کو کو کہتے ہیں

کہ خدا کے ساتھ اور معانی قاریہ بھی خارج ہیں موجود ہیں مثل قدرت وغیرہ کے یقینی انھوں نے باری تعالیٰ
 مفتقر کیا عالم ہونے میں معنی علم کی طرف اور قادر ہونے میں معنی قدرت کی طرف اور سوا اسکے صفات ثمانیہ میں
 سعانی ثمانیہ کی طرف اور اسے قادر لذاتہ اور عالم لذاتہ اور حی لذاتہ اور مدبر لذاتہ نہ گردانا جیسا کہ فرقہ امامیہ
 اثنا عشریہ کرتے ہیں بلکہ متصف ہونے میں اسکے ساتھ ان کمالات کے منقصر طرف ان صفات کے کیا اور جب
 ایسا ہوا تو خدا کو محتاج و ناقص فی ذاتہ اور کامل بغیرہ کیا تعالیٰ عن ذلک علواً کبیراً اور یہیں کہتے کہ
 صفات خدا کے ذاتی ہیں ایسے ان کے شیخ فخر الدین رازی نے اعتراض کیا ہے کہ نصاریٰ نے کفر کیا اسلئے
 کہ انھوں نے کہیں قاریہ ہیں اور اشاعرہ نے تو نو قدیم کہے فقط اور واقع میں ظاہر یہ ہے کہ اشاعرہ نے اپنے
 خدا کو بوجہ صحیح نہیں پہچانا بلکہ بوجہ صحیح پہچانا ہے اور اس معرفت میں ان سلمانوں کے اور معرفت باقی کفار میں
 کوئی فرق نہیں معلوم ہوتا کیونکہ کوئی قوم ولایت ایسی نہیں ہے جو خدا کا انکار کریں بلکہ سب خدا کو ثابت کرتے ہیں
 اور خدا کے ساتھ عقدا رکھتے ہیں کہ موجود ہے اور خالق ہے یا مستثنائے فرقہ قلیل یہ ہے کہ وہ البتہ اسکے قائل ہیں
 کہ نہیں مارتا ہلکو گروہ والاسب خالق اور محبت خدا کو جانتے ہیں سب سے بدتر مشرکین و رب پرست ہیں لیکن
 میں لیکن وہ بھی اسلئے پرستش کرتے ہیں کہ ان کے ذریعہ سے قرب خدا حاصل ہو جیسا کہ حق تعالیٰ نے قرآن میں
 بطریق حصر اسی حکایت کو فرمایا ہے اور مولف رسالہ کو ایک بار اتفاق صحبت گفتگو ہوا ایک شخص سے کہ وہ بزرگ
 و علماء طائفہ ہنود سے ساکن و درجہ خاص ہے چنانچہ میں نے اس سے پوچھا کہ تم بہت پرستے کو کیوں چھا جانتے ہو
 ان صورتوں سے صنوعہ میں کیا ہوا ہے مجھے کہا کہ بت پرستی بھی خیر نہیں ہو لیکن فقط اسلئے کہ نفس بشری
 متوجہ طرف الحق کے یوں نہیں ہوتا جب تک بریاضت مطیع و معتاد نہ کیا جائے اسلئے یہ رکھا ہے کہ ایک
 صورت بنا کر سامنے رکھیں اور خیال کریں یہ خدا ہے اور اسکی عبادت اطاعت یہاں تک کریں اس اعضا
 و جوارح سے کہ رزقہ رزقہ نفس معتاد ہو کر متوجہ طرف خدا کے ہو جائے اور سوا اسکے ہر چیز نظر میں ہے حقیقت
 معلوم ہو اسوقت جب اہل خدا تک قریب ہو جائیں اور مرتبہ قرب الہ حاصل ہو جائے پھر بت پرستی بے فائدہ
 اور حرام ہے بالجملہ بت پرست بھی بت کو خدا نہیں جانتے لیکن حصول قرب الہی کا ذریعہ سمجھتے ہیں اور
 بتوں کے ذریعہ سے خدا کو پہچانتے ہیں لیکن یہ معرفت خدا کی بطور باطل ہے کہ بت خدا سے قریب کر دینے اسلئے
 ممنوع و مذموم ہوئی اسی طرح یہود نے اعتقاد کیا کہ عزیز خدا کا بیٹا ہے اور نصاریٰ نے کہا کہ مسیح خدا کا بیٹا ہے
 پس ان دونوں نے خدا کو پہچانا لیکن اس طرح پہچاننا کہ خدا صاحب اولاد ہے اور یہ خلاف تنزیہ ہے اسلئے یہ معرفت
 باطل کی گئی اسی طرح جسے جہنمیتہ و صورت و تخیل کا اعتقاد کیا پہچانا اسے بھی خدا کو لیکن ان خرابیوں کے
 ساتھ پہچانا یہ معرفت باطل ہوئی اسی طرح سب نے دریاے معرفت الہی میں کہ بحر عتیق و ظلم و غوطہ زنی کی

جس کا راہ بتانے والا عارف تھا وہ انھیں سید ہی راہ لیگیا اور مقصود تک معرفت فتح کامل ہو پونچا دیا اور
جس جس کا راہ بتانے والا ناقص اور نابلد و بے علم مثل اُنکے تھا وہ ساحل مراد تک نہ پونچا سکا چچ ہی میں
پھر پھر کے تباہ ہو کے بمقتضائے لایندہ کثرۃ السید لا ہذا راہ حق سے دور پھرائے اور کوئی فائدہ غوطہ
زنی سے ساحل مراد تک پہنچنے کا نہ پایا بلکہ طال لب و وارید ہو کر گئے تھے اُس سیاہی بحر عتیق میں جو کنگرہ تھمرا
اُسے لے آئے اور اُس کو اپنے ذہن میں مروارید سمجھا گئے کیونکہ انھوں نے نہ مروارید تک سائی پانی نہ دیکھا
جو پہچانتے اور تمیز کرتے کہ یہ مروارید ہی یا نہیں بخلاف اُسکے جو ساحل مراد تک ہوا یا اور باہر اور مروارید لے آیا
وہ جب غیر مروارید کو دیکھتا ہے تو جانتا ہے اور پہچانتا ہے کہ مروارید کیسا ہوتا ہے اور غیر مروارید کیا کیا چیزیں لیکن اشعار
اور انکے متابعین نے تو نصاریٰ و یہود و مشرکین سے جو قائل صاحب ولاد و شرک ہونے کے بارے میں حق کے
حق میں ہیں ترقی زیادہ کی کیونکہ یہ اہل مذہب کو کیسکا قائل نہیں ہو کر حق تعالیٰ اولاد و شرک کا پناہ خانہ اتنی
اور بالاع حکمت میں محتاج ہے اور انھوں نے تو خدا کو فیہ عمل میں محتاج طرف معافی بہشت گاہ کے جنھیں حقا
ثبوتیہ کہتے ہیں کیا پس یقینی یہ انکی معرفت خدا کے ساتھ منجملہ اُن اسباب کے ہے جو انکے اور شرکاء کے ساتھ مشرک
خلود نار ہو اور کلمہ اسلامیت انکے لئے موجب حفظ نفس مال کا اپنے قتل غارت سے ہو گا پس ہم فرقہ امامیہ شاعری
اُنسے مرربو بیت میں جدا ہوتے اس طرح کہ ہمارا خدا وہ ہے جو تنہا اور ایک ہے حق ہم و انہی ہونے میں و انکا خدا
وہ ہے جسکے قییم ہونے میں اُنکے شرکاء ہیں والحمد للہ الواحد المتفرد بالقدم علی ذلک بلکہ بھی اُنکے فرقہ امامیہ
اشاعرہ یہ جملہ اصول میں اُنسے جدا ہیں کیونکہ انکا وہ خدا ہے جو محتاج طرف معافی ثمانیہ کے ہے اور اُسکا وہی ہے
جو معصوم نھیں اور خلیفہ بلا فصل اُنکے ابو بکر بن اور ہمارا خدا وہ ہے جو متفرد بالقدم اور انہی ہے صفات اُسکے
عین ذات اُسکی ہیں وہ کیسکی طرف محتاج نہیں ہے سب مخلوق کے محتاج اُسکی طرف ہیں نبی آخر زمان اُسکے
مختار صطفیٰ وہ ہیں جو معصوم ہیں و خلیفہ بلا فصل بعد اُنکے علی ابن ابیطالب اور انکی اولاد طاہرین ہے عدل
میں انکا مذہب یہ ہے کہ حسن قبیح افعال کا تابع امر و نہی ہو اگر خدایمطیع کو دخل جہنم کر نیکیا حکم سے اور یا صحت
بہشت میں لیجا نیکیا تو سیکانام عدل ہے اور ہمارے یہاں حسن قبیح افعال کا تابع عقل ہے معاد اُنکے یہاں ہے
جس میں خدا کی رویت ضروری ہے یا خدا خود اگر جہنم میں پاؤں رکھیں گے ہمارے یہاں معاد اسکا نام ہے کہ مخلوق
انھیں اجساد کثیفہ میں قبر سے اٹھائے جائیں گے اور خبر سنو اُنکے اعمال پائیں گے اور جس طرح خدا اس دنیا میں منہرو
برتر اس سے ہے کہ مشابہ عباد کے کسی مرثیہ ہو جائے اور لوازمات جسمی اُسکے ساتھ پائے جائیں اسی طرح رزق قیامت
میں رہیں گے جس طرح یہاں اُنسے فرمایا ہے کہ لا تدركہ الا بصار و هو یدرکک الا بصار وہ اللطیف الخیر
اسی طرح رزق قیامت میں مرئی نہو کا علاوہ اس برابر بہشت کے عقدا و اس فرقہ کا یہ ہے کہ شرط دخول بہشت لا

انارۃ البصائر علیہم السلام اور یہ فرقہ اہل حق و جود سے متوہی ہو تمام فرقہ ہائے طبقہ سلامی سے و
ایک نام کمال فترق ہو کسی بات میں اور فرق سے مشابہ ہو والا جملہ فرق اس میں مشارک اصول عقاید
میں ہیں تھوڑے تھوڑے فرق سے فرقہ فرقہ علیحدہ ہوا ہر مخصوص اصل سے فرقہ اثنا عشریہ کے لئے ہو کہ جملہ اصول
عقاید میں مباہلہ میں تمام فرقہ ہائے طبقہ سلامیہ سے تو اس سے یہ بات ظاہر ہوئے کہ پیغمبر خدا نے جو خبری کتاب
مستغرق امتی علی ثلاث و سبعین فرقہ واحدة منها ناجیۃ والباقی فی النار تو اب یا واحدہ سے یہی فرقہ
مراد لیا جائے جیسا کہ ظاہر ہو کہ یہ فرقہ فقط جملہ فرقوں سے جدا ہو یا غیر انکے مثل شاعرہ وغیرہ جیسا کہ انھوں نے
دعویٰ کیا ہو تو اگر ایسا ہو تو چاہئے جملہ فرق ناجی ہوں کیونکہ بنائے نجات صحت اصول و عقاید پر ہو اور اصول
سوائے اثنا عشریہ فرقہ کے سب مشارک میں پھر کیا وجہ کہ اور نہ بخشے جائیں عقائد میں شریک ہوں نجات
علیہم السلام و جب سب ناجی ہوں تو واحدہ منها ناجیۃ والباقی فی النار درست نہیں آں بلکہ کلہم ناجیۃ و واحدہ فی
النار ہوتا ہو اور وہ خلاف مراد نبی ہو علاوہ اسکے حدیث متفق علیہ بین الفقہیین ہو کہ حضرت نے فرمایا انا
بارک فیکم الثقلین کتاب اللہ و عترتی مان تمسکتم بہما لن تضلوا بعدی الخ اور یہ ظاہر ہو کہ بعد نبی دونوں کے ساتھ
برابر اتباع و تمسک سوا اس فرقہ کے اور کسی نے فرقہ سلامیہ سے نہیں کیا بلکہ پیغمبر کے قریب فاطمہ ہی سے
حسبنا کتاب اللہ شروع ہوا اور وہی آج تک ہو کہ اگر نام علیہم السلام کا جو خاص عترت نبی ہیں کہ میں
آجاتا ہو تو نہ پھر لیتے ہیں بلکہ صحیح یہ کہ تمسک ان سے اور اتباع انکے قول کا تو بڑی چیز ہو اگر نام بھی انکے اور فرق
علما سے پوچھتے تو سیکو یا نہ بین سوائے خود تعین فرقہ ناجیہ اور بالکلیہ حدیث صحیح میں آنحضرت نے فرمائی کہ
مثل اہل بدی کمثل سفینۃ نوح من رکبھا بنی آدم خلف عھا عرق و دھوی پس اب کوئی شہر صاحب عقل سلامیہ کہ
تزو یکثافی نہ رہا اس میں کہ مذہب حق فرقہ اثنا عشریہ کا ہو اور یہی فرقہ فرقہ ناجیہ ہو کیونکہ یہی فرقہ سب سے جدا ہو
اصول و عقائد میں بلکہ اکثر مسائل فروع میں بھی جس سے واحدہ منها ناجیۃ کا مصداق ہوتا ہو اور یہی فرقہ
راکب سفینۃ الہدایت علیہم السلام ہو خاص سے فرقہ نے اطاعت کامل کی ہو کہ تاقیامت خلافت نبی کو بارہ الہدایت
معصومین میں انکے منحصر جانا اور انکی اطاعت کی ہر امر میں موافق انکی ہدایت کے خدا کو پہچانا نبی کے ارشاد کو
مانا محبت کو انکی اپنا ذریعہ نجات جانا خوشی سے انکی خوشی کی غم سے انکے غم کیا بخلاف و ز فرقہ سلامیہ کے کہ
انھوں نے کچھ قدر اطاعت الہدایت کی انکی اور ہمیشہ انکے حقوق کے اہلافت بلکہ نفوس کے اہلافت میں کوشش
کرتے رہے اور ابھی تک اس سے باز نہیں آئے اگر کوئی آج بھی کہے کہ فلان مجنون صاحب کرامات ہو تو
منانزل ہو کر کے جاتے ہیں اس پاس لیکن بھی نہ دیکھا کہ جسے خدا نے علیہ السلام خطاب یا اسکے قبر کی طرف منحہ کر کے
دوری سے زیارت کر لیں الحمد للہ علی ذلک کلہ او نہجاً وجوہ مہمچند مذہب اثنا عشری کے یہ بات ہو کہ انھوں نے

دین ان ائمہ سے لیا ہوا جو حقین معصوم ہیں اور دوست و دشمن کے نزدیک فضل و کرم و عبادت
 انکی سلام و انکی فضیلت میں حق تعالیٰ نے سورہ ہل انی آیہ تلمیذ آیہ ایجاب وودت قرآنیہ ابتغال وخیو کو
 قرآن میں نازل فرمایا ہوا ہے موافق اور مخالف سب تسلیم کرتے ہیں کیونکہ عمل انکار میں ہوا و حبیبیہ
 توفیقی یہ مذہب ہے اپنے حجت دین کا اور اپنی نجات کا جو حقین ایسا رکھتے ہیں جیسا انکے ائمہ کو بیان
 اور سوا انکے اور فرق اسلام اور انکے ائمہ کوئی یقین نجات میں کیسکتا کیونکہ کسی اور کی شان میں اس طرح شہادت
 کتاب اللہ کی کہیں نہیں وارد ہوئی جسے کہنے کہ نبض کتاب شہادت اسی یقینا ناجی ہیں ورتا جنتین
 نجات کی بہ نسبت شک کستہ کے ہرگز اور انھیں جوہ سے یہ جو کہ بلا حظ کتب معلوم ہوتا ہو کہ اس قزوۃ الہی
 تعصب کو غیر حق میں کہیں اختیار نہیں کیا بلکہ تابع مضامین اسی و فرماں پیغمبر و اپنے ائمہ علیہم السلام کے ہیں بجا
 انکے غیر فرق کے کہ انھوں نے یہ تسلیم کر کے کہ حق یہ ہے غیر حق کو اختیار کیا ہو چنانچہ غالی اور تکمل کے کہ وہ
 امام مذہب شافعیہ میں تصحیح لکھا ہو کہ اگرچہ تصحیح قبور کے شارع علیہ السلام سے وارد ہوا ہو وہی مشروع ہو
 لیکن جب رافضیہ نے اسے اپنا شعار کیا تو مجھے شریعت بنانے کی طرف کہ جو بلفظ تسبیح و عدول کیا اور
 نے کہ مجملہ ائمہ مذہب ابی حنیفہ و تقیہ قریل خدا میں ہوا الذی یصلی علیکم و ملائکتہ لکھا ہو کہ اگرچہ قضا میں
 کریمہ کا یہ تھا کہ ہر مان پر درویشی جائے لیکن جب اسی رافضیہ نے اپنے ائمہ میں اختیار کیا تو مجھے پیغمبر کے سوا
 سب پر درویشی کو منع کیا اور صاحب ہدایہ نے ابو حنیفہ سے نقل کی ہو کہ اگرچہ مشروع انکو بھی پناہ دست
 میں ہو لیکن چونکہ رافضیہ نے اسے اپنا شعار لیا انداز مجھے دست چپ میں پناہ اختیار کیا اسی طرح بہت کچھ
 تعصب و فرق نے کہے ہیں کہ غیر حق کو اختیار کیا ہو اب لائق غور یہ امر ہے کہ تغیر شرع اور تبدیل حکم نئی
 کسکا کام ہو لیکن انھوں نے بہت کچھ عین میں پیدا کیا اور اختلاف بھی اسکا کرتے ہیں وریسی طریقہ انکے بیان
 انکے صدر ائمہ اول سے چلا آتا ہو جیسا کہ نقل عمر بن الخطاب صاف اس پر دلالت کرتا ہو متحان کا نا
 محلاتین فی عہد رسول اللہ وانا اہی عنہما و افاق علیہما اور اسی طرح طلحہ و زبیر کا عائشہ کے ساتھ خروج کرنا
 جنگ جمل میں کتنا بار و قبیح ہوا ہو خدا جانے کس طرح پیغمبر خدا کو ہر گز قیامت حالانکہ اگر کوئی شخص
 ہم میں سے کسی غیر کی عورت سے باتیں کرے اور اُسے اس کے گھر سے نکال لیجائے اور اس کے ساتھ سفر کرے
 تو تمام دنیا سے زیادہ اُس کے شوہر کے نزدیک دشمن و برابر ہو گا باوجود اس کے پھر کو نکر نہ رہا آدمی نے مسلمانوں
 سے ان و فو کی اطاعت اختیار کی اور کچھ بقابل علی ابن ابیطالب حق ناحق کا لحاظ نہوا اس سے زیادہ تعصب ان
 فرق کا اور کیا ہو گا و سبغہم الذین ظلموا ائی منقلب ینقلبون اور انھیں جو ہر طرح سے لطیف یہ جو
 طبقہ اسلام میں منجملہ مسائل اصول مسئلہ امامت میں اختلاف و طرح ہوا ایک کے قابل ہو سکا امامت باتفاق

ہوتی ہو اور دوسرے پر جو کہ امامت منصب قائم ہوتی ہو بالجلہ جیسا کہ وجود جناب ابرہیم علیہ السلام میں سب نے
 اعتقاد تسلیم کیا ہو کہ خدا موجود ہو اور خالق ہو مگر فرقہ دہریہ اسی طرح طبقہ اسلام میں سب نے اتفاق کیا ہو کہ
 علی ابن ابیطالب خلیفہ رسول اور امام ہیں بعد نبی کے کیونکہ جو باتفاق امت کہتے ہیں وہ بھی قائل ہیں کہ بعد
 عثمان کے صحابہ رسول خدا نے باتفاق یکدگر علی ابن ابیطالب کو خلیفہ بنایا اور جو قائل نص ہیں وہ تو
 کہتے ہی ہیں کہ پیغمبر نے اپنی زندگی میں خلافت علی ابن ابیطالب پر نص کی حتیٰ کہ بعض فرقہ خواجہ کہ اپنے پیغمبر کو
 معلن عداوت نہیں ہو مگر یہ کہتے ہیں کہ پیغمبر خدا نے علی ابن ابیطالب کو اپنا خلیفہ کیا تھا عمر بن الخطاب نے
 نہ مانا بالجلہ فرقہ اثنا عشریہ کی ترجیح اور مذاہب پارسی مرہین بہت خوب وضع ہوتی ہو کہ انکے امام کی امامت پر
 اتفاق صحت تمام طبقہ اسلام کو ایسا ہو جیسا وجود باری پر جمالیہ ادا یا متفق ہیں ورجب امام کی صحت ایسے
 طور واضح سے ثابت ہو چکی تو جملا احکام شرعی اور عقائد انکے اور انکے جانشینوں کے جو بذریعہ نص سابق واصل
 لاحق کے ہوئے صحیح منقول ہو گئے اور کوئی سوال انکے اور فرقہ والا اپنے دعویٰ صحت مذہب پر ایسی دلیل وضع نقل
 کر سکتا والا یہی گواہی میداں ہو آئے جسکا جی چاہے اور مقابل اسکے دلیل لائے اور وجوہ مزجہ سے اس
 مذہب کے یہ ہو کہ بلا حفظ سیرت پیش وان فرق یہ بات علوم ہوتی ہو کہ ہمیشہ ہلاق جو کامل ہوا انہیں سابق
 بالضرور خلاف کیا مسائل اصول فروع میں چنانچہ فرقہ اشاعرہ میں دیکھئے کہ چار امام مذہب اسمین ہیں اور چار
 میں کبھی خلاف اصول فروع میں ہو کہ اگر سب لکھا جائے تو ایک کتاب مستقل کہ اختلافات کی ہو بخلاف فرقہ امامیہ
 اثنا عشریہ کہ باوجود کثرت مذہب کہ سب چنانچہ امامیہ اشاعرہ میں لیکن علی ابن ابیطالب علیہ السلام صاحب العصر
 سب متفق القول ہیں کہین نہیں لکھا گیا کہ کسی نے کہا ہو کہ علی ابن ابیطالب نے جو فرمایا وہ غلط ہو لیکن حق یہ ہو
 جو ہم کہتے ہیں یا ہماری رائے میں یہ تمام ہو بلکہ ہر ایک دوسرے کا مقتدا و حجتین ہو اور سب کے سب قرآن سے
 یا قول نبی کے موافق حکم فرماتے ہیں و اگر کسی نے پوچھا جی کہ آپ کی رائے اس مسئلہ میں کیا ہو تو یہی فرمایا کہ ہم نے
 سے حکم نہیں کرتے بلکہ جس طرح حق تعالیٰ نے حکم فرمایا ہو کہتے ہیں اس سے صاف معلوم ہوتا ہو کہ علم حقیقی یہ ہو
 جسے یہ سب جانتے ہیں کیونکہ حقیقت شریک ہوتے نہیں و ایسا ہوتا تو انہیں بھی اختلاف ہوتا اور ہر ایک ان
 سے بھی کہ علم کمال میں ایک مثل دوسرے کے ہو موافق اپنی رائے اور خیال کے مثل و پیش وان فرق کے تغیر
 و تبدیل اصول فروع میں کرتا و اذلیس فلیس کا الحق اور انہیں وجوہ مزجہ فرقہ سے یہ ہو کہ کتب تواریخ وغیرہ کے دیکھنے
 سے بخوبی یہ امر ثابت ہوتا ہو کہ جناب سالما اب کے بعد سے اب تک کبھی نیانے واقفیت ہلہیت سے اور اس قدر والوں
 ایسی نہیں کی جیسی انکے مخالفین سے کی بلکہ مثل انکے ایسے کے اس دار فناء میں مثل انبیاء سابقین کے رہے کہ ہم
 جاحدین و منکرین کے ہاتھ سے کیا کیا اذیتیں ٹھائیں و بارے گئے لیکن علان کلام حق سے دست بردار نہیں ہو

اسی طرح اس کے لئے بھی ہمیشہ روایات و بتائے مسنونہ ابتلاوت ظلم و غیظین سے اس وقت کے مرنے والے
 و لیکن کبھی اپنے طریقہ حق کو نہیں چھوڑا اور اعلان تلقین بن حق سے باز نہیں آئے اور کبھی جان پی غریب میں
 اور راحت اور وسعت دنیا کو راحت خروسی پر اختیار نہیں کیا اور یہ عمدہ دلیل ہی کمال یقین و حقیقت و موجب
 ان برگواروں کے کہ جیسا انبیاء نہیں بدستاری طرح کبھی انہوں نے بھی انوار نہیں کیا اس وقت مجھے مرگے ہوئے
 یاد آیا کہ روز عاشورہ کسی ایسی اذیتیں اور فاقہ تین غریب و افسار کی اور زمین قید بندگی با قیام گمان کے پیش نظر
 اور کسی بلائے جوع و عطش و حرارت آفتاب گرمی و خشکی برکستان حاطہ کے تھی اور کیا کیا آوارہ و بے گشت
 کی گوش زد ہوتی تھیں اور کیا کیا صدمے گریہ عورت اطفال شدت خوف زیادتی گرسنگی اور تنگی نے لگو
 درد مند کرتا تھا اور کسی کثرت فواج و آلات حربی بجانب مخالف اور قلت عوان و انصار و بے سامانی ہر گونہ
 طرف غلبہ ہتھیلا سے مایوس کراتی تھی اور ان شدائد کے ساتھ خوب جانتے تھے کہ اگر جمعیت کروں تو ابھی بچا
 مکارہ دنیا سے ہو جاتی ہو اور مدد و وسعت و راحت سے زندگانی ہستی کی لیکن چونکہ خلافت حق تھا ہرگز گوارا
 نہ کیا اور شہادت و سعادت باری کو اپنے سید الشہداء نے اور حضرت کے ہمراہیوں نے پسند اختیار کیا اب میں
 پوچھتا ہوں کہ کیوں و صاحبان بصیرت یا طبقہ سلام میں بلکہ ساری دنیا میں ایسا سخت تمہان کسی و فرنگ
 بھی ہوا ہو کہ وہ اس پر باقی رہا ہو مجھے خوب تجربہ کیا اور دیکھا ہو کہ شخص متحمل کمزورہ کا اپنی ذات خاص کے لئے
 کسی قدر ہو سکتا ہے لیکن کبھی نہیں گوارا کر سکتا کہ بیٹھے بجائے بجائی جوان بچے قتل کے جائیں اور قید ہوں
 اور غیرت دار کبھی اس کو گوارا نہیں کرتا کہ عورت میں سے زواج و نثاٹ خوات نامحریموں کے ہاتھ باختیار اپنے سر
 و بے پردہ ہوں لیکن ان غیر رضیات کو شخص متحمل ہو اور مرد اور عالی خاندان و غریب کا گوارا کرنا دلیل وضع شل آفتاب
 ساطع ہو کہ یقینی بحصول یقین حقیقت مذہب تھا اور ساتھ والوں کا ان کے ان شہید میں ہماری سے باز نہ آنا اور
 اپنی جان کو قربان کرنا اور کچھ اپنے خاندانوں کی تنہائی و بربادی سے اندیشہ نہ کرنا بمقابل اعانت حق و بکلی
 یقین کرنا کہ اس امر کے کہ مذہب اس فرقہ کا حق ہو اور اس کے لئے پیغمبر خدا نے وعدہ نجات فرمایا ہو کیونکہ مذہب
 جانتے ہیں کہ ہم اسی حضرت کے بھی رؤسا اور علماء بلا بعض صحابی پیغمبر خدا تھے پس اگر حق نہ ہوتا تو کیونکر حق
 متحمل ان شدائد کے ہو کر جان دیتے علاوہ اسکے ان کے اور امم کو بھی کبھی سلطنت و حکمرانی دنیا کی مثل خلفاء
 امم جور کے حال نہیں ہی گو کوئی یگانہ کر کے کہ اختیار و شیوع اس مذہب کا بامید جلب منفعت نہ ہوا
 ہو گا خاص مانہ خلافت علی ابن ابیطالب علیہ السلام کا جو تھا وہ بہت محال ہے اختیار سے گذر اذیت و بیعت
 یہ کہتے جلتے تھے کہ بیعت سیرت شیعین پر کرتے ہیں اور حضرت جواب میں فرماتے جاتے تھے ہاں علی سیرت رسول اللہ
 حکام شرعیہ کے بھی نفاذ کی نوبت تھی طرح نہ آتی تھی چنانچہ منقول ہو کہ جب اپنے زمان خلافت میں حضرت

نماز تراویح کے پڑھنے کو جماعت منع فرمایا اور کہا یہ بدعت ہو تو منافقین سجد میں جمع ہوئے اور روعامراہ و اعمر
کھمکھ کر چلائے اور روئے بلوئے کی صوت پیدا کی مجبوسی پھر مختار کیا پھر اور ائمہ علیہم السلام کے اختیارات نیا کا
تو کچھ پوچھنا ہی نہیں ہر کہ کیا تھا باوجود اسکے ہمیشہ طالبان حق اسے اختیار کرتے رہے اور جانیں تیرے رہے
دیکھتا رہا اے اسلامی کو کس قدر شیعوں نے زبانی عباس میں اور کس قدر زبان بنی امیہ میں قتل ہوئے ولیکن کبھی
راہ حق سے نہیں گذرے اور اب تک کس قدر دنیا ان پر تنگ ہو اور دشمنان میں انکے دیرین کہ جہان پائے ہیں
اور دست رس ہوتا ہو تو اذیت رسانی اور قتل میں دریغ نہیں کرتے ولیکن ان سب کے ساتھ حق پسند رضا
الہی کے لئے ہمیشہ ان امور کو گوارا کرتے ہیں اور سفینہ الہیت علیہم السلام پر بیٹھنے سے اپنی نجات طوفان ضلالت
سے جانکر ہمیشہ بچتے جاتے ہیں وریا وجود اسکے کہ اکثر علما انکے شہید کئے گئے لیکن کچھ ایسا لطف حق میں ہر کہ
باز نہیں آتے اور نہ آئیں گے انشاء اللہ تعالیٰ کا ماکان تنبیہ صحیح بیان فرقہ صوفیہ دیگر فقر و نواصب کے جانتا چلا
کہ لفظ تصوف قبل اسلام مستعمل فرقہ حکما میں تھا کہ جنہوں نے حق سے میلان کیا تھا اور بعد اسکے ایک جماعت
نزدقہ میں مستعمل ہا جب اسلام شایع ہوا اور جناب سالتاب صلی اللہ علیہ الہ کے بعد اختلافات میں واقع ہو چکے اور
فرق کثیرہ اس طبقہ میں بھی ہو چکے تو ایک جماعت مخالفین فرقہ امامیہ سے مثل حسن بصری اور سفیان ثوری اور
ابو ہاشم کوفی اور انکے اتباع ملقب ساتھ اس لقب کے ہوئے اور واضح رہے کہ یہ تمام جماعت ائمہ ہدی علیہم السلام
دشمن و مخالف تھی اور انہوں نے ائمہ علیہم السلام سے انکے زمانے میں معارضات مباہلات کئے ہیں اور ہمہ تن اس
جماعت کی فکر و ہمت پیشغول تھی کہ نور خدا کو مجاہدین لیکن خدا نے اپنے نور کو تمام کر گیا و لو کہ کافروں
اور فرق باطلہ نے اختلاف اصول مذاہب میں کر کے اپنے پیشروان کے موافق ایک ایک اختیار کی دوسرے سے
کام نہیں کھا لیکن اس فرقہ کی اصل غرض یہ تھی کہ ائمہ ہدی کو مشادین و ر خود بمقابل انکے امام طریقت بنیں اور اسکے
ذریعہ سے کسب نیا کریں اور جو باتیں شیعہ اپنے ائمہ میں نوکر کرتے ہیں وہ اپنے میں ظاہر کریں اور سفہا کو دکھا کر وہ
تزویر میں اپنے پھنسا لیں چنانچہ سیکے اسطے بہت کچھ ریاضتیں و انواع نیر نجات طلسمات اعمال کہ حکماء سابقین اور
لاحدہ و کفرہ و کاجہنمیں ارباب قی سابقین میں کرتے تھے اُسے حاصل کیا تاکہ بذریعہ اسکے وہ افعال جو خلاف عادت
اکثر خلق ہیں و علتیں انکی سب پر ظاہر نہیں ہو سکتیں عمل میں لائیں اور اُس میں دعائے کرامات کریں چنانچہ ایسا کیا
کہ پہلے عارف بنے اور کہا کہ ہم خدا ہیں یا خدا رسیدہ بعد اسکے مدعی کشف ہو کر بذریعہ اعمال مذکورہ کرامات ظاہر
کرنے لگے اور سفہا کو مرید بنانے لگے بعض خدا بن گئے اور بعض مدعی کشف ہو کر بنی ائمہ ہدی سے وارتباع و تبعیت
مستغنی ہوئے چونکہ شیعہ کہتے تھے کہ حق تعالیٰ نے اپنے نبی کو جمیع علوم سے تکمیل فرمائی اسی طرح بذریعہ ان
حضرت کے علم کن و مایکون ائمہ ہدی کو بھی پوچھا ہوا اور بروقت حاجت ہر پیر طلع ہوتے ہیں و ہر چیز کی حقیقت

انہی ظاہر ہو اور حجلہ مورین انہیں حق تعالیٰ نے قدرت تاثیر کی عطا فرمائی ہو تو انہوں نے بھی جی ہو کیا کہ
 خدا ہم میں حلول کئے ہو اور ہم کو مرتبہ کشف کرامات حاصل ہو تاکہ انہی ترقی کر جائیں بالجملہ بہت بڑھو وہ ہو اور ہمیشہ
 علمائے مذہب امامیہ اثنا عشریہ اُنہی موافق ہدایت ائمہ ہدی علیہم السلام پی بنیاری ظاہر کرتے آئے ہیں
 اور کتابین انکی مذمت میں لکھیں ہیں چنانچہ شیخ مفید علیہ الرحمہ نے بھی انکا کابر سے ہمیشہ انکے روضہ میں
 طول دیا خصوصاً در بارہ حسین بن منصور حلاج کہ اسکے حکایات و قصص کتب علمائے امامیہ مثل غنیۃ فقہاء
 شیخ طوسی علیہ الرحمہ میں مذکور ہیں و مخالفین دعائے العیشہ امین کرتے تھے اور شیخ مفید علیہ الرحمہ تکفیر کرتے تھے
 یہاں تک کہ اس بلسمین فرمان جناب صاحب العصر علیہ السلام وارو ہوا جسین حضرت نے حکم عن سپہ سالار فرمایا
 اور وہ وہ شخص ہو کہ جو کہتا تھا کہ میں فی جنتی معی اللہ اور اپنے صحاب کو کہ مشرفہ کے جانے سے حج کے واسطے
 منع کرتا تھا اور کہتا تھا کہ میرے گرد طواف کرو کہ خدا کا گھر ہو اور میں خود خدا ہوں بالجملہ ایسی ترقیان ہل
 ستیری میں اس طائفہ کی ہیں و چونکہ انکی کتابوں میں تجاوز و تسامح و یاد ہو کہ جس سے سہولت اہل دنیا کو
 ہوتی ہو مثلاً غنا کے بارے میں انکے یہاں یہ کہ حرام غنا وہ ہو جو مجلس فساق اور جلسہ شراب میں ہو الا حلال
 تو اب کیسا طالبان عیش و دنیا کو لطف سہولت اس سے متصور ہو اور اسکی تصریح غزالی اور انکے اتباع نے کی ہے
 بالضرر بعض افراد غنا کو انہوں نے حلال کیا اپنے شاہدین کے لئے اور چونکہ اہل علم سے تھے اسلئے جو جو سہولت
 پسند فرمے وہ اُدھر بیل ہوئے کہ التذلل و نفس بھی حاصل رہا اور خلافت میں بھی ظاہر میں نہیں ہوا بلکہ ایک ائمہ کے
 قول کے موافق ہوا یا ترک ترویج اور توجہ طرف مردان سادہ رو کی جائے انہوں نے پھر اس کیسی سبک دی
 لازم آئی اسی سے زیادہ ترمیلان اکثر ناس کا طرف میں تہ کے ہو اور چونکہ ظاہر افش قہ کا یہ ہو کہ تارک دنیا ہیں
 بجز فقر و زہد کچھ کام نہیں ہو اور اسی طرح بجز معرفت الہی اور تعلق بخدا اور کسی بات سے مطلب نہیں ہو کسی بحث
 و تکرار نہیں کرتے کسی مذہب والے کو برا نہیں جانتے اتحاد خالق و مخلوق کے قائل ہیں کسی سے دشمنی نہیں ظاہر
 کرتے اور الیہا مذہب وسیع اختیار کیا ہو کہ جس میں کم کا فر اور منافق و فاجر و غنی و فقیر سب کو رضا مند کر دیتے ہیں
 اسلئے زیادہ تر انکی طرف اہل دنیا کی رجوع ہوئی اور بہت رونق انہیں شیطان نے دی موافق و مخالف سب
 انہوں نے اتفاق کیا سلاطین ملک میں سے کچھ مخالفت ائمہ ہدی علیہم السلام اور کچھ خواہش سہولت عیش و دنیا
 انکی طرف توجہ ہو گئے اور اپنے تئیں انکا مرید ظاہر کیا اور جب ملک و سلاطین کو ایسا دیکھا تو رعایا بھی مرید ہو گئے
 اور اسی سے انہیں منافع کثیرہ قسرم کے اور ترقی دنیا کی بہت جلد حاصل ہوئی بالجملہ عقائد اس طائفہ کا یہ ہو
 حق تعالیٰ کل مخلوقات میں اپنے حلول کئے ہو یہاں تک کہ قاذورات میں بھی تعالیٰ اللہ غایب قول الکافر من علو آ
 کیدہ اور اس حلول کی تمثیل میں ہ کتے ہیں کہ جس طرح دریا کا پانی اور موج وقت اضطراب و ریاست معلوم ہوتی ہیں

کہ دیکھئے میں لاکھوں سوچیں ہیں لیکن واقع میں وہ سب یا کاپانی و کہ تہوج نے اسے کثیر کر دیا تو یہ موج
 مستعد و اعتباری ہیں مگر الحقیقت سب کی ایک ہی اسی طرح تمام مخلوقات الہی عین خدا ہیں و رتق و دان میں
 بسبب عوارض خارجیہ اور شخصیات کے جو مادہ کو ان مخلوقات کے عارض ہوا ہے چنانچہ بزرگ طائفہ انکا شیخ
 عطار جب اسکے اخبار کفر و اضلال سلیمین کے بادشاہ زمان کو پہنچے تو بحسب فتوائے علمائے وقت اس
 بادشاہ نے جلاؤ کو حکم دیا کہ اسکا سر کاٹ لائے جب وہ آیا تو اسنے کہا تو میرا پروردگار جس صوت میں تو چاہتے ہو
 اگر میرا مارنا منظور ہے تو میں یہ ہوں بعد اسکے اس جلا دے اسے قتل کیا اور مخلوق کو پروردگار بنانا اسکے کچھ کا
 نہ آیا واضح رہے کہ یہ مذہب عقائد بنسبت مخلوق و خالق کے نہ فقط مخالف کتاب و سنت نبی اخبار الہیہ
 صادقین علیہم السلام ہے بلکہ ہل دیانات میں سے ہی ایسا نہیں کہتے ہاں مشرکین ہل آرا مثل بعض حکماء
 مشرکین براہمہ ہل ہند کا یہ مذہب تھا اور ہر انھیں سے انھوں نے اس مذہب باطل کو لیکر اپنا نام کیا اور
 عاشق خدا اور عارف و رسالک و ردی اللہ ہونے کا ادعا کیا چنانچہ مولف رسالہ کو اکثر اکابرین براہمہ سے صحبت
 اور گفتگو کا موقع ملا اور بخوبی تحقیق ہوا کہ یہ مذہب انکے قدما کا ہو پس کیا بد حال ہو اس فرقہ کا جسکے پیشروان
 طبقہ اسلام سے ہو کر خلاف خدا اور حج اعتقادات کفار و مشرکین کو اختیار کرین اور بذریعہ اسیکے پھر یہ طریقت
 اپنے تئیں قرار دین اور انکے اعتقادات سے یہ ہر کہ سالک جب عبادت خدا کرتا ہو تو ایسے مرتبہ یقین کو پہنچ جاتا
 کہ پھر عبادت کے محتاج طرف عبادت خدا کے نہیں ہوتا موافق قول خدا کے **وَ اخذ ربک حتی بائیک الیقین** ہ
 بالجملة انھوں نے یقین کے معنی علم و معرفت اللہ کے رکھیں ہیں و الیقین علیہم السلام کے اخبار میں اس
 یقین سے مراد موت ہے یعنی عبادت خدا کر جب تک اس وار تکلیف میں موت آئے اور اس معنی سے تو یہ آیت
 وانی ہدایہ دستور العمل پیغمبر خدا اور علی مرتضیٰ اور جملہ ائمہ ہدی علیہم السلام اور جمیع علمائے امامیہ رضوان اللہ علیہم
 اور معنی اول مستعمل فقط اسی فرقہ کا ہے اور مجھے بہت تعجب ہے تاہم انکے پیران طریقت و مریدان بے حقیقت پر
 کہ اسے کیونکر کہتے ہیں اور اعتقاد کرتے ہیں حق تعالیٰ نے تکمیل علم و معرفت اپنے نبی آخر الزمان کی جمیع مخلوقات سے
 اپنے زیادہ فرمائی سب مدعیان معرفت حق شناسی اپنی سلسلہ سلوک کو امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام کی طرف
 کی طرف منتہی کرتے ہیں پھر یہ بلکہ خوب ثابت ہے کہ یہ دونوں بزرگوار علو و فرائض واجبہ کے ہمیشہ مشغول عبادت و
 طاعت متعلق بظاہر اعضائے بدن انہ بھی رہتے تھے چنانچہ حال ان دونوں بزرگواروں کا جو کتب تواریخ میں بھی
 مسطور ہے یہ ہے کہ پیغمبر خدا ہر شب کو ہفت روزہ نمازین بکثرت پڑھتے تھے کہ پاسے مبارک متوہم ہو جاتے تھے علی بن
 ہزار رکعت نماز کی ہر شب میں پڑھا کرتے تھے اور سب ائمہ علیہم السلام کی بھی ایسی ہی سیرت تھی کہ ہمیشہ متحمل ریاضات
 شاقہ جسمانیہ عبادت الہی میں ہوتے رہے جناب امام حسن نے حج مکہ زیادہ فرمائے سید الشہداء علیہ السلام کا روزنامہ

کس وقت آخر میں مبتلا بلال شدند و دعوات ہو کر نماز ظہر کو بجا آتے صحابہ پھر ہنا بنا بر روایات متعددہ
 اور عصر کو تنہا پھنسا اور امام زین العابدین کا اکثر الصوم و اکثر الصلوات و اکثر المناجات ہونا مشہور و متواتر ہے چنانچہ
 یہ مدعیان حصول یقین بمعنی معرفتہ اندر رتبہ علم معرفت میں ان بزرگواروں سے بھی زیادہ ہو گئے کہ مستغنی عباد
 سے زندگی میں ہو گئے یا پیغمبر و امام اتنے بھی نہ تھے تو پھر خدا نے کاہے سے انھیں یہ مناصب جلیلہ عطا
 فرمائے تھے بالجملہ عقل سلیم کہتا ہو گا وہ یقینی سمجھ گا کہ ایسے تاویل آیات و ایسے اعتقادات فاسدہ کا سبب
 کوئی نہیں بخیر حادث بدعت اور اضلال عباد اور درحقیقت بطلان وحدانیت بار تعالیٰ اور رسالت انبیا
 علیہم السلام و ترکذیب شریعہ ہوا و ان کے عقائد باطلہ و اعمال فاسدہ سے یہ کہ جو جو عبادات ائمہ علیہم السلام
 سے علمائے شیعہ نے کتب میں اپنی نقل کئے ہیں اُسے انھوں نے بالکل ترک کیا ہو اور خود بمقابل اُس کے عبادات
 اور اذکار جو کتب شرعیہ میں مذکور نہیں اختراع کئے ہیں و ظاہر ہے کہ محض اس لئے ہو کہ تاخلاف علمائے اہلبیت
 ظاہر ہو اور کوئی یہ نہ کہے کہ کیسے مقلد ہیں و بسبب اسکے عوم کی نظر میں عباد ظاہر ہو اور رونق و منفعت حاصل
 اور یہ نہ سمجھے کہ حق تعالیٰ عبادات سے نہیں قبول کرتا مگر اُسے کہ جس کے لئے بذریعہ اپنے حج کے بصوت خاص امر
 فرمایا ہے نہ یہ کہ کوئی اپنی مرضی کے موافق عبادت کرے پھر وہ عبادت کا ہیکل ہو شیطان نے کیا ترک عباد
 کی تھوڑی درخواست کی تھی اتنا کہا تھا کہ آدم کے لئے سجد نہ کرو گنا تو چونکہ یہ ترک موثر تھا اس لئے اور عبادات کلام
 آئے اور مردود ہوا فاضل نعمانی نے اپنے زمانے کی ایک حکایت لکھی ہے کہ ایک شخص علمائے صوفیہ سے تھا کہ وہ
 علمائے شیعہ سے بھی اپنے تئیں جانتا تھا ایک روز میر پر خطبہ کرتا تھا اپنے صحاب سے اسی اثنائیں کہنے لگا کہ میں
 اصول اربعہ یعنی کتاب کلینی و تہذیب و استبصار و من لا یحضرہ الفقیہ کو اپنے ہاتھ سے لکھا اور پڑھا اور صحیح کی
 لیکن جب اُسے بفائدہ دیکھا تو چاروں کتابوں کو قیمت ایک درم کے فروخت کیا اور اس درم کو پانی میں
 پھینکا یا اب اسکے ایمان کو دیکھنا چاہئے خدا اُس پر لعنت کرے جب یہ کتب مفید اصول و فروع شیعہ عشر
 ہیں بفائدہ ہوئیں تو اب اصول و فروع کے لئے اسکی سوائے شیطان کون مفید ہو گا صاحب کشف السنہ
 تفسیر میں ہے یہ وافی ہدایہ کے قل انکم تحبون اللہ فاشعونی الخ بہت کچھ تشبیہ و رد صوفیہ کی ہے اور انکار
 انکی حقیقت سے کیا ہے چنانچہ محصل اُس کا یہ ہے کہ جب یکھو کسی کو کہ محبت خدا کا ذکر تاہو اور تالیان بجاتا ہو ذکر
 محبت کر کے اور آواز لگاتا ہو اور گاتا ہو تو کوئی شک نہیں ہے کہ اُس نے خدا کو نہیں پہچانا اور محبت خدا کو نہیں جانا
 اور گانا اور چلا نا اور تالیان بجانا اُس کا نہیں ہے مگر یہ کہ اُس نے اپنے نفس خبیث میں ایک صوت کو جو تجاہل و غیبت
 تصوکی ہے اور اُس کا نام ہمالت سے خدا رکھ دیا ہے اور اُس کو طلب کر کے تالیان بجاتا ہو اور گاتا ہو اور نصیرے
 لگاتا ہو اور سب سے کہ دیکھا ہے یہی کہ اسی حال میں کہ تالیان بجاتا تھا اسکی منہ باز نہیں اُس کے کل آئی اور جو

احمق حوام الناس سے گرد اسکے بیٹھے تھے وہ رونے لگے بسبب اسکے کہ انھیں مشاہدہ سے اس حال کے
 رقت قلب طاری ہوئی تھی اور واقعہ میں کچھ بات نہ تھی اس بیہوش کا سبب بخودی یا جنون یا اسکی جعل سازی
 تھی اور کیونکہ النون کی یا حماقت تھی یا پیر کے اڑانے کو بتاتے تھے فقط اور اسی اعتقاد فاسد سے ہو جو کہ غزالی نے
 اپنی کتاب جلاء العلوم میں ادعا کیا ہو کہ میں پہلے کشف ہوں اور یہ کہ زیادتی ابو بکر کی امیر المؤمنین علی ابن ابیطالب
 پر مرتبہ میں اسکے اوپر منکشف ہوئی اور بھی اُسپر اسی حالت میں یہ منکشف ہوا کہ نیرید پر لعنت کرنا جائز نہیں ہو کہ
 مسلمان نماز اگر چہ اپنے فرزند رسول ثقلین امام حسین کو شہید کیا کیونکہ انتہا اسکی یہ ہو کہ اسنے گناہ کہہ کر کیا اور اتیان
 کہیر موجب لعن نہیں ہوتا اور بھی اُسپر اسی حالت میں ظاہر و منکشف ہوا کہ مذہب امامیہ باطل ہو بعد اسکے کہ ترک
 تدریس اُسنے کی اور قریب بیس برس کے شہر مشرق اور مکہ مشرفہ میں ملازم خلوت ہو کر آخر عمر تک اپنے رہا اور ایک
 کتاب تصنیف کی جسکا نام المتقذ من الضلال لکھا کہ وہ کتاب متمل ہو اور اپنا رد اور ابطال مذہب قہ امامیہ شاعشر
 جو مدعی عصمت نبیاء و ائمہ میں اور اہل تعلیم کا نام رکھا ہو اور یہ جو فرقہ امامیہ کہتے ہیں کہ علم حکام کو منہ معصوم
 سے لیا ہو اسکی تمثیل میں کہا ہو کہ یہ وہ شخص ہو کہ جمیع نجاسات سے متلوٹ ہو اور بعد اسکے ایسا پانی طلب کیا
 کہ جس سے انھیں ظاہر کرے و اس پانی کی طلب میں حتیٰ کی پس ایسا پانی نیا یا کہ وہ اُسے پاک کرتا اور نجاسات
 کو اُس سے زائل کرتا پس وہ تمام عمر آلودہ نجاسات میں رہ گیا اور کتاب جلاء العلوم میں اور غیر اسکے اپنی اور کتب
 اُسنے مکرر یہ کلمہ لکھا ہو اور کہا ہو قالت الروافض خدام اللہ اور اسی کتاب میں کہا ہو کہ اگر میرے پاس رافضی آئے
 اور کہے کہ مجھے کسی کے اوپر طالعہ خون کا ہو تو میں کہوں گا کہ تیرا خون لائق مطالبہ نہیں ہو کیونکہ استیفاء اسکا
 مشروط ہے ساتھ اسکے کہ حضور تیرے امام کا ہو پس تو اپنے امام کو لا کہ وہ استیفاء کرے فقط واضح ہو کہ یہ اعتراض بہت
 غیبت امام اثنا عشری ہے اور جواب اسکا انشاء اللہ تعالیٰ باب مامت میں جہاں جو غیبت لکھے جائینگے یا جائیگا
 انشاء اللہ تعالیٰ اور کتاب منتقدین تصریح کی ہو کہ وہ جب چاہتا تھا ملائکہ اور انبیاء سے استفادہ کرتا تھا اور انکو یہی
 دیکھتا تھا اور شیخ محمد الدین عربی کہ اس فرقہ صوفیہ کا بڑا بڑا اپنی کتاب فتوحات میں حکایت کشف کی اپنے لکھی ہو کہ
 میں مکرر آسمان پر گیا اور ظاہر انو مرتبہ تک کی تصریح کی ہو اور جب قریب عرش کے پہونچا تو ایک شخص کو کہہ دو
 اب بکر صدیق تمھے انھیں لکھا اور جانے کے وقت ہر ہر آسمان پر ایک ایک نبی اولوا النعم دیکھتے گئے تھے ولیکن قریب
 عرش پہونچا کہ جو دیکھا تو ابابکر تھے اور یہ تھے پس انکا درجہ اورابی بکر کا درجہ انبیاء کے اولوا النعم سے بھی زیادہ تیرا
 زنی کتاب فصوص الحکم میں ادعا کیا ہو کہ جو کچھ نبیے امین لکھا ہو وہ سب موافق الاما و ام خباب پیغمبر خدا ہو اور
 اسکا نام اُسنے خاتم الولائیہ رکھا ہو بسبب ایک خواب کے جو اُسے خود دیکھا تھا اور سوا اسکے اور مکاشفات میں جو
 ظاہر ہوئے فقط ہاں اسکا جان بصیرت نہ چشم حق میں کہو لو اور گوش دل سے تقریر رقم رسالہ کو سنو

اور انصاف سے جواب دو سنا تھے جو اکابرین نے اس فرقہ کے اپنی کتب میں تصحیح کی تھیں ابی بلکہ اعلیٰ مرتبہ میں افضل ہو نیکو دیکھنا اور نیرید پر لعنت کرنا نہ جائز ہونا گویا امام حسینؑ بعد رسولؐ ثقلین کو قتل کیا اور مذہب مامیتہ کا باطل ہونا اور فرقہ مامیتہ کا ہمیشہ نجس ہونا اور انبیاء اور ائمہ ہدی کا معصوم ہونا اور شیعہ اشاعری کا حلال ہونا اس طرح کہ مطلقاً لائق مطالبہ نہیں اور غرالی کا استفادہ کرنے میں نبیاء و ملائکہ سے طلق العنان ہونا کہ جب چاہے یقینی انھیں دیکھ لے اور پوچھ لے اور اس کا فرقہ مامیتہ کو مکرر اپنی کتب میں بلفظ خذ لہم اللہ یاد کرنا اور محی الدین کا نو بار آسمان پر جانا اور قریب عرش ہو چکر اپنے سین میں اور ابابکرؓ کو رتبہ انبیاء کے اولوالغرم سے برتر پانا اور جو کچھ کتاب معصوم میں اُس نے لکھا ہوا اُس سب کا موافق المائے رسولؐ ہونا اور خود محی الدین کا موسوم باسم خاتم الوالیہ ہونا فقط آیا یہ سب موافق کتاب اللہ بھی ہو یا نہیں بظاہر جسکی شان میں سورہ صافات اور آیہ اکیاب مودۃ قریبے اور آیہ اہمال اور غیر اُسکے باتفاق امت اسلام وارد ہوا اور ایک ضرب اُسکے ہاتھ کی فخل عبادت ثقلین سے قرار دی گئی اُسکا یقینی مفضل ہونا موافق کتاب اللہ کیونکہ جو نیرید ہو سکتا ہو اور نیرید پر لعنت جائز نہ ہونا اُسکے معنی کیا ہیں صاف یہ کہ اہل بہشت سے ہر مسلمان ہو ایک کبیرہ کے ارتکاب سے لائق لعن دخول نار میں ہو سکتا اب یہ بات موافق کتاب اللہ آیا نہیں فرمایا خدا نے کہ من قتل مومنًا بعد ان اذنہ عنہم خالدا فیہا آیا نیرید نے جا کر قتل نہیں کیا بلکہ ہرن کے شکار کو تیر چھینکا تھا بیچ میں امام حسینؑ آگئے لاک گیا شہید ہو گئے تھے یہ سواروں کے دستہ ہائے شامی رو مجی وافواج پیادہ گان مصری اور رعایا جمیع ممالک کی کہ اُس میں ترکی و تازی و حبشی و کوفی و گورجی و سلم نصرانی و یہودی ساتھ حربہا سے قہریم کے ہمراہ افسران اولاد مقتولین بدر کہ جو کمال بیدری انتقام خون بزرگان کا اپنے لین منجانب نیرید کر بلا میں نہیں بچھوئے گئے کیا کتب تاریخ کو بھی کشف میں تبصرہ لائیت باطن انکا امام غرالی دھوکا دیا ابن زیاد پر ہر روز تاکتیں قتل فرزند رسولؐ ثقلین منجانب نیرید لکھ کر نہ اتے تھے اور وہ بجنہ اُسی حکمنامہ کو عمر سعد پاس غریب تاکید سرعت انتشار اُسکے لئے نہ بھیجتا تھا یہ عہد اُسب کچھ ہو گیا ہوا اور جب عہد ہوا تو پھر مغلہ فی النار ہونے میں اُس ملعون کے موافق کتاب اللہ کیا شہرہ گیا اور جب اہل نار یقینی ہو تو لعنت کے ناجائز ہونے کی کون سی وجہ کشف میں خلاف کتاب اللہ دیکھی اُس قتل اُس زندہ رسولؐ کا جسکو پیغمبر نے زبان اپنی چوسا کر پرورش کیا اور سارا بدن اُسکا خون پیغمبر سے بڑھا اور نشوونما ہوا اور اُسکی شان میں مکرر فرمایا کہ اے حسینؑ منی و نامن الحین کیا چھوٹی سی بات ہو کہ اُسے غرالی کہتا ہو کہ ایک گناہ کبیرہ کیا جس سے مستوجب لعن نہیں ہو سکتا انشاء اللہ روز قیامت اُس شہید کا نانا اور باپ اور اُن میں مظلوم کے اور بھائی اُسکے اور اولاد اُنکی اور میں اور سب شیعہ جہان داد خواہ قتل ہو گئے ہاں غرالی سے بھی

اس توہین کا جواب لینگے انشاء اللہ اور اس کشف کا اسے حال اسوقت منکشف ہو گا کہ صحیح تھا یا فاسد
جب انشاء اللہ نیرید کے ساتھ جسکی محبت اسے ہر محشور ہو گا اور مجبلاً لکھا ہوا فصل جواب جس سے حال نیرید
یعین کا اور اسکا تحقیق لغت کے لئے ثابت ہو گا کتاب مامت میں بیان احوال ائمہ و ازرہ کا نہ حضرت المہنت
میں لکھو گا انشاء اللہ تعالیٰ صبر و صفا علی بابہ اللہ اس طرح مذہب مائتہ شاعشریہ کا برحق ہونا ایسا
کہ پیشتر سے ہم ادا کرتے ہیں کہ تمام اعتقادات ہمارے وافق کتاب مذہب میں جسے شبہ ہو وہ ہم سے دلیل
پر کتاب تذکرہ حدیث کو لے لے ہمارا دعویٰ بدیل کشف بے اہل نہیں ہوتا غزالی کے بلکہ بدیل قرآن ہے
روح غزالی خواب میں یا اتباع غزالی ظاہر یہ اسی میں پوچھ لین کیسے قرآن حدیث سے بیان کر نیلے
اور اسی طرح طہارت ہماری مانو ہر انکی طہارت سے جلوایہ قطیر نے قرآن میں ظاہر کیا ہے اور شہادت الہی ہیں
غزالی کے نفس کرنے سے کہ جو مکتذب قرآن ہر اور مشرکین کو بھی ظاہر جانتا ہے جنکی نجاست نبض قرآن المشرکون
نفس ثابت ہے کیا اندیشہ ہر انکی تیشیل و کو اسی اس قبیل سے ہر کلام لکھو گا فیہ الحمد للہ جسے قاتل فرزند رسول
کو پاک و سلمان ہونے کی گواہی دی اور لعنت کو آپس منع کیا اسے ہمارے لئے اقرار نجاست کیا قرآن اور چوہ
معصوم علیہم السلام کے اقرار سے ہم ظاہر ہیں اور یہ کافی ہے ہمین یقین طہارت کو ظاہر و باطن انشاء اللہ تعالیٰ
اور انبیاء و ائمہ کی عصمت سے انکار کا قدیمی ہوا سئلے کہ انکے ائمہ دین معصوم نہ تھے لیکن جب عصمت نبی کی نہ تھی
تو پھر اثبات نبوت کو قوت نہیں ہو سکتی اور اجر لے خرق عادت غیر معصوم پر بہت قبیح و خلاف عقل ہے جیسا
کہ انشاء اللہ مفصل باب نبوت میں مذکور ہو گا اور جو اسے خون کو ہمارے ہر کیا ہے اگرچہ جواب اسطرح بھی یہ کہ
یہ خلاف کتاب مذہب لیکن میں اس کے جواب میں طول دینا پسند نہیں کرتا بلکہ اسوقت کو اپنے ائمہ بدعی کی بہتر
جانتا ہوں جنہوں نے اس خون کو جب کا ایک قطرہ دونو عالم سے بہتر تھا اور خاص خون سول تھا بہانا جائز
جانتا ہوں نے ہمارے بھی خون کو ہر کیا ہے مقام شرم ہے کہ اسکی رد میں بیان کروں جہان عدل و داد
انتقام ان خون ہائے ناحق کا ہو گا جو اولاد اطہار حضرت سید المرسلین کے دنیا میں بہاے گئے وہاں ہمارے
خون ہائے ہنہ پیش غزالی کی بھی گئی ہو جائیگی اور داد جائیگی اسوقت تصدیق اس کشف کی غزالی کو ہوگی
اور جو اسطرح اپنی کتاب حیات العلوم وغیرہ میں مکرر کہا ہے قالت ارفض خذل لہم اللہ میں اسکا شکر گزار ہوں
کیونکہ اس میں اسنے خلاف اپنے صوفی ہونے کے کیا ہوا الا انکا مذہب حلول کا ہے کہ خدا ہر شی میں حلول کئے ہے
اور وجود واحد ہے لیکن شیعوں کو حلول سے بچا یا جب تو خذ لہم اللہ کہا والا اگر تھا و عبد معبود کا ان میں بھی
قابل ہوتا تو یہ نہ کہتا کہ حق اس کے برابر اس کے مذہب کے یہ ہوتے ہیں کہ خدا کو محذول کرے اور یہ تاثیر بھی ہمارے
مذہب حق کی ہے کہ اپنے دشمن کے لئے بھی رافق اپنے مذہب کے غیر خدا اور مخلوق اور بندہ اپنے خالق

مجبور حقیقی کے رہے اور اس سے زیادہ محل مخیر ہو اور کچھ نہیں ہو کہ محل یا شریک یا شیعہ خدا یا بندہ یا نامہ میں
ہیں بلکہ خاص بندہ خدا کے بے ہمتا ہیں جیسا کہ آقا ہمارے سلطان العارفین امیر المؤمنین علی بن ابیطالب
فرماتے ہیں کفائی فخر ان تکون لی رباً وکفائی عزاً ان اکون لك عبداً اور اسکا مطلق العنان ہونا ملاقات
انبیاء و ملائکہ سے اور مشاہدہ یقینی کرنا اور اسے ہر وقت ہستفاوہ کرنا اور محی الدین عربی کا نو بار آسمان پر جانا
اسپر کیا دلیل ہو یا قرآن سے اسکا اثبات ہو سکتا ہو واقع میں تو یہ ہو کہ اس او عالمین شہین سے بھی تشریف کر گئے
وہ حضرت ابی بکر حبشی فضیلت کو محی الدین کہتا ہو کہ انھیں بنے انبیاء کے اولی الغرم سے قریب عرش الہی کا شرف
میں فضل پایا کبھی اسکا دعویٰ نہیں کرتا ہو کہ میں انبیاء و ملائکہ سے ہر وقت ملاقات و ہستفاوہ کر سکتا ہوں بلکہ
دو باتیں البتہ کہیں ایک کہ پیغمبر کے سامنے حسب کتاب اللہ کہا اور منبر پر اسکا اقرار کیا کہ ان لی شیطانا بعدی
یہ نہیں کہا کہ انبیاء و ملائکہ میرے پاس آتے ہیں یا میں ان تک پہنچتا ہوں اب محی الدین کو ایسے بھی بل جانا
ضرور ہو بالجملہ یہ قول اسکا کہ فضل اولو الغرم سے ابابکر میں آیا خلاف قرآن ہو یا موافق قرآن کیونکہ خدا نے
انبیاء و رسل کے مراتب میں اس میں تفضیل ایک کو دوسرے پر دی ہو جیسا کہ فرمایا ہو نزلک انزل فضلاً
بعضہم علی بعض ابیہ کہ نبی اولو الغرم سے کوئی فرد افراد امت سے جو نبی و امام نہیں اول ہو جائے کیونکہ مرقی
کتاب اللہ ہو اب یہ دعویٰ کہ جو کچھ خصوص میں ہو سب موافق املائے رسول ہو اور یہ خود خاتم الاولیاء ہیں اسکا
اثبات بخبر اعدائے کشف اور کیا ہو سکتا ہو اور انموشفیت کی مخالفت قرآن سے ظاہر ہو پھر یا قرآن کو غلط کہا جا
توقدہ تمام ہو جائے بہت فارغ البالی حال ہوگی اور یاد دعویٰ کشف باطل سمجھا جائے سوا اسکے اگر کوئی
اور توجیہ ہو تو اہل انصاف ارشاد فرمادین علاوہ اسکے یہ مذہب سلوک صوفیہ کا ایسا ہو کہ جو مختار نہ ہو
ملاحظہ بھی ہو بعض بعض شیعیان نے بھی اسکا ادا کیا ہو بالجملہ کشفی ہونے میں بہت سے اہل مذہب کو میں
شریک مدعی کشف پایا ہو پھر یہ حق ہو تو کسی بات ہو اس تعجب کو جو تصدیق صحت کشف میں ہو میں کیونکہ
دفع کروں کہ اگر دعویٰ مکاشفات صحیح ہو تو مدعیان کشف جتنے ہیں سب مذہب صحیح ہو گا اور جب مذہب صحیح ہو
تو ناجی ہونگے اور جب سب نامی ہونگے تو واحد ملہ ناجیہ کیونکہ صحیح ہو گا اور وہ حدیث صحیح یقینی ہو کر
کہ انکی طرف سے شاید یہ غدر ہو گا کہ ہمارا فرقہ جامع جمیع مذاہب عقائدات ہو الحاد کفر زندو شرک جحد سلام
سب کچھ ہمارا معتقد ہو جیسا کہ انکے بزرگ اسی محی الدین نے کہا ہو عتقاد الخلاق فی الالہ عقائدہ واعتقد
جمیع ما اعتقدہ لیکن تصدیق جمیع عقائد کی اور اذعان جہل ضدین کا شاید اسی خاتم الاولیاء کی کلمات
سے ممکن ہو گا والا صاحب فہم سلیم کے نزدیک تو سوا جنوں سفاہت کے اور کسی پر محمول نہیں ہو سکتا
یہ حال انکے عقائد باطلہ کا تھا لیکن عبادات فخر و اور اعمال انکے پس بعض کا بیان سابق میں ہو چکا ہو مثل

ترکِ زوج اور باقی ہوتا ہو پس اسی سے ہنِ ذکرِ مختصر اور اقسامِ صیام مبتدئہ مثلاً تین روز کاروزہ اور پانچ روز کاروزہ اور سات روز کاروزہ مخصوص ساتھ غذائے معین مقدار اور آب مقدار الوزن کے اور اسی سے ہر چلہ بیٹھنا یعنی چالیس روز مکانِ تاریک میں بیٹھنا اور اس میں تین کھانا کھانا کھانا کھانا اور اس میں بہت ریاضت کرنا معین کیا ہو اور اس میں محلاتِ شرعیہ کو اپنے اوپر حرام کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کافائے یہ کہ اس سے صفائی قلب حاصل ہوتی ہے جس سے کشفِ امور ہوتا ہو اور اسی سے گمان کرتے ہیں کہ ملقبِ عفوئی ہن کہ مشتق ہو صفا قلب سے لیکن اس شہقاق میں غلطی پر ہیں واقع میں ہر جو اول بیان ہوا کہ پہلے یہ لقب کہنا تھا اور بعد اسکے جو پیشروانِ انکے سلام میں ہوئے وہ اس لقب سے ملقب ہوئے بسبب اسکے کہ وہ صوف کے کٹر پیوستے تھے پس وہ مشتق صوف سے ہر جیسا کہ ان اخبار سے جو ائمہ معصومین سے تھے تفسیر و تفسیر انکے ہیں واضح ہو کہ بالجامہ انکے اتباع اس چلہ کشی کو بڑا امر جانتے ہیں اور عمدہ ذریعہ عقیدہ ہونیکا تھا مال کے گرد اتے ہیں کیونکہ کہتے ہیں کہ چالیس روز تک صبر کرنا غذائے قلیل پر بدون تائید غیبی اور کرامات ممکن نہیں ہوا الا یون انسان سے ممکن نہیں ہر کہ تین چار روز کے بعد غذائے قلیل کھا کر صبر کر سکے ایک روزہ میں چار پر کے کیا حال ہو جاتا ہو اور اس تقریر پر نادان دھوکھا کھاتے ہیں اسلئے مجھے اسکے لم بتانے یہاں ضروری اور وہ ہے کہ بعض اغذیہ وادویہ طب میں ایسے ہیں کہ جنگلے کھانے سے جھوک نہیں لگتی اور وہ بہت دیر میں بخم ہوتی ہیں ابطاء اسے جہاں منظور ہوتا ہو کہ بیمار کو جھوک یا دہ ہو اور ساتھ اسکے مادہ کثیر ہو محتاجِ طرفِ تحلیل کے ہو تو ان ادویہ و اغذیہ کا استعمال کرتے ہیں تاکہ جھوک سے بچیں اور ضعیف نہوں اور مادہ تحلیل ہوتا جائے اور زیادہ پیدا ہونے پائے جیسا کہ برگ کو کا کہ درخت مشہور نوعِ چین میں ہوا اسکے پتے کو مالان کوستان وقتِ ضرورت کھاتے ہیں اس سے ایک ایک ہفتہ جھوک نہیں لگتی لیکن قوتِ حرکہ بڑھتی جاتی ہو اور کمی قوت میں نہیں ہونے پاتی چونکہ اس فرقہ نے ہر جگہ سے کچھ لیکر اپنی کرامتیں ظاہر کیں یہاں سے لیکر اغذیہ استعمال کی گئی بذریعہ اسکے قادرِ تحلیل خدا پر ہو سکے اور مردوں کو کرامات کھائی چنانچہ ہرن کے کھجکے کا کباب کی چربی میں پکا کر جھونکر کھلاتے ہیں اور اس سے ایک ایک ہفتہ غذا کی طرف محتاج نہیں ہوتے جبکہ حاجی چاہے کھا کر اتنا حال کرے کہ مقدار دیر میں بخم ہوتی ہو اور بعض ہونے سے بھی اپنی کتاب میں اسکا اقرار کیا ہو یہ علتِ تحلیل غذا ہر باقی نہ تائید ہونے کرامات ہو اور اسی سے یہ ہو کہ یہ فرقہ والے تحصیلِ علم کو ترک کرتے ہیں اور ریاضاتِ مبتدئہ کی طرف توجہ کرتے ہیں اسلئے کہ انکے بڑے کہتے ہیں کہ معرفتِ خدا کی بذریعہ علم کے کبھی ہو اور بذریعہ ریاضت کے الہامی ہوتی ہو اور اسی بہت سے عوام الناس نے مذہبِ تصوف کو بہت جلد اختیار کیا اور کرتے ہیں کہ عوام کو یہ ریاضت بمقابلِ ریاضت تحصیلِ علوم سہل ہوتی ہے انھیں سہولت کا فائدہ ہو اور اکابر کو انکے جاہل رہنے سے یہ فائدہ ہو کہ مریدِ عیوب سے اس مذہبِ فرقہ کے آگاہ

نہوئے بسبب جاہل ہونے کے اس لئے ہمیشہ ارادت انکی کامل رہی باقی فی الحقیقت انکی بڑی نہ چھوٹوں کو
 اس ریاضت سے معرفت و علم حاصل ہوا نہ پڑے سے بڑے جو انکے صدر راؤل میں تھے وہ بھی کچھ نہ جانتے تھے
 تو چھوٹوں کا کیا ذکر ہو تو اعلیٰ تصوف کے بھی معرفت انکے بڑوں کو نہ تھی جیسا کہ دیکھنے سے اس روایت کے جو
 کلینی علیہ الرحمہ نے کافی میں لکھی ہو گا حال معنی اسکے یہ ہیں کہ راوی کہتا ہے کہ ایک ن سفیان ثوری
 خدمت میں جناب امام جعفر صادقؑ کی داخل ہوا دیکھا کہ حضرت بہت نفیس سفید قبا پوشت بنفیکہ رب
 فرمائے ہیں اسوقت سفیان نے کہا کہ یہ لباس تمہارا نہیں ہے بخیر لائق اہل دولت اور اہل دنیا ہوا بدون کی
 پوشاک نہیں ہے حضرت نے فرمایا کہ او سفیان جو میں کہوں اُسے بگوش ل سن اور اسی کو اختیار کر کہ وہ ترے ل
 مال کے لئے بہتر ہو گا اگر تو حق اور سنت نبیؐ پر مرگیا اور نہ مرگیا او پر بدعت کے خبر دی مجھ کو میرے والد بزرگوار نے
 کہ پیغمبر خداؐ اس مانہ میں تھے کہ جب فقیر زیادہ تھا لیکن جب نیا متوجہ ہوا تو اسکے اہل سے حق وہ ہیں جو برابر ہوں
 نہ تجار اور موسیٰ نسبت منافق زیادہ حق دار ہیں اور مسلم نسبت کافر زیادہ لائق اسکے ہیں کہ اس سے بہرہ مند ہوں
 پس و ثوری تو نے کیوں نکار کیا قسم و خدا کی میں ساتھ اس حالت کے جب میں تو مجھے دیکھتا ہے جسے
 حق تعالیٰ نے مجھے صاحب عقل و تہذیب کیا ہے صبح شام ہمیشہ جو جو حقوق خدا نے میرے مال میں واجب کئے ہیں
 اسی موافق اسکے حکم کے صرف کرتا ہوں اب اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ شخص کس قدر جاہل حکام شرعیہ سے تھا بجز
 صوف پوشی اور بذریعہ زہد صوری کہ خلائق کو اس صورت میں فریب کے کچھ نہ جانتا تھا والا یہ اعتراض کرتا اور اگر
 اعتراض تھا تو جو حضرت نے فرمایا جواب میں اسی قرآن سے یا حدیث سے دفع کرتا یہاں تک کہ غالب آتا
 اور وہ قصہ بھی بہت مشہور اور کتب تاریخ میں مسطور ہوتا اور ایک دوسری حدیث میں وارد ہے کہ یہ سفیان ثوری
 حضرت صادقؑ کی خدمت میں حاضر ہوا اور بہت لباس شن پہنے تھا اور پوشاک جناب امام جعفر صادقؑ کی باز
 اور نازک تھی سفیان نے کہا کہ آپکے دادا امیر المؤمنین علی ابن ابی طالبؑ بہت لباس شن پہنتے تھے آپ کیوں
 نہیں انکا اقتدا فرماتے حضرت نے فرمایا کہ امیر المؤمنین علی ابن ابی طالبؑ بہت زمانہ تنگ میں تھے کہ سلمانوں کے
 ساتھ دنیا اسوقت اس سعت کے ساتھ نہ تھی جیسی آج ہے اور یہ کہ جب خدا ہمیں سعت دیتا ہے تو
 اپنے نفس کو سعت پہنچاتے ہیں و جب بقی و عسرت پہنچتا ہے تو اپنے نفس کو اسی طرح رکھتے ہیں حق تعالیٰ نے جو کچھ
 دنیا میں خلق فرمایا ہے وہ موسیٰ کے لئے ہی نہ کافر کے لئے کیونکہ کافر کی قدر خدا کے نزدیک نہیں ہے اور اگر علی ابن ابی طالبؑ
 اسوقت میں ہوتے تو کب جائز ہوتا کہ خلاف اہل زمانہ راہ اختیار فرماتے تاکہ کوئی کہتا کہ ریا کرتے ہیں یا اپنے تئیں
 لباس خاص و غذایہ خاص میں مشغول رہتے ہیں علاوہ اسکے امیر المؤمنین والی ملک تھے اور والی مسلمین کو ضرور رہی
 کہ مثل ایک فقیر فقرا مسلمین سے معاش اپنی رکھی چنانچہ بعض نے زمان خلافت طاہری میں انحضرت سے

عرض کی کہ آپ بادشاہ میں پھر کیوں رات کو جو کے آرام فرماتے ہیں حضرت نے فرمایا کہ میں ڈرتا ہوں کہ میں
 سیر ہوں اور کوئی جو کارہ جائے اور دوسرا فائدہ یہ ہے کہ جب قہر والی ملک کو شکلی سے بسر کرتے دیکھیں تو اپنے
 فقر سہل ہو جائے اور ہم تو والی ملک نہیں ہیں ہمارا ملک غضب کیا گیا ہے پھر جو اس صفت میں اقتدار میں ہوں
 کی ضرورت نہیں ہے و الا ضرور اقتدار کرتے یہ فرما کر سفیان ثوری سے ارشاد فرمایا کہ میرے قریب جب و قریب
 تو دست مبارک بڑھا کر اس کے لباسِ شن کے نیچے دیکھا تو اس لباس گندہ کے نیچے سفیان پارچہ حریر نازک
 پہنے تھا تاکہ بدن کو راحت رہے اور لوگوں کے قریب نہ کو اوپر لباس صوفِ شن پہنے تھا بعد اس کے
 سفیان ثوری کا ہاتھ لیکر اپنے لباسِ نازک رقیق کے نیچے دکھایا اور فرمایا کہ سفیان بیکہ تو اس کے نیچے کیا ہے جب
 اسے دیکھا تو جانا کہ اس لباسِ قیق کے نیچے لباس گندہ پہنے ہوئے تھے اس وقت فرمایا کہ ای سفیان یہ لباس
 گندہ شکستگی نفس کے لئے خدا کے سامنے ہے اور وہ لباسِ قیق جب تو معترض تھا اظہارِ نعمت و شکر گزاری میں جتنا
 باری کے واسطے ہے اسی طرح یہ اہل فرقہ ہدی سے ہمیشہ معارضات کرتے آئے ہیں چنانچہ سب سے بڑا انکا
 حسن بصری جو ہر اسکے حال میں مروی ہے کہ ایک وزیر نے کہا کہ فرات جناب امیر المومنین علی بن ابیطالب
 سے معارضہ کیا اس طرح کہ حضرت کے ساتھ تھا ایک قحج پانی کا دریا سے بھرا اور تھوڑا سا آسمین سے پیا اور باقی
 دریا کے باہر چھینکے یا اس وقت حضرت نے فرمایا کہ اگر حقیق نے اسراف کیا اس لئے کہ پانی کو دریا کے پانی پر یونہی گرایا
 اس وقت حسن نے بطور معارضہ حضرت سے کہا کہ تم نے اتنے خونِ مسلمانوں کے گرائے مگر آسمین اسراف نہ کیا اور پانی
 گرا کر اسراف کیا اس وقت حضرت نے فرمایا کہ جب تو یہ جانتا تھا کہ میں خونِ سلیمین کے گرائے میں مسرف ہوں تو پھر
 مدد گاری اہل بصرہ میں کیوں نہ خروج کیا ان کے ساتھ اس وقت بصری نے عرض کی کہ میں نے اپنے سلاحِ حربی
 بدن پر آراستہ کئے اور گھر سے نکلا کہ چل کر ام المومنین کی اعانت کروں آئین ایک وازائی کہ القاتل والمقتول کلاهما
 فی النار جب اس واز کو سنا تو پھر گیا حضرت نے فرمایا کہ سچ کہنا یہ آواز دینے والا تیرا بھائی شیطان بعین تھا واضح
 کہ مراد قاتل و مقتول کے ناری ہونے سے یہ ہے کہ شکر بیان ام المومنین سے قاتل و مقتول و تو ہمیں ہی میں اب اس بیت
 سے کس قدر صاف صاف حال بد اس طائفہ کا واضح ہوتا ہے کہ امیر المومنین علی بن ابیطالب کا بہ سبب پانی کے
 اسراف کا تخطیہ فرمانا اور اس کا منافقانہ بطور معارضہ جواب دینا اور حضرت کا استحسانا تفسار فرمانا اور یہاں
 اقرار خروج سے کہنا امام پر اور پھر حضرت کا اسے برادر شیطان معین فرمانا اب کون صاحب عقل سلیم اس فرقہ کو اچھایا
 حق سمجھے گا جب ان کے اعظم اکابر کو علی بن ابیطالب برادر شیطان فرمانا و ان کے اعمال فاسد سے انکا ذکر ہو جو
 مشتمل ہے پر یہ مجربات کثیرہ کے اور اس کے بیان کو فاضل نعمانی نے ایک عالم سے عبارت لطیف میں کر کیا ہے اس لئے
 بجنسہ سے بخیاں لطافت بیان تو کر دیتا ہوں و منہر قوم یسوی باہل الذکر والتصرف یدعون الی الدنۃ

من التضع والتكف باليسون خروا و يهلسون حلقا يخرعون لادكار و يقنون بالاشعار يعلنون بالقليل
 وليس ام الى العلم والمعرفة سبيل ابتدعوا شيقا و نهيقا و اخترعوا رقصا و تصفيقا قد خاضوا في الفتن
 و اخذوا بالبدع و دون السنن رفعوا اصواتا بالنداء و صاحوا صيحة الشقا و ام من الضرب يتالمون
 ام من الطعن يتظلمون ام مع اكفائهم يتكلمون ان الله لا يسمع بالصياح فاقصروا من الصراخ
 اتنادون باعدا ام توفدون راقدا تعالی الله لا تاخذ هذه السنة ولا تحيط به الا لسنة وجوه
 تسبيح الحيطان في البحر و ادعوا زبكم تضرا و خيفة دون انجرانہ ليس منكم بعيد بل هو اقرب اليكم
 من جبل الوريد فقط بالجلد اقول میں جی ذکر میں چکا ہوا اور ہم میں کتاب ہوں کہ سبب تشریح و شہادت میں مذہب کے
 چند اور ہوئے اقول جو منقول ہو کہ خلفائے نبی ایسے اور نبی عباس لعنہم اللہ ہمیشہ یہ چاہتے تھے کہ جیسا
 ائمہ مدعی علیہم السلام کی خلافت کو لیکر نہیں دنیا میں بے اختیار ظاہری کر دیا یہی طرح علوم و عبادت میں بھی
 انکی مرجعیت کو معدوم کر دین تاکہ کوئی انکی طرف رجوع نہ کرے اسلیے ہمیشہ چاہتے تھے کہ ایسے شخص خاص جو اہل عبادت
 و زہد سے اخبار غیب دیتے ہوں خواہ وہ حقیقت میں مطابق واقع ہوں یا نہ ہوں ان حال کریں و رونق دیں
 تاکہ وہ معارضہ مقابلہ ائمہ طاہرین علیہم السلام کا کریں جس سے انکی شان مرتبہ میں فرق آئے پس کیوں انھوں نے
 سوا اس فرقہ ضالہ کے نیا یا ایسا عظیم پرق راہ کر کے اسلیے وہ سلاطین جو لعنہم اللہ انکے طرف متوجہ ہوئے
 اور انکے لیے مکانات عظیم بنائے اور مال ہائے بسیار بھجوائے کہ سبب انکی رونق بازار کا ہو ورنہ مطالبہ نیامین کے
 مستدعی ما حصول مرام کے لیے ہوئے اور برابر ہی المہیت علیہم السلام کی کر کے لیکن کسکا ہاتھ شریک پہنچ
 سکتا ہے اس سے جلد اور بہت انکی رونق ہوئی دوسرے سہولت میں مسلک کی اور شوارسی میں علوم کی کیونکہ جاہل
 نادان جو مکان تاریک و تنگ میں چالیس روز شیخا خصوصاً اگر اس تنہائی میں اپنا خوان شیطانی چک رہی
 کبھی کبھی یا تو کا ملٹر ہو کر نکلا اور پھر اس فرقہ کا رئیس ہو گیا اور اس عالم سے بھی کہ جس نے پچاس برس تحصیل کیا ہو اعتبار و مرتبہ
 اسکا عوام الناس میں زیادہ ہو گیا تیسرے یہ کہ اس سب کے ذریعے سے جیسا فائدہ مال و عیش کا حاصل ہوتا ہو دوسرے
 میں نہیں ہو کیونکہ مرید اپنے پیر سے مال و جان اولاد و زواج کسی چیز کو غریب میں کرنے جلد خانہ یا سرمد خانہ کے
 پیران میں جہان جا باشب کو رہے جہان منظور ہوا و کو سبر کیا انکی جو روٹ کے لڑکیاں خدمت میں پیر کی باقاعدہ
 رسائی حاضر ہوتی ہیں سب سے عمدہ کھانا کھلاتی ہیں ہر نفع سے پیر کا حصہ کا لکڑی نہیں ہونچاتی میں جلد
 علما اور نکلے تابعین کے کہ انھیں یہ بات نہیں ہے پس انھیں جوہ سے شیوع و ظہور کا ہوا و شیطان نے اسے رونق و
 قوت دی اور سبب اسکے بے اصل خلاف حق ہونے کے ائمہ معصومین علیہم السلام ہمیشہ انہی سے بیزار رہے کہ فرماتے آئے اور
 طعن و تشنیع و لعن کرتے رہے اور اخبار واردہ انکے مذمت میں بہت ہیں چنانچہ نبطی نے بسید صحابہ اہل رفا سے

روایت کی ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ جس کے سامنے صوفیہ کا ذکر کیا جائے اور وہ سکڑائے سے انکار زبانی یا گوشت
انکار زبانی کا نہ تو دل سے انکار کرے وہ ہمارے شیعوں سے نہیں ہے اور جو اُسے انکار کرے تو گویا
اُسے پیغمبر خدا کے سامنے کفار سے جہاد کیا اور کتاب قرب لاسناد میں بطریق مستند منقول ہے محمد بن یحییٰ بن ابی
سے کہ کہا اُسے کہ تمہارے ساتھ ہادی بن محمد کے صحابی بنی کے کہ ایک جماعت حضرت کے صحابیوں کی آئی
اسمین بوہاشم جعفر بھی تھا اور یہ ایک شخص بہت خوش کلام اور صاحب منزل بزرگ تھا بعد اُس کے ایک عمت
صوفیہ کی داخل مسجد ہوئی اور ایک طرف مسجد میں حلقہ باندھ کر بیٹھے ورنہ کر تلیل شروع کیا چونکہ صاحب حضرت
ادھر دیکھنے لگے تو حضرت نے فرمایا کہ ان مکاروں کی طرف التفات توجہ نہ کرو کہ یہ خلفائے شیطانی و خراب کرتے ہیں
قواعدین کے ہیں ترک کرنا انکا ظاہر میں دنیا کو بدنوں کی راحت پہچانے کو ہے اور سچے شب بیداری کی جاہوں کے
شکار کرنے کو ہے اور کلمہ لا الہ الا اللہ انکا کسنا دھوکا دینے کو ہے اور کم کھانا کھا سنے ہے کہ بڑے بڑے کا سنے بھرنے
اور جلد حقون کے دل کو اپنے اختیار پر لائیں کلام کرتے ہیں وہ میون سے اس طرح کہ بہت دوستی ظاہر کرتے ہیں
لیکن آخر کو نہیں گڑھے میں ڈالتے ہیں ورا د انکی ناچنا اور چلانا ہوا کارائے گانا اور گنگری لینا ہوتا ہے نہیں ہوتا
انکے مکر نادان اور مقتدر نہیں ہوتے انکے مکر حق پس جو شخص کہ انکے زندہ یا مردہ کے دیکھنے کو جائے تو ایسا ہے
کہ جیسا کوئی زیارت شیطان یا بت پرستان کے لیے جائے اور جو نہیں کسی ایک کی اعانت کرے تو ایسا ہے
کہ جیسے زید و معویہ و ابی سفیان کی اعانت کی اسمین ایک شخص نے از حلقہ صاحب حضرت کے عرض کی کہ اگرچہ
اپنے حقوق کا پہچانتے والا ہو یہ سکر حضرت نے اسکی طرف نظر خشم آلودہ دیکھا اور فرمایا کہ اس بات کو اپنے دل سے
نکال ڈال جو ہمارے حقوق کو پہچانے گا وہ کیونکر اس طرف کو جائیگا جسمین ہماری مخالفت و راتلاف حقوق
واحسان ہمارا لازم آئے آیا تو نے نہیں پہچانا کہ اُسے نیکاننا طوائف صوفیہ کو اور یہ طائفہ سب کے سب ہمارے
مخالفین ہیں و طریقہ انکا مغائر ہمارے طریقہ سے اور نہیں ہیں مگر نصاریٰ و مجوس ہیں مسرت کے اور یہ لوگ
جنھوں نے کہ اپنے خدا کے نور کے پہچانتے میں بہت کوشش کی ہے اب اس سے زیادہ کیا تصریح کی تیرے
ہو سکتی ہے پس لازم ہے شیعہ اثنا عشری کو جب اس مذہب والے کو دیکھے اگر وہ اپنے تئیں شیعہ ظاہر کرے اور
عالم بیان کرے لیکن اس سے بیزار سی اختیار کرے اور یہ نہ خیال کرے کہ وہ شخص عالم ہے کچھ سمجھ کر یہ مذہب اختیار
کیا ہو گا یا شائد حق پر ہو گا کیونکہ ہمارے افراد انسانی میں ایک کو دوسرے پر زیادتی علوم میں ممکن ہے لیکن کدہ ہی
کسی عالم کو کیا نسبت ہے پس کہ بسا ہی مدعی علم ہو خواہ شیعہ یا غیر اُسکے مگر جب اس سے مخالفت قول نمیر علیہم السلام
ظاہر ہو تو لائق بیزار سی ہے چنانچہ بعض علمائے معاصرین شیعہ مذہب کہ اس طرف میلان کھتے تھے ہمیشہ مولف
سہ ماہ اُسے بیزار رہا اور اپنے عالم کے عصر کو بھی جو صاحبان منزلت عظیمہ تھے ہی بنیاد پر اُسے بیزار سی کرتے دیکھا ہے

لا تق اطاعت وہ ہیں کہ جنکی طاعت کو حق تعالیٰ نے اپنی طاعت قرار دیا نہ یہ کہ ہر عالم خواہ مرثیہ یا مصل
واجب اطاعت تصور کیا جائے والا شیطان کا علم بھی اکثر نوع انسانی سے بہت زیادہ نکلے گا لیکن سبکی طاعت
مراحم ہو ہیں اجب الطاعت خدا و رسول و ائمہ علیہم السلام ہیں و جو انکے خلاف عمل میں لائے خواہ شیعوں نے
ظاہر کر کے یا اور مذہب پر مذاہب باطلہ سے جو وہ لائق نیازی ہو بقسنا اللہ و جمیع المؤمنین علی الملل الثابت
اباگر کوئی شخص کہے کہ دلیل حقیقت کی اس فرقہ کی یہ ہے کہ جو لوگ انکی طرف رجوع کرتے ہیں مہمات و بیویہ میں اور
انفسہ استعانت امور میں کرتے ہیں انکے مطالب حاصل ہوتے ہیں اور جو وہ کہتے ہیں بطور اخبار شیعیں انکا
ظہور ہوتا ہے پھر کس طرح کہے کہ وہ حق پر نہیں ہیں تو جواب اسکا یہ ہے کہ موافق آنا اخبار کا اور نہ موافق آنا انکا
مطابق واقعہ کے امور اتفاق سے ہو علاوہ اسکے اس سے صحت مذہب فرقہ کا ثبوت کیونکر ہو سکتا ہے جسے مکرر کیا
کہ اکثر ہمیں اور رمال اور جبار اور شانہ ہیں و درست ہیں و شکوئے شخص خاص مذاہب مختلفہ قسم قسم کے اخبار
کہتے ہیں اور اذکار کرتے ہیں کہ ہمارے پاس فلان عمل یا منتہی ایسا ہے جو فلان محکم کو اور مقصود کو حاصل کر دیتا ہے
اور انکے معتقد خاص اسکی تاثیر کی تصدیق بھی کرتے ہیں خصوصاً طلب و لا دیا ازالہ امراض و فرسہ میں اکثر عوام
رجوع طرف فقرائے کفار کی کرتے ہیں اور اتفاقات سے جو کامیاب ہو گئے تو اسے جانتے ہیں کہ اس فقیر کی
تاثیر و تصرف سے یہ ہوا پس اس صورت میں اگر یہ دلیل حقیقت مذہب فرقہ بھی ہو تو اکثر مذاہب باطلہ
بھی حق پر ہونگے لیکن ہم خوب جانتے ہیں کہ حق پر وہ ہے جسے رسول خدا و ائمہ ہدیٰ نے ناجی اوقاف پر فرمایا ہے
اور جو اسکے خلاف پر ہیں وہ مذہب برسر باطل ہیں و اس فرقہ کے برسر باطل ہونے کو مکرر و صریح فرمایا ہے
کسی طرح یہ حق پر نہیں ہو سکتے چاہے کلام انکا کبھی اتفاقاً مطابق واقع ہو یا نہ فقط اور اسی کے قریب فرقہ
قلندر یہ ہے اور انکا حال یہ ہے کہ اکثر پوست حیوانات کو پہنتے ہیں اور کوئی کسب اور طلب معیشت بطور امور
شرعی نہیں کرتے اکثر تازہ توانا بہت ہوتے ہیں لیکن ضعیفون سے بے مشقت لیکر کھاتے ہیں و عمرانی ترک
نماز و روزہ بلکہ ترک جملہ عبادات شرعیہ میں بسر کرتے ہیں بہت شراب پیئے ہیں اور انکے مرید کہتے ہیں کہ پانی پیئے ہیں
لو اظہرنا کسی معصیت پر بنائیں عبادت کیا ہے کہ راہ میں یاد و ازون پر کھڑے ہو کر یا کسی جگہ بیٹھ کر کلمات مجنونانہ
کہے لوگوں کو جو عوام کا لالہ نام ہیں دھوکا دیدتے ہیں اور بہت شاق و دشوار تکالیف لوگوں کو
دیتے ہیں مثلاً بندری پر چڑھ گئے یا میدان میں دھوپ اور باران و شبنم میں ٹھہر گئے اور کہا کہ استفادہ
یا سونا چاندی یا دوشالہ رومال ہیں دو تو آرائین والا اپنے تئیں ہم تمھارے و پر ہلاک کرینگے اور سبب اسکا
کہ قوی ہوتے ہیں تحمل اس مشقت کے نہیں اور برسوں ہوتے ہیں آخر عوام ہچارے در کے مارے
جس طرح ممکن ہوتا ہے انکے مطلوب کا سر انجام کر دیتے ہیں پس یہ فرقہ بھی مثل صوفیہ ہے بلکہ اربعہ اعمال میں انکے حال میں

بہت درست ہو جو معصوم علیہ السلام نے فرمایا ہوا بدنام و وجوہ ہم مسودہ و قلوب ہم اشدا سوادا اور سوا
 کہ فرقہ طبقہ اسلام میں فقر کے ہندستان میں ہیں مثلاً داری ہیں سلاری ہیں آزاد ہیں شتر شاہی ہیں تنک
 کہ بعض رسائل میں ان کے چودہ فرقہ فقر کا ذکر ہے لیکن کسی فرقہ کو ان سے عقائد و اعمال میں موافق شرع نہیں پایا
 سب جاہل اور اکثر تارک عبادات شریعت ہوتے ہیں اور واقع میں یہ کہ یہ سب فروع صوفیہ ہیں ان سب سے
 بیزاری ضروری لیکن فرقہ نواصب پس اس کے معنی میں اختلاف مشہور یہ کہ ایک معنی سے ناصبی وہ ہے جو اعلان بغض
 و عداوت علی بن ابیطالب علیہ السلام سے اور انکی اولاد طاہرین سے کہ جو آل محمد صلوات اللہ علیہ والہ
 ہیں کرے جنگی محبت کو خا اس نے بدریعہ آیہ ایجاب مودت قرنی واجب کیا جیسا کہ یہ معنی خوارج اور بعض اہل
 ماوراء النہر میں موجود و ظاہر ہیں اور ان کے لیے حدیث میں یقینی وارد ہے کہ نجس ہیں کفار سے بدتر ہیں اور اسی طرح
 باجماع فرقہ امامیہ انکا کفر بسبب مخالفت قرآن کے ثابت ہے نجاست انکی یقینی ہے اور دوسرے ناصبی کے معنی
 وہ ہیں کہ جو شیعہ ثانی نے لکھے ہیں اور فاضل نعمانی نے بھی اسے نقل کیا ہے اور وہ یہ ہے کہ ناصبی وہ ہے جو اعلان
 عداوت شیعہ سے کرے چنانچہ دلائل کرتا ہے اس پر قول جناب امام جعفر صادق جو صدوق علیہ الرحمہ سے کتاب
 علل الشرائع میں منقول ہے کہ فرمایا انحضرت نے لیس الناصب من نصب لنا اهل البيت لائق لا تجد حلا
 يقول انا ابن فضال محمد اوال محمد لكن الناصب من نصب لکم و هو يعلم انکم تقولون اواتکم من شیعنا
 اور اس معنی کے ساتھ اخبار کثیرہ وارد ہوئے ہیں لیکن یہ معنی اکثر افراد کو ہمارے مخالفین سے عام ہو گئے ہیں
 مستضعفین و متقلدین و سفہا و نشوان کے بالجملہ اگرچہ جملہ اہل مذاہب باطلہ سے دوری ضروری لیکن چونکہ بعض
 کی نسبت انکے ائمہ ہدی علیہم السلام سے نفور واقع ہوئے تھے اور دوسرے یہ کہ اکثر اہل فرقہ شیعہ ہونے کا
 دھوکا دیکر عوام شیعہ کو بہکاتے ہیں اس لیے تصریح اسکی ضروری ہوئی کہ تا عام شیعہ کو اطلاع اس حکم سے حال
 اور دوری ان مذاہب سے کرتے رہیں فقط واللہ الہادی الی سبیل الرشاد اللهم تقبل منا انک انت السميع العليم

باب پہلا متعلق بہ بیان توحید و صفات ثبوتیہ و سلبیہ کے

اور یہ متل ہے اور پر چند فصلوں کے فصل اول بیچ بیان وجوب معرفت کے ہر مکلف کو جاتا چاہئے کہ پہچانتا
 خدا کا جو پیدا کرنے والا جملہ مخلوقات کا ہے ہر صاحب عقل تمیز پر واجب ہے جیسا کہ امیر المومنین علی بن ابیطالب
 علیہ السلام نے فرمایا ہوا اول الذین معرفتہ لیغیا تبادین کی خدا کا پہچانتا ہو لیکن اس طرح کہ اسکی کثرت ذات کو
 پہچانیں کیونکہ یہ تکلیف بالمال ہی ممکن نہیں ہے کہ وہ عام و عقول بشریہ احاطہ ذات مقدس کا اور کیفیت صفات کا
 اسکی کر سکیں بلکہ ہر گونہ اس کے دریافت کرنے میں عاجز و قاصر ہیں و صادقین علیہم السلام نے بھی اسی طرح ہر کوہدایت
 فرمایا ہوا تاهت الا وھام و حارت العقول و الاحلام فی ادراك کثر ذاتہ و کثرتہ صفاتہ بلکہ جو معرفت واجب ہے وہ یہ ہے

کہ ہر کلفت کو ضرور ہو کہ بقدر اپنے عقل و علم و طاقت کے پلے بچانے کی پید کرنے والا اس عالم کا جو ایک حال ہے
ووسری حالت پر ہمیشہ متغیر ہوتا رہتا ہے ضرور ہو اور چونکہ علم حقیقت ذات اور کیفیت صفات کا اسکی ملکیت
نہیں ہو پلے بچانے کے باثبات کمالات و سلب نقائص اُسے بچانے اور یہ اس طرح ممکن ہو کہ مثلاً جس چیز سے
اپنا متصف ہونا کمال جانتا ہو اُس میں اُسے اکمل تصور کرے کیونکہ وہ سبک پیدا کرنے والا ہو چاہئے کہ ہمیں
پیدا کیا اُسے ہر امر میں اہل اور اکمل ہو اور جس بات کی نسبت اپنی طرف عیب نقص سمجھتا ہو اُسے اُسکی ذات
اقدس سے بھی سلب نفی کرے اور جب بالاجمال اس طرح پہچان چکے تو اسکا یقین ہم ہو چکے کہ جسے
پہچانا ہو وہ موجود ہو اور زندہ ہو اور ہمیشہ زندہ و موجود رہیگا کیونکہ حیات کو بھی اپنا کمال جانتے ہیں و موت کو
نقص سمجھتے ہیں تو جو سبک پیدا کرنے والا ہو اُسے ہمیشہ زندہ رہنا ضرور ہو والا کون سبک پیدا کرے و حیات ہی
یقین کر چکے تو اُسکی صفات کمالیہ کو پہچانے جس سے اُسکی ذات اہل متصف ہوتی ہو اور اسی طرح صفات سلبیہ
پہچانے جس سے اُسکی ذات کو منفرہ و برتر جانا ضرور ہو پس استقر معرفت لازم و واجب ہو اور علمائے امامیہ
سرخوان اللہ علیہم اس وجوب کو عقلی جانتے ہیں کیونکہ جب طالب معرفت قبل حصول معرفت یقین سے کاظم
اگر صاحب عقل ہو تو ضرور رکھتا ہو کہ اس عالم میں جو آثار انواع حکمت لطافت و اقسام الطاف و نعمات و لذات
میں سکے لئے کوئی پید کرنے والا ایسا کہ ہو قادر و عالم ہو گا اور بالضرور وہ صاحب قضا و غضب بھی ہو گا پس
اگر تغافل کریں اور ایسے متمسکین کو جسکے کلمات احسانات بے حساب ہیں نہ جانیں کہ کیا خیر سے اُسی ہو گا
اور کس عمل سے ناراض ہو گا تو اللہ سبحانہ و تعالیٰ کہ عالم حاکم جسکی شفقتیں اور رحمتیں ہیں کوئی ایسی بات جو غلامانہ
طریقہ رضامندی کے ہو جسے صادر نہ ہو جائے کہ اُس ناشکری اور کفران نعمت سے ہمکو عقاب عذاب میں
اپنے مبتلا کرے اور ہر گاہ اس معنی کا دلون میں اُن شخص خاص کے جو کمال معرفت کو نہیں پہونچے اور مفصل نہیں پہچانے
جا کریں ہونا بدیہی ہوا اور دفع خوف بر تقدیر حصول قدرت میں دفع پر نظر عقلا میں لازم ہوا تو پہچانتا اس معنی کا
اور داخل در یافت اسباب قضا و غضب میں اُسکی بنا بر دفع خوف مذکور لازم و واجب ہوئی اور تغافل سے
ما جائز ہوا لیکن شاعر اہل سنت کا اعتقاد اس وجوب معرفت میں یہ کہ یہ وجوب عقلی نہیں ہو بلکہ سمعی ہو
خدا و رسول کے فرمانے سے واجب ہوئی اور وہ اسے دلیل سمعی ثابت کرتے ہیں اور اگرچہ وجوب معرفت
جیسا کہ دلیل عقلی قطعی الثبوت ہو اسی طرح اولہ سمعیہ بھی آیات قرآنی اور اقوال نبوی و ائمہ ہدیٰ بھی بکثرت سہر
ولایت کرتے ہیں لیکن اکتفا فقط دلیل سمعی پر ثابت وجوب معرفت میں کراواقع میں نا فہمی ہو اُنکی کیونکہ جو
شخص ہی مرتبہ معرفت کامل کو خدا کے نہیں پہونچا اور تصدیق انبیاء کی اور کتب سماوی کی اُسے نہیں کی
اور یہ نہیں جانتا کہ صانع و مدبر عالم ہر پانہیں اور وہ پیغمبر کہتا ہر پانہیں ہر قول پیغمبر سے احتجاج نہیں ہو سکتا

کیونکہ یہی صدق و کذب نبی کو نہیں جانتا بلکہ اس پر حجت خدا کی طرف سے نوع عقل ہو کہ وہ بھی خدا کی طرف سے
ایک حجت بزرگ ہو اور موافق اسکے جناب امام موسیٰ بن جعفر علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ ہر شام خدا کی انسان پر
دو محبتیں ہیں ایک حجت ظاہر و روہا نبی و ائمہ بدی علیہم السلام ہیں اور ایک حجت باطن و روہ عقل ہر علاوہ
اسکے صاحب کتاب اصطلاحات لغتوں نے تصریح کی کہ دلیل نقلی اشاعرہ کے نزدیک مفیدین نہیں حجت قال
نہ اعلم انہم اختلافوا فی افادۃ النقلیۃ الباقین ففیہ لا یفید و ہو مذهب المعتزلہ و جمہور الاشاعرہ
پس اس صوت میں جب دلیل عقلی سے اشاعرہ نے انکار کیا اور نقل لکے نزدیک مفیدین نہیں تو حق حاصل ہو کہ
وجوب معرفت کے لئے کوئی دلیل نہیں و جب دلیل نہیں ہوگا وجوب کیونکہ ثابت ہوا بالجملہ اول دین جو ہر وہی
مب واجب ہوا تو ائیدہ کیا ہوگا اور واضح ہو کہ اصول دین میں تقلید و غیر کے قول کو قبول کر لینا بدین اسکے
کہ ہمیں تحقیق تمیز حق و باطل میں کی ہو جائے نہیں ہو اور کچھ فائدہ اس سے حاصل نہ ہوگا جب تک تکلف دلیل
و برہان سے حقیقت کسی مذہب کی نہ اسب مختلفہ سے قرار دیکر اختیار نہ کرے کیونکہ اگر ایسا کرے تو سکا و ڈر ہو کہ
میں اختیار کیا ہو وہی قول باطل ہو کہ اسے بصوت حق اسے پایا ہو اور جب ایسا احتمال ہو تو روز قیامت حکم
کے آگے اپنے سین کیونکہ عذاب سے معذور رکھ سکتا ہو اور اگر ایسے عقائد سے جو قول غیر سے ہو نجات و معذوری
ممکن ہوتی تو مذہب باطلہ کے مقلدین نے روز قیامت کیا فصو کیا تھا جو معذب با انواع عذاب ہوتے
پس چاہئے کہ ہر تکلف اس سے غافل نہ ہوئے اور اپنے انجام کار کو سمجھ کر بہت حکام و مظلومی سے ایمان و معتر
خدا کو حاصل کرے کہ وہی زیادہ آخرت ہو ایسا نہ کہ جس ذریعہ میں اپنے پیشواؤں سے بیزاری و دوری کر لیں
اپنے عقائد و اعمال بد کے ہاتھ سے نام و شہان ہوں و روہ شہانی بخرا بدی نقصان حسرت کی مفید اس طرح
اوقل بلا تحقیق تلخیصی حال ہو اور یہی وجہ ہے کہ علمائے حق بین ہمیشہ در پی تحقیق و حصول یقین سائل اصول دین
رہے اور خلف عن سلف نبی ہمتوں کو اسی میں مصروف کرتے آئے پس تجھے بھی ضرور ہو کہ مسائل اصول دین
میں جو محتاج طرف دلیل عقلی کے ہر انھیں ان اولہ سے اور جو محتاج دلیل عقلی ہیں انھیں اولہ سمیعہ کے ذریعہ سے
تحقیق کر کے اپنے موافق مرتب یقین کا حال جائے چو نکہ ذکر دلیل آیا ہو تو کچھ تھوڑا سا بیان اسکا ضرور ہو تاکہ کتاب حق
جانم کہ مراد دلیل سے بیان کیا ہو پس جانتا چاہئے کہ دلیل کے معنی لغت میں مرشد کے ہیں اور وہ وہ شخص
جو نصب کرے اور جو یاد دلائے اور جسکے باعث سے ارشاد ہو پس کہا جاتا ہے کہ دلیل صانع تعالیٰ پر وہ خود
صانع ہو لئے کہ اسے عالم کو نصب کیا ہو لکن وہ اسکی ذات پر دلیل ہو یا دلیل صانع عالم کبیر لام ہو کیونکہ وہ ان
لوہوں کو جو چاہتے ہیں کہ دلیل جو صانع جانم بتا دے اور یاد دلاتا ہو کہ یہ عالم جو صانع پر دلیل ہو یا عالم
بفتح لام ہو لئے کہ اسی سے ارشاد ہوتا ہو اور تصریح عصری میں ہو اور دلیل کے معنی لغت میں ہدایت کا ہے

کے بھی ہیں اور اصولیہ میں کے نزدیک دلیل کے دو معنی ہیں ایک عام اور وہ یہ کہ ممکن ہو کچھ نظر کو تو وصل نہیں
 طرف مطلوب خبری کے اور وہ اس معنی قطعاً و قطعی کو مشتمل ہوگی اور اکثر کے آگے یہ معنی مقبرہ میں و روئے
 معنی خاص ہیں و وہ یہ کہ ممکن ہو تو وصل صحیح نظر کو نہیں طرف علم کے ساتھ مطلوب خبری کا و یہ خاص
 ہو گئے ساتھ دلیل قطعی کے جسے برہان کہتے ہیں جو مطالعہ تکمیل میں و اصولیہ میں علم معنی یقین ہے اور احاطہ مطالعہ
 نیز یقین معنی منطقیہ میں بھی دلیل کے دو معنی ہیں ایک عام و وہ یہ کہ جو وصل ہو طرف تصدیق کے دلیل ہی
 خواہ قیاس ہو یا تمثیل ہو یا استقراء ہو اور دوسرے معنی خاص ہیں و وہ قیاس برہانی ہو فقط اور کہ بھی
 کہتے ہیں کہ دلیل وہ ہے جس کے جانتے سے دوسری خبر کا علم حاصل ہو یہ بیان تمام معانی لفظ دلیل کا اب ہے
 متکالین نے جو تقسیم کیا ہے حسب ستائیم مطلوب ہی طرح وہ دو قسم ہے کیونکہ اگر مستلزم مطلوب حکم عقلی ہے
 تو عقلی ہو والا نقلی ہو اور بعض نے باعتبار تقسیم مقدمات تین میں کی ہیں یعنی یا مقدمات کے عقلی محض ہیں یا عقلی
 و نقلی دونوں ہیں یا نقلی محض ہیں پہلا عقلی محض اور دوسرا نقلی مرکب ہے اور تیسرا نقلی محض ہے اور نقلی کے تحت تین
 ہونے میں بھی اختلاف کیا ہے چنانچہ معتزلہ اور جمہور اشاعہ کا یہ مذہب ہے کہ اس تقسیم میں محض ہوتا اور بعض نے
 کہا ہے کہ جب قرائن مشاہدہ منقول عنہ سے دلالت کریں یا مرتبہ تواتر کو ایسے پوچھیں کہ جنہاں دو نسخہ باقی رہے
 اس وقت مفید یقین ہوتی ہو لیکن دلیل عقلی البتہ مفید یقین ہوتی ہو مگر واضح ہو کہ جو واروہ ہوا کہ تحصیل معرفت
 خدا اور ایمان کی دلیل ہو اس سے مراد نہیں ہے کہ دلیل عقلی قطعی جسے برہان کہتے ہیں اور وہ قیاس ہے مرکب
 مقدمات سے جو نتیجہ ہوتے ہیں ایک تیسرے قول کے پہچانیں اگرچہ اسکی قوت اسکے قدر دانوں کی نظر میں بہت ہو
 ولیکن ہمیں خرابان بھی ہیں اولیٰ کہ اس سے استدلال کا عالم ہے اور معرفت سب پر واجب ہے دوسرے
 اسکے مقدمات میں ہمیشہ گنجائش بحث و نظر کی رہتی ہے اور اسی سے خرابان مذہب کی پیدا ہو میں و اسی سے
 رازی نے لکھا ہے کہ یہ اشیا جنکا نام ہر اہل حق کھاتے اگر فی الواقع برہان ہوتے تو جو شخص اس سے مستحق قبول کرتا اور نہ
 انکار کرتا اور حیکہ تو دیکھتا ہے کہ دو خصم میں سے ایک دوسرے پر اپنے برہان وارو کرتا ہے اور دوسرا اسے سنتا ہے اور
 سمجھتا ہے اور پھر اسے گمان بھی نہیں ہوتا یقین کا حصول کیسا تو جاتا چاہئے کہ یہ اشیا فی نفسہ ما برہان نہیں
 بلکہ مقدمات ضعیفہ ہیں کہ انکے ساتھ ہر ایک کی محبت و عصبیت مل گئی ہے کہ اسکے باعث سے بعض نے اسے برہان
 جانا ہے اور وہ فی الواقع برہان نہیں ہے والا پھر دوسرے کو سوا قبول کرنے کے چارہ ہوتا علاوہ اسکے یہ اولہ
 سبب سے پہلے جو کبھی تمام نہیں ہوتا کیونکہ مراتب عقول ہمیشہ مختلف اور مندرج الی الکمال ہیں و اسی سے
 یہ بات کہ لاحق سابق کی تنقیص کرتا ہے اور کہتا ہے کہ فلان حکیم نے فلان مسئلہ میں غلطی کی بسبب اس مقیم
 غلط کے جو اسکی حجت میں تھا اور اسی لئے مناقشہ فیما بین حکما اثبات صانع اور اثبات وحدت میں اسکی

ہوا ہر بیان تک کہ بعض نے کہا ہر کوئی دلیل ان اول عقلیہ حکم سے جو اثبات صانع اور وحدت پر اسکی
 دلالت کرتی ہیں خالی اعتراض سے نہیں ہیں کیونکہ وہ سب مستثنیٰ ہیں اور بطلان و دور و تسلسل کے اور اسکی
 ابطال میں بہت کلام ہے پھر جب یہ حال ہے تو کیا ضرور ہے کہ ایسے اول کی طرف پابندی کی جائے و لیکن اگر کوئی
 شخص جو صاحب علم ہو اپنی اثبات مقصود میں کہ معرفت خدا و ان براہین منطقیہ کو بھی معین کر دے
 تو کوئی مانع نہیں ہے کیونکہ غرض حصول یقین سے جس طرح ممکن ہو اپنا استحکام کرے و لیکن ہر شاعر
 علیہ السلام کی اس مقام پر دلیل سے وہ ہے کہ جس نفی مظہر ہو جائے خواہ یہ الفاظ معانی مرتب بہ ترتیب یقین
 ہوں یا نہ ہوں و یہ اول اس کثرت کے ساتھ ہیں کہ انکا حضریں ہو سکتا جیسا کہ شاعر نے کیا خوب کہا ہے
 و فی کل شئ لہ ایۃ ۖ تدل علی انہ واحد اور معصوم علیہ السلام مایں کہتے ہیں یا حقیقا من فرط الظہور و ہر
 دلیلین بہ نسبت ان اول حکم کے بہت صاف و روشانی و کافی اطمینان قلب کے لئے ہیں جیسا کہ شخص متامل
 کرے نظم قرآن میں جو فرمایا ہوا فی اللہ شک فاطر السموات والارض تو بخوبی جانیکا کہ کیا خوب دلیل ہے جس نے وجود
 مدلول کو اپنے بدیہی کر دیا یا دلیل اعرابی کو دیکھئے جب اس سے وجود صانع کی دلیل پوچھی گئی تو اسنے کہا تھا
 البعۃ تدل علی البعد و آثار اقدام تدل علی المسیر اسماء ذات ابراج وارض ذات فجاج کیف کاندل
 علی وجود اللطیف الخبیر اب اس سے زیادہ کیا پھر صاف صاف جو مطلب چاہئے اللہ کرتی ہے گو ترتیب
 اسکے خلاف ترتیب ان منطقی ہے لیکن یہ اثبات ان اول سے شخص کمان کر سکتا ہے بالجملہ اب یہ جانتا ضرور ہے کہ
 مسائل اصول دین میں دلیل عقلی محض کی ضرورت کسکے اثبات کو چاہئے پس کہتا ہوں میں کہ وہ معرفت جو
 صانع تعالیٰ اور قدرت عدالت و جو جو کہ صفات ثبوتیہ و سلبیہ اسکی ہیں ہر اور اسی طرح وہ خبر کہ ثبوت نبوت
 انبیاء علیہم السلام پر موقوف ہو سکے لئے بھی اول عقلیہ ضرور ہیں اس سے اثبات کیا جائے اور جب نبوت ثابت عقل
 ہو چکی تو پھر ضرور نہیں ہے کہ حجت باطن سے کام لیں بلکہ اب اتباع قول نبی و ائمہ ہدیٰ ہم السلام کہ حجت
 ظاہر میں درکار ہے کیونکہ حق تعالیٰ نے اپنے لطف سے ہمیں ہر سبب کویت بجا لایا ہے اور اس کام کے لئے انکی تکمیل
 فرمائی ہے پھر کیا ضرور ہے کہ کامل کے ہوتے پھر بھی نقص کی طرف رجوع کریں بلکہ اب انکا جو کچھ ارشاد ہو سکے موافق ہیں
 یقین کرنا ضرور ہے اور یہ بھی موافق عقل و کچھ تقلید کی بات نہیں ہے لیکن جانتا بھی ضرور ہے کہ دلیل سمعی و کلامی
 آیات قرآنی اور روایات اقوال نبی و ائمہ ہدیٰ میں مگر چونکہ اصول دینیہ اور اعتقادات یقینیہ میں دلیل قطعی
 درکار ہے اسلئے بنا اصول اعتقاد کی اخبار احاد نہیں کہنی چاہئے ایسا نہیں ہے کہ جب کوئی خبر پوچھے کہ وہ منسوب
 طرف امام کے ہے فوراً اعتقاد کر لیا بلکہ جانتا چاہئے کہ فرقہ شیعہ اثنا عشریہ کے اجماعیات سے یہ بات ہے کہ خبر واحد
 اصول میں حجت نہیں ہے بلکہ آیات و روایات تشابہات کو آیات حکماء و روایات متواترہ و ضروریات دینیہ

کی طرف تاویل و تنزیل کرنا ضروری جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو **وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا لَا عِلْمَ لَنَا بِهِ** انا انکے
 مکتبہ کتاب آخرت کے نام سے یعنی خدا نے تجھ پر ایسی کتاب اتاری ہو کہ ایک پارہ اسکا آیات محکمہ ہیں وہ اصل
 مرجع کتاب ہو اور دوسرا اسکا تشابہات ہیں کہ معنی مقصود اس کے ظاہر نہیں یا ظاہر اسکا مقصود نہیں پس
 جس کے دل میں راہ حق سے انحراف ہو وہ بقصد فتنہ پیروی تشابہات کرتے ہیں اور اپنی خواہش کے موافق تاویل
 کرتے ہیں و تاویل اسکی نہیں جانتا مگر خدا یا جو سچ علم میں ہیں چنانچہ فرمایا جناب صادق نے کہ ہم ہر مباحثہ
 فی العلویین و زمزم تاویل جانتے ہیں و چونکہ اختیار مذہب میں ترجیح کسی مذہب کی مذہب مختلفہ سے ضروری
 اسلئے بعد شناخت خدا و رسول طبقہ اسلام میں بھی کسی مذہب کو مذہب مختلفہ سلامیہ سے ترجیح دیکر اختیار کیا
 چاہئے اور اسے میں مجدائد مقدمہ میں اس کتاب کے اپنے مذہب مختار کی ترجیح جملہ مذہب سلامیہ سے باکمل
 وجوہ کر آیا ہوں اسلئے طالب حق کو چاہئے کہ اس ضرورت کے لئے اس مقام کو بخوبی دیکھے اور سمجھے کہ وہ تہ
 کافی ہوئے انشاء اللہ اور اب میں انشاء اللہ ادلہ عقلیہ جو وجوہ صانع عالم پر اور اسکی صفات پر دلالت کرتی ہیں
 لکھوں گا لیکن کوئی یہ نہ بھالے کہ وعدہ اولہ عقلیہ کیا تھا اور نقلی اکثر لکھے کیونکہ میں نقلیات کو اسلئے لکھوں گا
 کہ وہ دلائل موافق اور مؤید دلائل عقلیہ ہیں فصل دوسری بح بیان ثواب موحیدین و عارفین کے
 کہا ہی ابو جعفر محمد بن علی بن حسین بن موسیٰ بن بابویہ قمی نے اپنی کتاب توحید میں بذریعہ اپنی سند کے
 ابو سعید خدری سے کہہا کہ اسنے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ میں اور جو مجھ سے پہلے کہنے والے تھے
 کسی نے کوئی کلمہ بتبرکات لا الہ الا اللہ سے نہیں کہا اور اسی کتاب میں ہو کہ فرمایا جناب امام جعفر صادق
 بذریعہ اپنے آبائے طاہرین کے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ بہترین عبادت کہنا لا الہ الا اللہ کا ہو اور اسی کتاب
 میں ہو کہ فرمایا جناب امام ابو جعفر علیہ السلام نے کہ کوئی خیر ثواب میں زیادہ اس سے نہیں ہو کہ گواہی دے ساتھ
 اس بات کے کہ کوئی معبود بحق نہیں ہو مگر خدا کے بزرگ بزرگ لفظ عربی اسکا یہ ہو لا الہ الا اللہ عن قول
 کیونکہ خدا کے برابر کوئی نہیں ہو اور نہ اسکا شریک ہو اسی لئے یہ گواہی ثواب میں سب سے زیادہ
 ہوئی اور اسی کتاب میں ہو بفضل ابن عمر سے کہ کہا اسنے کہ فرمایا جناب امام جعفر صادق نے کہ حق تعالیٰ نے مومن
 کے لئے ضمانت فرمائی ہو بفضل کہتے ہیں کہ میں پوچھا وہ ضمانت کیا ہو فرمایا کہ خدا ضمانت ہو اہو مومن کا کہ اگر وہ
 اقوام خدا کے رب نے کا اور محمد طہی کے بنی ہوئے کا اور علی بن ابیطالب کی امامت کا کرے اور جو اپنے فرض
 و واجبات میں اسے بجالائے تو اسے اپنے جوار رحمت میں ساکن فرمایا گیا بفضل کہتے ہیں کہ میں عرض کیا کہ بخدا یہی
 کرامت ہے جس سے آدمیوں کی کرامت مشابہت میں ہو سکتی یہ نہ کہ حضرت نے فرمایا کہ تھوڑا سا عمل کرو اور عیش و
 راحت نعمات الہی سے بہت کرو اب اس جگہ سے بعد غور صاف واضح ہوتا ہو کہ اصل علت دخول بہشت عقائد

صحیح اور بجا لانا فراغیض کا ہے جسے حضرت نے بلفظ اصل نقل فرمایا ہے اور مولیٰ قلیل زمانہ حیات دنیا ہو
کہ بمقابلہ دوام خلود جنت بہت تھوڑا ہے اور اسی کتاب میں جناب امام جعفر صادق سے ہے کہ فرمایا آنحضرت نے
کہ مجھے اپنے ابا سے طاہرین سے سنا کہ نقل فرمایا انھوں نے کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ جو شخص کہ مر جائے اس
حالت پر کہ خدا کے لئے شرک کرنے لگتا ہو یعنی موحدا ہو وہ یقینی داخل بہشت ہوگا خواہ اس سے گناہ
ہوئے ہوں یا نیکیاں عمل میں آئی ہوں اور اسی کتاب میں ابوبصیر سے روایت کی ہے کہ جناب امام جعفر صادق
سے اس قول خدا کے معنی پوچھے **هُدَاهُ إِلَى التَّقْوَىٰ وَآهْلُ الْمَغْفِرَةِ** تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا
کہ میں اہل ہوں کہ اگر میرا بندہ پرہیزگاری کرے اور میرے ساتھ شرک نہ کرے اور میں اہل ہوں کہ اگر بندہ
میرا میرے ساتھ کسی کو شرک نہ کرے تو اسے بہشت میں داخل کروں گا اور فرمایا حضرت نے کہ حق تعالیٰ نے
قسم کھائی ہے اپنے عزت و جلال کی کہ اپنے اہل توحید پر بھی عذاب آتش نہ کرے گا اور اسی کتاب میں ابوبصیر سے مروی ہے
کہ جناب صادق نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے حرام کیا ہے اجساد موحدا کو تہنم پر اور اسی کتاب میں جناب
پیغمبر خدا سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ دو چیزیں موجب ہوتی ہیں جو شخص کہ مر جائے گو وہی دیگر ساتھ لا الہ
الا اللہ کے یہ داخل بہشت ہوگا اور جو مر جائے شرک کر کے ساتھ خدا کے وہ داخل جہنم ہوگا پہلا موجب قبول
جنت ہے اور دوسرا موجب قبول جہنم ہے اور اسی کتاب میں منقول پیغمبر خدا سے ہے کہ جبار عنیدہ شخص ہے کہ جو انکار
کرے اقرار کلمہ لا الہ الا اللہ سے اور اسی کتاب میں جناب امام محمد باقر سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت نے
کہ جبریل پیغمبر خدا کی خدمت میں آئے اور کہا کہ اسی محمد خوشا حال اس شخص کا جو آپ کی امت سے کہے لا الہ
الا اللہ وحدہ وحدہ اور اسی کتاب میں جناب امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ
پیغمبر خدا نے فرمایا کہ درمیان صفا و مروہ میرے پاس جبریل آئے اور کہا کہ محمد خوشا حال اس شخص کا جو آپ
کی امت سے کہے لا الہ الا اللہ وحدہ لیکن یہ کہنا باخلاص قلب ہونا زبانی فقط اور اسی کتاب میں جناب
امیر المؤمنین علی بن ابیطالب سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ کوئی بندہ مسلمان نہیں کہے لا الہ الا اللہ
مگر یہ کہ یہ کلمہ پسند ہوتا ہے اور بچاؤ تاہی چھپت کو اور نہیں گذرتا ہر کسی چیر پاس اسکے گناہوں کے مگر یہ کہ اسے محو
کرتا ہے بیان تک کہ جب شتمی ہوتا ہے مثل اپنے حقد کے اس وقت ٹھٹھو اور اسی کتاب میں ہے کہ فرمایا جناب امام
جعفر صادق نے کہ لا الہ الا اللہ کا کہنا قیمت ہے بہشت کی اور اسی کتاب میں ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے
کہ کوئی کلام خدا کے آگے کلمہ لا الہ الا اللہ سے زیادہ محبوب نہیں ہے اور کوئی بندہ نہیں ہے کہ وہ کہے لا الہ
الا اللہ اور اسکے کہنے میں واز کو بڑھائے مگر یہ کہ جب کہ مکر فارغ ہوتا ہے تو اسکے گناہ اسکے پاؤں کے نیچے طرح
کر جاتے ہیں کہ جیسا دخت کے پتے اسکے نیچے کر جاتے ہیں اور اسی کتاب میں زید بن خالد سے منقول ہے کہ کہا

کہنے کے مجھے پیغمبر خدا نے ایک جگہ بھیجا اور فرمایا کہ بشارت دے آؤ میوں کو کہ جو کہے لا الہ الا اللہ وحدہ
 لا شریک لہ اسکے لئے بہشت واجب ہو اور اسی کتاب میں جناب امام جعفر صادق سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت نے
 کہ جو شخص ختم کرے اپنی روزے کو ساتھ قول صالح یا عمل صالح کے تو حق تعالیٰ اسکی روزے کو قبول فرمائے گا
 گو کون نے عرض کی کہ یا بن رسول اللہ قول صالح کیا ہے فرمایا کہ گواہی دینا اس بات کی کہ جو جو حق کوئی نہیں
 مگر اللہ اور عمل صالح فطرہ کا نالنا ہے اور اسی کتاب میں مروی ہے کہ جناب پیغمبر خدا نے فرمایا کہ کیا خبر ہے اس شخص کی
 جیسے حق تعالیٰ نے توحید سے انعام فرمایا ہو مگر بہشت و اسی طرح فرمایا آنحضرت نے کہ لا الہ الا اللہ حق تعالیٰ
 کے نزدیک بہت بڑا کلمہ ہے جو شخص اس کلمہ کو بصدق دل کو بگاؤہ مستوجب بہشت ہو گا اور جو اسے جھوٹ
 کہیگا یعنی فقط بطور اقرار زبانی کہیگا تو اسکے باعث سے مال و خون اسکا دنیا میں محفوظ رہیگا لیکن آخرت میں
 گھر اسکا آتش جہنم ہو گا اور اسی کتاب میں ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا نے کہ جو شخص رات کی گھڑیوں میں سے کسی گھڑی میں
 لا الہ الا اللہ کہے تو جو اسکے نامہ عمل میں گناہ ہوں وہ محو ہو جاتے ہیں اور اسی کتاب میں ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ حق تعالیٰ نے ایک عمو یا قوت سرخ کا خلق فرمایا ہے کہ سر اسکا زیر عرش ہے اور سفلہ اسکا
 ساتویں زمین کے نیچے مچھلی کے پیٹھ پر ہے جس وقت بندہ لا الہ الا اللہ کہتا ہے تو عرش الہی تعالیٰ ہوا و زمین
 اور مچھلی دونو حرکت میں آتے ہیں اسوقت حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس عرش ساکن ہو وہ عرض کرتا ہے کہ خداوند زمین
 کیونکر ساکن ہوں کہ ابھی تو نے لا الہ الا اللہ کہنے والے کو بخشا نہیں اسوقت حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس کا بن
 سموات گواہ رہو کہ میں نے بخشا اس کلمہ کے کہنے والے کو اور اسی کتاب میں منقول ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ اللہ جل جلالہ فرماتا ہے کہ لا الہ الا اللہ میرا قلعہ ہے پس جو شخص اس میں داخل ہوا وہ میرے عذاب سے مامون ہوا اور
 اسی کتاب میں ہے کہ جناب امام رضا نے بحوالہ سند اپنے آبا سے طابہرین علیہم السلام کے فرمایا کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ تحقیق میں ہوں اللہ اور کوئی اور لائق پرستش میرے سوا نہیں پس چاہئے کہ میری
 عبادت کرو اور جو شخص کہے ایگاتم میں سے اس طرح کہ بصدق دل گواہی دی ہوگی اس بات کی کہ لا الہ الا اللہ وہ میرے
 قلعہ میں داخل ہو گا اور جو میرے قلعہ میں داخل ہو گا وہ میرے عذاب سے مامون ہو گا اور اسی کتاب میں اسحق بن
 راہویہ سے منقول ہے کہ کہا اُس نے کہ جب جناب امام رضا کو مامون شید ملعون نے بلایا اور حضرت نیشاپور میں تشریف
 لائے جب نیشاپور سے بھی ارادہ تشریف لیجا نیکا مامون پاس فرمایا تو صحابہ حدیث حضرت کی خدمت میں
 حاضر ہوئے اور عرض کی کہ یہ فرزند رسول آپ سفر فرماتے ہیں اور کوئی بات ایسی فرمائی کہ جسکے ذریعہ سے ہم آپ کے
 استفادہ کرتے اسوقت باوجود اسکے کہ حضرت عماری میں بیٹھ چکے تھے لیکن سہل قدس باہر نکال کر فرمایا کہ میں نے اپنے والد
 بزرگوار موسیٰ بن جعفر سے سنا کہ وہ فرماتے تھے کہ میں نے اپنے پدر بزرگوار جعفر بن محمد سے سنا اور انھوں نے اپنے با

محمد بن علی سے سنا کہ انھوں نے فرمایا کہ میں اپنے پدر بزرگوار علی بن ابی طالب سے کہہ انھوں نے حسین بن علی سے
 اور انھوں نے علی بن ابی طالب سے اور کہا انھوں نے کہ میں نے پیغمبر خدا سے اور کہا انھوں نے کہ میں نے جبریل سے سنا
 کہ کہا انھوں نے کہ میں نے خدا سے سنا کہ لا الہ الا اللہ میرا قلعہ ہے اور جو میرا قلعہ میں داخل ہوا اسے میرے
 عذاب سے مان پائی جب یہ فرمایا چلے تو حضرت کا اونٹ بڑا زمین پر پڑا حضرت نے ہم سب کو پکار کر فرمایا کہ لکن
 بشرطہا و شرطہا و انما من شرطہا یعنی لا الہ الا اللہ کا کہنا بشرطہا کے چاہئے اور میں بعض ان شرط سے ہوں
 مگر او اس رشاد سے یہ ہوگی کہ حضرت نے فرمایا کہ توحید بلا اقرار نبوت و امامت مفید نہیں و امامت میں بھی فیصلہ
 تکمیل ائمہ و زوہ عشر ضروری ہے ہر امام کا اقرار امامت چاہئے اور یہ شرط ہیں بجا بعض شرط سے سکے میں ہو
 یعنی میری امامت کا اقرار بھی ایک شرط ان شرط سے ہے اور ضرورت اس تخصیص کی عجب نہیں یہ ہو کہ چونکہ بعض
 صحابی امام موسی کاظم نے بطبع مال جناب امام رضا کے امامت سے اور انتقال جناب امام موسی کاظم سے انکار
 کیا تھا اسلئے حضرت نے کہ حجت خدا تھے اعلان فرمایا کہ ہر امام وقت کا اقرار شرط ہے میرا بھی اقرار امامت شرط ہے
 بدون اس کے توحید ناقص ہے اور اسی کتاب میں جناب ابی زرہ رحمۃ اللہ سے مروی ہے کہ کہا انھوں نے کہ میں ایک
 گھر سے نکلا دیکھا میں نے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لے جاتے ہیں کوئی آپ کے ساتھ نہیں ہو میں نے
 گمان کیا کہ شاید حضرت کو منظر ہو کہ کوئی ساتھ آئے یہ خیال کر کے میں چاندنی میں دو دروازہ چلنے لگا
 اس میں حضرت نے پھر کر مجھے بلا خوف فرمایا اور پوچھا کہ یہ کون ہو میں نے عرض کی کہ ابو زرہ جو خدا مجھے تم پر سے قربان کر
 فرمایا کہ باز قریب آجسب رشاد میں ایک ساعت تک حضرت کے ہمراہ راہ چلا بعد اسکے فرمایا کہ تو یہاں بیٹھ جاؤ
 ایک میں پر کہ برابر تھی اور گرد اسکے پتھر جمع تھے مجھے بٹھایا اور فرمایا کہ بیٹھا رہ جب تک کہ میں پھر کر تیرے پاس نہ
 اور خود زمین پر کہ پتھر سیاہ آئین زیادہ تھے تشریف لیچلتے تھوڑی دیر میں ہر قدر دور تشریف لیگئے کہ میری آنکھ
 سے غائب ہو گئے بہت دیر تک میں بیٹھا رہا ناگاہ سنا میں نے حضرت کی آواز کو اور دیکھا کہ تشریف لاتے ہیں
 یہ فرماتے آتے ہیں کہ وان نہاد وان سرق یعنی اگر چیز ناکرے اور اگر چوری کرے جناب ابو زرہ فرماتے ہیں کہ جب
 تشریف لائے تو مجھے صبر نہ آیا میں نے عرض کیا کہ پیغمبر خدا مجھے خلاپ پر سے قربان کرے فرمائیے کہ جانب حق
 آپ کہیں سے کلام فرماتے تھے کیونکہ میں نے سنا ایک شخص کی آواز کو کہ اچا کچھ جواب دیتا تھا حضرت نے فرمایا کہ اچا
 جبریل زمین حرہ کی طرف سے میرے پاس آئے اور کہا کہ انبی امت کو بشارت دو کہ جو مرجائے اس طرح کہ
 حق تعالیٰ کا سیکو شریک نہ دے وہ داخل بہشت ہو گا فرمایا کہ میں نے کہا کہ جبریل اگر چیز ناکرے اور اگر چہ
 چوری کرے اس کے جواب میں جبریل نے کہا کہ ہاں اگر چہ شراب کیون نہ پئے واضح ہوا کہ ایسے الفاظ جابجا
 احادیث میں و بھی واقع ہوئے ہیں و رد مخالف قرآن و احادیث کے ہیں جنہیں ان معاصی کے عذاب کی

تصریح ہو لیکن بتبریر معلوم ہوتا ہو کہ اسکی توفیق اس طرح کیجائے کہ مراد توحید کے ساتھ ان معاصی کے مفہوم ہو کہ
یہ نہیں ہو کہ پھر یہ معاصی معاصی نہیں ہوتے یا انکا ضرر آخرت کے لئے بسبب توحید کے موثر نہیں ہوتا بلکہ مراد
یہ ہو کہ حق تعالیٰ موحّدین کو اگرچہ اُن سے یہ معاصی بھی ہو جائیں لیکن انھیں یہ بکرت توحید تو بہ کی ان معاصی سے
توفیق قبل موت عطا فرماتا ہو جسکے باعث سے وہ رستگاراوردخل بہشت ہوتے ہیں اسی طرح جہان جہان سے
الفاظ وارد ہوتے ہیں کہ فی ضرورت اور اُسی کتاب میں ہو کہ فرمایا جناب امام جعفر صادق نے کہ جو شخص باخلاص
لا الہ الا اللہ کہے دخل بہشت ہوگا اور اخلاص یہ ہو کہ کلمہ لا الہ الا اللہ باز رکھے اپنے کہنے والے کو ان چیزوں سے
جنکو خدا نے حرام فرمایا ہو اور اُسی کتاب میں یاد بن ارقم سے مروی ہو کہ کما اُسنے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
کہ جو شخص لا الہ الا اللہ کو باخلاص قلب کہے بہشت میں داخل ہوگا اور اخلاص یہ ہو کہ لا الہ الا اللہ اُسے جائز و مانع
اُن چیزوں سے جسے خدا نے حرام کیا ہو اور اُسی کتاب میں ہو کہ جناب امیر نے فرمایا کہ سنا میں نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
وآلہ سے کہ فرماتے تھے تفسیر قل جواہر الاخوان الاخوان میں کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ ہمیں خبر اُس شخص کی
جس پر نیلے انعام توحید فرمایا ہو مگر حجت اور اُسی کتاب میں ہو کہ پیغمبر خدا نے فرمایا کہ جو شخص مر جائے وروہ جانتا ہو
کہ خدا حق ہو وہ بہشت میں داخل ہوگا اور اُسی کتاب میں بن عباس سے مروی ہو کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
وآلہ نے کہ قسم ہر اسکی جس نے مجھے بشارت بحق دینے کو بھیجا ہو یہ کہ حق تعالیٰ موت ہر ایک سے کبھی عذاب نہ کرے گا
اور اہل توحید شفاعت کریں گے اور شفاعت کئے جائیں گے بعد اُسکے فرمایا انحضرت نے کہ جب روز قیامت ہوگا
تو حق تعالیٰ ایک قوم کو کہ انکے اعمال دنیا میں بد ہونگے حکم فرمائے گا کہ انھیں جہنم میں داخل کرو سو وقت وہ عرض کریں گے
کہ اے پروردگار ہمارے تو کیونکر ہو گا کہ میں بھجوا تا ہر ہم تو دنیا میں تجھے بہ گانگی یاد کرتے تھے اور کس طرح تو ان سے
زبانیں ہماری جلائیگا حالانکہ وہ ہمیشہ تیرے اقرار توحید کے ساتھ گویا رہی تھیں و کس طرح دلوں کو ہمارے
جلائیگا حالانکہ ہمیں ہمیشہ لا الہ الا اللہ کا اعتقاد رہتا تھا اور کیونکر ہمارے منہ کو جلائیگا حالانکہ ہم اُسے خاک پر پڑے
سجدے کے لئے رکھ چکے ہیں و کیونکر ہمارے ہاتھوں کو جلائیگا حالانکہ انھیں تیری دعا کے لئے اٹھایا کرتے تھے
سو وقت حق تعالیٰ ارشاد فرمائے گا کہ اے نبی میرے تمہارے اعمال دنیا میں بد تھے اسلئے خبر تمہاری جہنم سو وقت وہ
عرض کریں گے کہ اے پروردگار ہمارے تیرے عفو زیادہ ہو یا گناہ ہمارے زیادہ ہیں حق تعالیٰ فرمائے گا کہ عفو میرا زیادہ ہو
پھر وہ عرض کریں گے کہ تیری رحمت وسیع تر ہو یا گناہ ہمارے حق تعالیٰ فرمائے گا کہ بلکہ رحمت میری وسیع ہو بعد اُسکے وہ
عرض کریں گے کہ ہمارا اقرار تیری توحید کا بڑا ہو یا گناہ ہمارے بڑے ہیں حق تعالیٰ فرمائے گا کہ تمہارا میری توحید کے لئے
مقرر ہونا بڑا ہو سو وقت وہ عرض کریں گے کہ اے پروردگار ہمارے اب چاہئے کہ تیری عفو رحمت ایسی رحمت جو ہر شے کے
واسطے وسیع ہو ہمارے واسطے بھی وسعت دے سو وقت حق تعالیٰ فرمائے گا کہ اے ملائکہ قسم ہر اپنے غرت و جلال کی

بنیے کسی خلق کو پیدا نہیں کیا جو میرے نزدیک محبوب تر اُن سے ہو جو میری توحید کے اقرار کرنے والے ہیں اور کوئی
 لائق پرستش میرے سوا نہیں ہو اور میرے اوپر یہ حق ہو کہ اپنے اہل توحید کو آگ میں بھیج دوں اور میرے بندوں کو
 بہشت میں اور اُسی کتاب میں ہو کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا کہ جو مر جائے اور شریک خدا کسی چیز کو
 کیا ہو خواہ اُسے نیکی کی ہو یا بدی دخل بہشت ہو گا اور اُسی کتاب میں ہو کہ فرمایا جناب امام جعفر صادقؑ نے کہ جو
 شخص تومرتبہ لا الہ الا اللہ کہے وہ اُس روز اپنے عمل میں سب سے افضل ہو گا مگر اس شخص سے جس نے اس سے
 زیادہ کہا ہو اور اُسی کتاب میں جناب امام جعفر صادقؑ سے منقول ہو کہ جو دیکو کہے استھدا ان لا الہ الا اللہ
 وحده لا شریک له الہا واحد احد احمدا لم یکن صاحبہ ولا ولد انا توحی تعالیٰ چل پنج ہزار ہزار نیکی کے
 لئے لکھتا ہو اور چل پنج ہزار ہزار بدی اُس سے محو کرتا ہو اور بلند کرے گا بہشت میں چل پنج ہزار ہزار درجہ اُس کے لئے
 اور ہو گا مثل اُس کے جو قرآن شریف کو دس بار پڑھے اور بنا کرے گا خدا گھر واسطے اُس کے بیچ بہشت کے فصل
 تومرتبہ پنج بیان اُن دلیلوں کے جو خدا کے وجود پر دلالت کرتی ہیں اور یہ استدلال کئے
 طریق سے ہو سکتا ہو پہلا طریق استدلال کا وجود صانع پر وہ ہو کہ وجود آثار سے یقین اور علم جو دہو شکار حاصل
 کرتے ہیں اور یہ بہت سہل اور صاف و رہنمائی علم بدیہی کے ہو اور اُس کا حال یہ ہو کہ آدمی ہر موجود کو دو طرح جان
 سکتا ہو ایک یہ کہ وہ موجود لائق اُس کے ہو کہ جو اس ظاہرہ انسانی اُسے ادراک کر سکیں ایسے موجود کا
 علم یقین اُس کے دیکھنے اور سُننے اور سونگھنے اور چکھنے اور چھونے سے حاصل ہوتا ہو اور ایسے جاننے کو بدیہی
 کہتے ہیں اور جو ایسا نہ ہو تو اُس کے وجود کا علم یقین اُس کے آثار و علامات کے جاننے سے جو اُس کے وجود پر دلالت دیتے
 ہوں اور لائق حساس و ادراک کے ہوں حاصل ہوتا ہو مثلاً بدن انسان کو دیکھ کر اور چھو کر جانتے اور پہچانتے
 ہیں اور وجود روح پر استدلال حیات بدن سے کرتے ہیں و جب تک انسان زندہ ہو تو بالیقین جانتے ہیں
 کہ روح حیوانی زمین پر اسی طرح چونکہ صانع عالم کہ واحد بلا شریک منتہی سے ہو کہ مثل انہی مخلوقات کے
 محسوس ہو جس ظاہرہ انسانیہ یا کہ ذات انسانی معقول و مدبرک با دراکات عقول بشریہ ہو سکے اس لئے اُس کے جاننے
 اور پہچانتے کو اس بہترین ہر طالب معرفت غور و فکر اُس کی مخلوقات و انواع بدائع حکمت و اصناف
 و فائق صنعت میں اُس کے کرے اور اُسے جاننے اور پہچاننے کہ یہ مخلوقات کثیر مشتمل اور انتظام و منافع و حکمت کے
 کبھی بدون پیدا کرنے والے کے کہ عالم حکیم قادر ہو خود بخود موجود نہیں ہو سکتی جالینوس نے ایک کتاب
 منافع الاعضاء میں فقط اعضائے انسانی کی چار ہزار منفعت لکھی ہر یہ ایک مخلوق نے اپنے علم کے موافق
 ایک مخلوق کے اعضا کا حال لکھا ہو اسی طرح قیاس کرنا چاہئے کہ جملہ مخلوقات کی خلقت میں کس قدر حکمت و
 مصالح و منافع ہوں گے کہ عقل انسانی اُسے ادراک میں بھی عاجز ہو خلقت آسمان زمین و آفتاب ماہتاب ستارہ

بیشمار و بادیائے مختلف و ابرہائے گوناگون و باران و ببار و کوہسار و اقسام حیوانات و انواع معادن و نباتات و قلمون و خلقت بدن و روح و فادہ حیات و غالب کرنا سب پر موت کا کیا کم آثار وجود حکمت و قدرت ہیں کہ اس سے یقین جو صانع قادر حکیم حاصل کیا جائے جو شخص صاحب عقل ہو کر ادنیٰ غور کرے وہ بخوبی جانے لگا کہ یہ خود بخود نہیں ہوے بلکہ کسی نے انھیں پیدا کیا ہو اور جس نے انھیں پیدا کیا ہو وہ مثل انکے نہیں ہو بلکہ کمال بالذات ہو اور کوئی نقص اسکی ذات صفات میں نہیں ہو اور یہ طریق عام ہو کہ سب مخلوقات کو شامل ہو اب استدلال آثار خاصہ سے کہ جو مذکور ہیں کتابوں میں اور صادقین علیہم السلام نے انھیں بمقام ہدایت و آلہ خدا شناسی طالبین کو تعلیم فرمایا ہو جو وہ چند مذکور ہوتے ہیں و جہ اول اور وہ کیسی جیہ اور ظاہر ہو جو خدا نے فرمایا ہو ان فی خلق السموات والارض و اختلاف الليل والنهار والفلک التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما ازل الله من السماء من ماء فاجل فیہ الارض بعد موتها وبث فیہا من کل دابة وتصريف الرياح والسموات المستویات لیسما و الارض لیسما یقولون حال معنی اس یہ دانی ہدایہ کے یہ ہیں تحقیق کہ پیدا کرنے میں آسمانوں کے اور طبقات میں کے اس طرح سے کہ نہ ستون ہو جو سکے بوجھ کو اٹھائے ورنہ کوئی علاقہ جس سے لشک کر رہے ہو کرنے سے بچے بلکہ محض اپنی قدرت کاملہ سے اسے قائم کیا ہو اور اپنے نوٹدی غلاموں کو انہیں جگہ دی ہو پس یہ آسمان ہر اسکی دست قدرت میں منبر گرفتاروں کے ہیں میں پاؤں کے نیچے انکے فرش بچھایا ہو اور آسمان انکے سروں پر اس طرح گھیرے ہو کہ کہیں اس سے چارہ و گریز نہیں جس طرف جائیں وہ موجود ہو مثل قول شاعر
 ۱۔ ہر گاہ کہ گذشتیم آسمان پیدا است * ہر طرح اختیار خدا کو ہر جب چاہے آسمان کو گرا کر اور زمین کو شقی کر کے اپنے گرفتاروں کو ہلاک کر دے اور بعض آسمانوں میں آفتاب خشان کو پیدا کیا اور قرار دیا اور روشنی کو اسکی ستارہ پر غالب کیا تاکہ اسکی روشنی میں بندے اسکے راہ چلین تحصیل حاجات دنیا و آخرت میں سعی کریں و بعض آسمانوں میں ماہ تابان کو خلق کیا کہ وہ شب و رات میں روشنی کا فائدہ بخشا ہو اور رات کو خلق کیا اسلئے کہ جو بندے دلوں کو و قلوب بسبب کثرت کار و مشقت پہنچیں اسکے عوض میں رات کو آرام کریں و رات دن ہمیشہ مختلف ہوتے رہیں اس طرح کہ کبھی دن چھوٹا ہو تا ہر رات بڑھتی کبھی رات چھوٹی ہوتی ہو دن بڑھتا ہر سی طرح اسکی عجائب صنعت سے ہر کہ سال میں کثرت مقام پر چوکہ زمین کی چار فصلیں ہوتی ہیں خریف بیج صیف و شتا اور کسی جگہ ایک سال میں ہوتی ہیں یعنی فصل دو بار ہوتی ہو جیسا کہ حال ان معنوں کا ہو جو خط استوا سے قریب ہیں و فصل میں تھے آثار اور اشجار و آثار و فواکہ و ازہار مخصوص ساتھ اس فصل کے پیدا ہوتی ہیں و ایک فصل دوسری فصل کے مرنے کے دفع کرتی ہو جس سے کیا کیا حکمتیں و قدرتیں اسکی ظاہر ہوتی ہیں و عجائب صنعت سے اسکی شقیان و جہاز ہیں کہ پانی پر چلتی ہیں و پانی کھانا کچھ غذا اپنے لئے نہیں چاہتے نہ فقط بذریعہ ہوا کے ٹھوڑے زمانے میں پرمختی

راہین طلی کرتی ہیں و اگر ہوا چلنے سے رہ جائے یا مخالف ہو تو قوت شہری سے دریائے ذخائر میں ہرگز نہ
نہیں کر سکتیں و غرائب صفت سے خدا کے یہ ہر کہ آسمان سے پانی کو قطرہ قطرہ کر کے برساتا ہے تاکہ فائدہ عام ہو
کیونکہ اگر الکیا کر پڑتا تو اسباب معیشت کی بربادی ہو جاتی یا اگر لبر لبر برستا تو کس قدر اذیت ہوتی اب کیا خوب
اس کا انتظام فرمایا ہے کہ پہلے گرمی ہوتی ہے بعد اسکے ابر آتا ہے جس سے سب خبردار ہوتے ہیں و جن جن خیر و نیکو پانی
مفید منضر اسے محفوظ کرتے ہیں بعد اسکے برستا ہے اور زمین پر ان کو آباد کرتا ہے نباتات و اشجار و کشتزار کو
سرسبز و شاداب کرتا ہے اور اسی طرح اصناف حیوانات کو کہ ہر ایک میں فوائد و منافع جدا جدا ہیں میں میں خلق فرمایا
اور ہوا کو آسمان زمین کے درمیان میں ہر جہت سے حرکتی ہے اور تاثرات مختلفہ نصیب عطا فرمائی ہیں کہ
جسم تربیت ہر قسم کے دانہ کی اور پختگی پھلون کی اور منافع بیشمار اس سے حاصل ہوتے ہیں اور ان سب سے جو جو
کہ غور و فکر کریں انہی عقول سے کس قدر واضح و بلیغ جو د صانع کی اور اسکے علم قدرت کی حال ہوتی ہیں جو وہ
یہ کہ تفسیر جناب ہم سخن سکر تے میں منقول ہے کہ ایک شخص نے جناب صادق سے پوچھا کہ یا بن رسول اللہ مجھے
دینا فرمائی کہ خدا کون ہے کیونکہ مجھے اہل جہل کی باتوں نے بہت متحیر کیا ہے حضرت نے فرمایا کہ اے بندہ خدا
تو کبھی کبھی پر سواری ہوا ہے اسے عرض کیا کہ ہاں فرمایا کہ کبھی ترستی کبھی ایسے مقام پر ٹوٹی ہو کہ جہاں نہ دوسری ہی
کہ تو سپر سوار ہو کر نجات پائے نہ کوئی پیر نے والا ہو کہ تجھے اپنے ساتھ دریا سے نکال لیجائے نہ کوئی تختہ ہو کہ اسی پر بیٹھ کر
جان بچائے عرض کیا اُس نے کہ ہاں فرمایا کہ آیا ایسے حال میں ترا دل کسی کی طرف رجوع کرتا تھا کہ کوئی قادر ہو کہ
ہیں و رطہ ہلاکت سے تجھے چھوڑا دے اُس نے کہا ہاں فرمایا کہ بس ہی خدا جو ہر کی طرف دل ایسے حال میں تیر رجوع لایا
تھا اور وہ قادر ہے نجات دینے پر سو وقت کہ جب کوئی نجات دینے والا نہ ہو و ہی فریاد رسی پر قادر ہے سو وقت جب
کوئی فریاد کو پہنچنے والا نہ ہو اس سے اثبات جو د صانع اور قدرت اس کی دونوں باکمل جہت ثابت ہوتی ہیں اور
اسی کی طرف حق تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے اپنے قول میں اَمَّا نَحْنُ بِمُتَحَبِّبِ الْمُظْطَرِّ لَآ اَدَاةَ وَ يَكْشِفُ السُّعْمَ
و جبہ سو ہم وہ یہ کہ جناب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام نے بعض خطبوں میں فرمایا ہے اور چونکہ مانع کلام
ہو کہ مانع تکلم سے صادر ہوا ہے لہذا پہلے اسے نقل کر کے بعد اسکے ترجمہ کیا ہو گا و لو فسرنا فی عظیم القدر و عظیم
النعمة لرجعوا الی الطريق و خافوا عذاب الحریق و لكن القلب علیلة و الا بصار مدخولة لا تنظر ان اصغیر
ما خلق کیف احکم خلقه و اتقن ترکیبه و فلق له السمع و البصر و سقى له العظم و البشر و انظر الی الاملة
فی صغر جثتها و لطافة هیأتها لکاد تنال بلخط البصر و لا بمستدرک الفکر کیف دبت علی رضها
و صب علی رزقها تنقل الحجة الی حجرها و تعد لها فی سفر ما تجتمع فی حرها لبرد ما کونی و مردها لصدورها
مکفولة مرزوقه و فقها لا یفعلها المنان فلا یحرمها الذی ان ولوفی القضاء الیاس و الحجر الجاس

لو فکرت فی بحاری کلها و فی علوها و سفلیها و مافی البحر من شرا سیف بطنها و مافی الارض من عینها و اذنها
لقضیت من خلقها عجبا و لقوت من وصفها تعباً فغالی الذی اقامها علی قوائمها و بناها علی دعائمها
لو انک راہ فی فطرها فاطرہ لم یبینه علی خلقها قادر حاصل معنی اس کلام جو نظام کے یہاں کہ اگر شکل و صانع
مدبر اور کافران خالق و قدر خدا کی قدرت کاملہ میں فکر کریں تو راہ راست پر امین جو زمین کی ملک سے جو جلائے
والی ہو زمین کی لکڑی لکڑی یا کھجور یا پانی سے بیمار میں اور بنیائی انکے آنکھوں کی نا فہمی سے معیوب صنوع
اتنی میں مل کیوں نہیں کرتے اور بہت چھوٹی مخلوق اسکی جو مورچہ ہو زمین فکر کریں نہیں کرتے کہ خدا نے
اسکی خلقت کو کیسا محکم فرمایا ہو انکھ کان انکھ بھی دئے ہیں اور پوست کو انکے بھی بالائے استخوان نازک نیچا پر
سے دیکھو کہ انکا بدن کتنا چھوٹا ہو اور ہیئت نازک اسکی کتنی لطیف و صغیر کہ بند و پیوند اسکے کچھنے والے کو
دیکھائی نہیں دیتے یہ کیوں نکر زمین پر راہ چلتے ہو اور روزی کے حال کرنے کو ہر طرف دوڑتی ہو اور جو دانہ کہ پانی کو
اسے اپنے سوراخ میں لیجاتی ہو اور جو مقام لائق ہو زمین کتنی ہو جڑے کا نوشگر می میں جو تیار کرتی ہو اور سامان
تنگی کافر خنی میں کرتی ہو اور حق تعالیٰ اسکی روزی کا بھی قلیل ہو انکے موافق اسے بھی روزی ہو نیچا تا ہو اور اپنے
انعام عام سے اسے بھی محروم نہیں کھتا اور اپنے لطف بے دریغ سے اسے بھی بے نصیب نہیں چھوٹا اگر سچے بند
میں بسر کرے یا زمین سنگ لائح میں طن پکڑے لگا اسکے مجاری آب طعام میں فکر کرو اور سر پائے وجود کو انکے
جہان جہان سستی بلندی ہو تباہل دیکھو و اطراف استخوان پلو کو انکے جو پیٹ پر اسکے آئے ہیں فطر کرو اور انکے
انکھ کان کو جو انکے سر میں ہیں ملاحظہ کرو تو یقیناً خلقت بدیع سے انکے تعجب ہو گا اور انکے ضعف غائب ہوا کے
بیان سے عاجز آؤ گے پس بزرگ ہو وہ خدا جسے انکو اسکے پاور پر قائم کیا اور اسکے قیام جتہ کے لئے ستون حق انکے
اٹھانے کے بنائے اور ان غرائب کے ساتھ پیدا کرنے میں کوئی شریک نہیں کھتا ہو اور اس کیب اعضا و ترتیب
اشکال میں اسے کسی سے مدد نہیں چاہی و لو قدرت فی مذاہب فکرک لیسلم غایاۃ ما دلتک الذلالۃ
الاعلیٰ ان فاطر النخلۃ هو فاطر النخلۃ لدقیق تفصیل کل شیء و غامض اختلاف کل شیء و ما الجلیل
واللطیف و الثقیل و الخفیف و القوی و الضعیف فی خلقہ الاسواء و کذلک السماء و الهواء
و الدیاح و الماء فانظر الی الشمس و القمر و النبات و الشجر و الماء و الحجر و اختلاف هذا البیل و التھلک
و تفرع هذه البحار و کثرة هذه الجبال و طول هذه القلال و تفرق هذه اللغات و الالسن المختلفة
فالویل لمن انکر المقدر و محمد المدبر نعموا انہم کالبنات ما لہم زراع و لا اختلاف صوہم صا
لہم لیجوا الی حجة فیما ادعوا و لا تحقیق ما دعوا و هل یكون بناء من غیر بان او جسا بته
من غیر جان او حقیقہ فکر و کوشش بذریعہ ہم و عقل کیجائے اس میں کہ نہایت بدیع صنع اتنی ملک ہو زمین

کوئی ایسا مجھے راہ نہ دکھائیگا مگر اسی کی کفایت ہو چکا ہے چھوٹے ہونے کے ساتھ اسکے اور خالق درخت خرم کا
 اس بزرگی کے ساتھ اسکے ایک ہی اور پیدا کرنے والا سب چیزوں کا کہ رنگ و شکل اور اعراض و احوال میں مختلف
 متفاوت ہیں سو ایک کے اور زمین پر اور اسکی قدرت کے آگے پیدا کرنا دشوار چیزوں کا آسان ہے اور قوی
 ضعیف و خفیف و گران یک سان ہے اسی زمین اسکے قبضہ قدرت و شہادت میں ہیں و عناصر و موالید اسکے
 ارادہ و تقدیر کے محکوم ہیں چشم بصیرت کو اپنے نگار و ادیکم طرف آفتاب کے اور ماہتاب کے اور گھانس کے اور
 درخت کے اور پانی کے اور پتھر کے اور نظر کر طرف رات کے اور دن کے اور جاری ہونے کو دریاؤں کے اور کثرت
 پہاڑوں کی اور بلندی انکی چوٹیوں کی اور دیکھ کہ استعداد لغات کے صنف ہیں و زبانیں مختلف ہیں کیونکہ
 آفتاب ماہتاب اس صفائی اور روشنی کے ساتھ جو ٹھنیں عطا فرمائی ہے گو اسی دیتے ہیں کمال قدرت پر اس
 قدیم کے اور اشجار و نباتات اس تروتازگی سے جو انھیں بخشی ہے و آلات کرتے ہیں جو دو وحدت پر اس صانع
 حکیم کے اسی طرح پتھر کا ساکن ہونا اور پانی کا مضطرب ہونا اور زمین کا آرام اور دواب کی حرکت و تحلیلاً
 لیل و نهار و ظاہر و باطن کا اور دریاؤں کا اور کثرت پہاڑوں کی اور بڑا ہونا انکی چوٹیوں کا اور اختلاف
 لغات و تفاوت طبائع اور عادات لائل ظاہرہ ہیں جو صانع اور قدرت کاملہ پر اسکے اور بڑا ہونے باطن
 اور وحدت موجود و حکمت شاملہ پر اسکے پس وائے سپر موجود ایسے قادر و مقدر کے ہونے سے انکار کرے اور
 ایسے حکیم بدبر کا اعتراف نہ کرے زنا و گمان کرتے ہیں کہ سب موجودات حکم نباتات میں ہیں کہ بدون کاشت
 و تخم نیری زمین سے پیدا ہوتے ہیں انکے خلاف صور و اشکال کو کوئی صانع درکار نہیں ہے اور تبدیل اعراض
 احوال کو انکے کوئی فاعل ضرور نہیں ہے حال انکے اس عوسے میں کسی حجت عقلی اور دلیل نقلی سے متسک نہیں کرتے
 اور بے ناطق اس کلمہ قبیح کو زبان پر لاتے ہیں یا جائز ہے کہ کوئی مکان عمارت بدون بنانے والے کے بن جائے اور
 کوئی کام بے اسکے کرنے والے کے ہو جائے پوشیدہ رہے کہ یہ دلیل مثبتین الہ کے بہت عمدہ و ضبوط و صحیح ہے کہ
 کوئی معلول بدون علت و اسی طرح کوئی موجود بدون موجود ممکن نہیں ہے کہ حاصل ہو اور اسی سے ثابت کرتے
 ہیں کہ یہ عالم کبیر کہ جس میں مخلوقات کثیرہ مختلف اصناف و مختلف الاشکال موجود ہیں بالضرور اسکے لئے
 بھی کوئی پیدا کرنے والا چاہئے اور وہی خدا ہے اور اس دلیل کو جملہ مثبتین نے اختیار کیا ہے اور سب اسکی
 صحت متفق ہیں بلکہ اس شمل سے جو علم حاصل ہوتا ہے شک و شبہ بدیہی کے جانتے ہیں کیونکہ بدیہی وہ ہے جو
 جو اس ظاہرہ انسانی مدبرک ہو اور اس طریقہ استدلال سے اگرچہ موجود عالم مدبرک جو اس ظاہرہ میں ہوتا
 لیکن اکثر مخلوقات اسکے جو سکے معلول ہیں و دلالت ظاہرہ پر پیدا کرنے والے پر کرتے ہیں مدبرک جو اس ظاہرہ
 ہوتے ہیں و روہ اس کثرت کے ساتھ ہیں کہ ادراک کرتے کرتے یقیناً اس مرتبہ کو انکے پیدا کرنے والے کا

بہم پہنچتا ہو کہ گویا جو اس ظاہر سے دیکھا لیکن زنا و قہر نے کہ جو کوئی دین نہیں رکھتے جب دیکھا کہ اس سلسلے سے مشقین آگے دو حدین نے مجھ کو کیا اب بخیر اقرار ہو میت بن نہیں پڑتا اور زمین مطیع ہوتا پڑتا ہوا و خلاف ازادی لازم آتا ہوا اس لئے انکے مقابلہ میں جو الہ شاہدہ ظاہر بل جوع دلیل مسوئے عقلی نقالی کیا کہ وجود عالم کا اعتقاد و اقرار ضروری نہیں ہے کیونکہ ہم یہ کہتے ہیں کہ تمام عالم کا حال مثل نباتات کے سمجھنا چاہئے کہ جو بخود پیدا ہوتے ہیں جنگل میں کس نے کاشت کی اور جیسا نباتات و اشجار کے اختلاف اشکال و صورت کے لئے کوئی صانع و مصور ضرور زمین پر اسی طرح جملہ مخلوقات کا حال سمجھنا چاہئے اور واقع میں یہ کہ یہ انکی نامہمی سے ہے کیونکہ یہ مسئلہ کہ وجود معلول و آثار کا وجود علت موثر پر دلالت قطع کرتا ہے مسئلہ علم علی کا ہر جہان علت معلول سے اور حقائق اشیا سے بحث کرتے ہیں اور یہ کہ اکثر نباتات و اشجار محتاج کاشت کاری نہیں ہیں خود رو ہیں مسئلہ علم فلاح کا ہوا و فلاحت باحث حقائق اشیا سے نہیں ہے بلکہ جو کچھ زمین مذکور ہو وہ از قبیل تجارتی یا اعمال ہیں یہ بات علم فلاح کی ہے کہ گندم جو بخود بدون کاشت کے پیدا نہیں ہوتے بخلاف گیہا ہ موتہ کے یا گیہا ہ بندر کے کہ وہ محتاج کاشت کے نہیں خود جب پانی برستا ہو یا کسی طرح زمین تر اور ملائم ہوتی ہے تو یہ نباتات پیدا ہوتے ہیں اور سبب اسکا یہ ہے کہ ترکیب گندم جو بخود کی مضبوط نہیں ہے اور اسی طرح جڑ انکی دراز و سخت نہیں ہے کہ زمین کے اندر رہ جائے یا دانہ بعد روئے زمین میں ہ جائے بلکہ انکا دانہ اول تو سبب اس کے کہ غذائے حیوان ہو رہے نہیں پاتا اور اگر رہ بھی جائے تو فاسد ہو جاتا ہ زمین میں لیاقت اسکی نہیں کھتا کہ چھ سال بھر بعد خود نشو کرے اور اسی طرح جڑ بھی اسکی زمین سے نکل آتی ہے اس سبب سے محتاج کاشت ہیں کہ جب پھر کوئی اچھا دانہ زمین کو ملائم کر کے بوئے تو نشو کرے بخلاف ان گیہا ہ و اشجار کے کہ انکی جڑیں مضبوط اور بڑی ہیں ریشہ انکے زمین کے اندر دور تک ہوتے ہیں واسے انکے سخت ہیں کہ فاسد نہیں ہو جاتے وہ زمین کے اندر محفوظ رہتے ہیں جب زمین ملائم ہوتی ہے تو پھر نشو کرتے ہیں زمین دیکھنے میں یہ معلوم ہوا کہ خود بخود پیدا ہوئے حال انکے ایسا نہیں ہے بلکہ موجود صانع عالم نے جیسا کہ انسان کو اور جملہ حیوانات کو پیدا کیا اور انھیں خصوصیات عطا فرمائے کہ کسی کے پیٹ سے بچہ پیدا ہوتا ہو اور کسی کے پیٹ سے ایڑا ہوتا ہو اور اس سے بچہ نکلتا ہو اور اس سے سلسلہ توالد تناسل جاری رہتا ہو اسی طرح نباتات کو بھی پیدا کیا اور انھیں خصوصیات عطا فرمائے کہ کوئی تخم سے پیدا ہوتا ہو کسی کا برگ اسکے شجر کا مودہ ہو کسی کی ٹہر کسی کی شاخ اسکے درخت کی مودہ ہو اس طرح پیدا ہوتا ہو شیوع و فلوک تولد انکا بھی واقع میں بارادہ صانع ہے لیکن اسباب ظاہری اسکے بہت ہوتے ہیں کبھی تولد نباتات اشجار اس طرح ہوتا ہو کہ انسان کے ہوتے ہیں و رنگاتے ہیں جیسا ہوتا ہو کہ طیور و چار پائے ایک جگہ سے انھیں کھا گئے دوسری جگہ صحرا میں جا کر انھیں خواہ بذر لیتے تھے کہ یا دفع فضول کے ازراہ امعا و دفع کرتے ہیں اور تخم

ان نباتات و اشجار کو کہ اپنے بسبب سچے کے بامرانی محفوظ رہے ان حیوانات کے پیٹ میں ہضم ہو سکے اور وہ باستعداد زمین پر تربیت ہو اور اعانت باران حسب ارادہ صانع عالم زمین میں بڑھے اور نشوونما کیا اور پھر وہ اپنے تخم و برگ و شاخ و پل جیسا کہ اس کا خاصہ ہر زمین پر گرتے گرتے اور بڑھتے بڑھتے جنگل کے مرتبہ کو پہنچ گئے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک مقام میں انسان کی سکونت سے آباد تھا اور وہاں ان خون نے باغ و وحش لگائے اور کاشت کی تھی بعد چند سے بامرانی ہر مقام دیون سے خالی ہو گیا اور وہ اشجار و نباتات اپنے دانوں کے اور پتوں کے اور شاخوں کے اور جڑوں کے ذریعہ سے بڑھتے بڑھتے بہت بڑھ گئے اور آثار آبادی انسان کے مکانات عمارت سچے بالکل منہدم و زائل ہو گئے اب جو اسے دیکھتا ہے سو انجیل کے اس کا نام نہیں لے سکتا اب جو زندقی نے یا عالم فلا سفی نے دیکھا تو جو ظاہر تھا اس کی رو سے اس نے کہا کہ یہ سب بے ہونے والے کے پیدا ہوئے اسی طرح ضرورت صانع کی نہیں ہم بھی یونہی پیدا ہوتے ہیں لیکن اگر حقیقت کی طرف رجوع کرتے اور دیکھتے تو صاف معلوم ہوتا کہ جو بات کاشت کرتے سے ہوتی ہے اسی طرح نشوونما اب بھی ہوا ہر غیہ دانہ زمین تک پہنچا اور اسے حق تعالیٰ نے استعداد نشوونما فرمائی اور باران ہوائے حسب احکام اس کے اس کی تربیت کی اور زمین نے غذا دی اس سے یہ برومند ہوا اور جسے اسے نقطہ پر سے اس کی مان کے پیٹ میں مصکون و مشکل فرمایا تھا اسی نے نباتات کو بھی مختلف الاشکال و صورتیں پیدا کیا اس کا یہ اگرناہر طرح نہیں ہو کہ کوئی آلہ ہاتھ میں لیکر بیٹھے اور کاٹ کر صورتیں بنائے اور نقش کرے اور جڑوں کے بلکہ یہ سب کام بارادہ و حکم فرماتا ہے اس لئے زندقی نا فہم کو معلوم نہیں ہوتا اور اگر خود بخود ہوتے تو ان کے باپ کی بھی ضرورت نہ تھی ماننے پوچھنے اپنی کہ بے باپ کے پیدا ہوئے تھے بالجملة اگر اسباب ضروری ہیں تو علت علی بھی ایجاد و فعل میں ضرور ہے اور اگر یہ ضروری ہو تو صانع عالم کا بھی جو ضروری اور ظاہر ہے اور دلیل مثبتین الہیہ بہت صحیح ہے پھر یہ تو یہی ہو کہ بدون اسباب مسبب موجود نہیں ہوتا اسی طرح وجود عالم بدون ایجاد صانع ممکن اور منشاء قول زناد و انکی نا فہمی اور قلت تدبیر قابل التفات نہیں ہے پھر جناب میر علیہ السلام بقیۃ خطبہ سے فرماتے ہیں ولان شئت قلت فی الجراة اخلق لها عینین حمرا وین واسرج لہا حدقتین قمر وین وجعل لہا السم الحتی و فخر لہا الفم السوی وجعل لہا الحس القوی و نایین یوما تقرض و منجلین یوما یقبض یرہبھا الزراع فی زرعہا ولا یستطیعون ذبہا ولا یجتلبیلن یحبسہم حتی ترخ الحریث فی زراعتہا و تقضی منہ شہواتہا و خلقہا کلہ لکیلک اصبعاً مستدقۃ فتبارک اللہ الذی یجدد لہ من فی السموات و الارض طوعاً و کرہاً و یعفہ لہ خدا و وجہاً و تلقی بالطاعة للہ مسلماً و ضعفا و یعلی القیادہ رعباً و خرفاً فالطیر مسخرة لامرہ احضی اعداد الریش منہا و النفس داسرہی قوائمہا حل الشہدی والیس قدر فرانتہا و احضی لبناسہا فہذا غراب و ہذا عقاب و ہذا احمام و ہذا نعام

دعا کل طائر باسمہ و کفل لہ برنقہ و انشا السحاب الثقال فاطل دیمہا و عدد قسما فیہا نزل
الارض بعد جنوفہا و اخر جہ بنتہا بعد جد و بہا حاصل متھے اسکے میں کہ اگر مخلوقات خدا کے حال
تفکر کریں تو ملح فیہ ٹیڈی کو دیکھ کر باریکیاں صانع کے صنقون کی زمین مشاہدہ کر کے حق تعالیٰ نے
آسمین دو آنکھیں سرخ پیدا کیں و انھیں روشن و تابان فرمایا اور کان کا اسکے سوراخ بہت باریک ایجاد
کیا اور بہت درست منھا اسکے لئے کھولا اور جس قوی دسی اور اور اک لائق اسے عطا فرمایا اور دو دانت تیز
کاٹنے کے لئے نباتات کے اسکے منہ کے اندر پیدا فرمائے اور دو پاؤں وہیں کی صوت کے ہر چیز کے پکڑنے کو اسے
دیئے ہیں کاشتکار اپنے کھیتوں میں اس سے ہمیشہ ڈرتے ہیں و کسی تدبیر و حیلہ سے جب انکے کھیتوں میں آتی
تو دفع نہیں کر سکتے اور ہمیشہ مقاومت سے اسکی عاجز رہتے ہیں اگرچہ شخص خاص کثیر کیوں نہ جمع ہوں لیکن باوجود
اسکے کہ یہ صاحب نفس ناطقہ اور اس سے بہت بڑے ہیں لیکن کچھ نہیں ہو سکتا یہاں تک کہ وہ ٹیڈیاں جس
کھیت میں و جن جن و ختون پر کہ چاہتی ہیں اترتی ہیں و اپنے حسب الخواہ خواہش اپنی حاصل کرتی ہیں
اور پھرتی جاتی ہیں و کسی سے کچھ نہیں ہو سکتا حال آنکہ تمام خلقت انکی ایک انگلی کے بھی برابر نہیں ہر اور
قد و قامت ہر ایک کا چھوٹی انگلی سے زیادہ نہیں ہر پس ہر وہ خدا کہ جسکے لئے آسمان زمین و جو کچھ کہ اس
خواہ مخواہ جہہ حال اور پیشانی اقتدار سے اسکے آگے سجدہ کرتے ہیں و زخم اور زخاۃ شوع کو زمین طاعت
اسکی رکھتے ہیں و رکباں انقیاد و فروتنی اسکے امتثال حکم سے باہر نہیں جاتے اور کمال خوف اسکی اطاعت احکام کا
بوجہ کھینچتے ہیں ہوا میں حیوانات پر و اسکے حکم کے مستحق ہیں و زمین پر چرنے والے جانور مطیع و منقاد امر سکتے ہیں
عدد ہر پرندہ کے پروں کا اسکے شمار میں ہر اور ہر حیوان کے تنفس کا حساب کرتا ہر پرندوں کے پاؤں کو زمین
تر و خشک پر قائم کیا ہر اور ہر فرد کو افراد مخلوقات سے جداگانہ بقدر احتیاج اسکے روزی پہونچائی ہر جناس
انواع پرندوں میں پیدا کئی ہیں و اصناف مختلف کا ایجاد کیا ہر زاغ کو عقاب سے تیز تمام اور کبوتر شتر مرغ
فرق تمام دیا ہر پرندہ کے واسطے ایک مقرر دیا ہر اور اسکی روزی کا متکفل ہوا ہر بڑے بڑے بادل پانی
سے بھرے ہوئے ہوا میں پیدا کئے ہیں و بہت پانی روئے زمین پر اتارا ہر اور عمار و قطرات باران کو اپنے علم سے
جو سبکو شامل ہو محفوظ رکھتا ہر اور ہر شئی کو زمین سے باندازہ حکمت کل کے اس پانی سے حصہ دیا ہر اور زمین مرد
کوئے سر سے زندگی عطا فرماتا ہر اور خشک خاک کو اپنے فضل عام سے سبز و شاداب کرتا ہر و جہ پارم
یہ کہ جناب قدس الہی فرماتا ہر و فی الکفر فی بات اللہ و فی آفتابکم اذ انضروا جسکا بظاہر حاصل
معنی یہ کہ زمین میں علامات و لاتین جو و صانع عالم کی بہت ہیں کہ جسے دیکھ کر اہل نظر یقین جو و صانع
حاصل کرتے ہیں کیونکہ کثیر مخلوقات خدا از قسم نباتات اشجار و جادات حجارت و انہار و حیوانات سب میں جو و

اور اس میں فکر عالم کبریاٰ تفکر کرتا ہے اور خود و تمہارے نفوس میں موجود ہیں وہ چیزیں کہ جو دلالت واضح اور
وجود صانع خبیر و عالم قدیر کے کرتی ہیں مگر تم اسے نہیں دیکھتے تا بہ مقتضائے دلالتہائے مذکورہ راہ چلو اور
یقین حاصل کرو اور واضح ہو کہ تفکر کرنا بدایع و صنایع الہی میں جو خلقت انسان میں فرمائے ہیں فکر عالم
میں ہر کہ یہ عمدہ مخلوقات الہی زمین پر ہے اور چونکہ قبل اسکے استدلال اور مخلوقات عالم کبریاٰ فی الجملہ ہو چکی ہیں
اب عمدہ مخلوقات جسکی طرف حق تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے **وَفِي آفَاقِكُمْ آفَاقُ الْبَصَرِ** کا بیان ضرور ہوا ہے
تھوڑا سا بیان کیا جاتا ہے کہ طالب حق اور یقین کو کافی ہوا اور واقع میں یہ ہو کہ یہ بھی قیاس انوار ہدایت
الہیہ مصوٰی علیہم السلام پس جان تو ابتدا میں آدمی کی خلقت مٹی سے ہے جیسا کہ مشہور ہے اور بعد اسکے
نطفہ سے مرد و عورت کے پیدا کرنا مقرر فرمایا گیا و ابوالشہداء دم اور جو کو پانی اور مٹی سے پیدا فرمایا بعد
اسکے بنائے تو والد و تناسل ابقاء نوع انسانی کے لئے نطفہ مرد و زن ورائے کے رحم میں مجتمع ہونے پر رکھی
پس انسان پہلے حقیقت میں ایک مشت خاک تھا اور اب ان چند قطرات سے ہر جو کمال مذلت و کثافت سے
متصف ہیں و سب کی آنکھ میں خوار و بے مقدار ہیں و جب مدبر حکیم نے نطفہ باپکا مانے کے رحم میں ٹھہرایا اور
ایک حالت سے اُسے دوسرے حالت پر منتقل کیا جیسا کہ تفصیل اسکی کتب طبیہ میں بقید ایام مسطور ہے و
کتاب غریزین بھی مذکور ہے تو پہلے استحالة میں خون محض ہوتا ہے اور پھر پارہ گوشت ہو جاتا ہے اور کسی وقت
جسم کامل کہ بانواع متانت مناسب جزا ہدیٰ اور گوشت و اعصاب عروق و پوست سے ترکیب پایا ہوتا ہے
اور یہ خلقت تصویر کس گھر میں اسکی ہوتی ہے کہ جہان میں تاریکیاں جمع ہیں ایک تاریکی شکم و سرتاریکی رحم تیری
تاریکی مشیمہ سرخوشتہ من صنعت کو خیال میں لانا چاہئے پس اس حال میں کہ ایک گوشت مضغہ تھا اور عقل
و انش سے کچھ بہرہ نہ تھا اور کوئی حیلہ و وسیلہ جذب غذا اور دفع ضرر بلا کا خون نہ رکھتا تھا اگر اسی حال پر اسے
چھوڑ دیتا تو نہ خود اور نہ کوئی دوسرا آدمی قدرت اسکی رکھتا تھا کہ اس ظلمت کدہ رحم میں صلاح حال اسکی
کرنا پس ایسے حال میں کہ جہان نہ کسی کے آنکھ کی سائی تھی ہاتھ پہنچ سکتا تھا جو کچھ اسے ضرور تھا اعضا و
جشا و تنخواں گوشت و پوست سب کچھ عطا فرمایا اور جتنی غذا چاہئے تھی وہ خون حیض سے اسے پہنچائی اور جب
اعضائے بدن مجاری و مقروہ بن چکا تو اپنی قدرت کاملہ سے افاضہ روح کا سپر فرمایا کہ جس سے زمین جس وقت
پیدا ہوئے جیسا کہ فرمایا ہے **وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُلَالَةٍ مِنْ طِينٍ ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُفُفًا مِنْ نَارٍ مُكْنَنٍ ثُمَّ خَلَقْنَا النَّفْسَ**
عَلَقَةً خَلَقْنَا الْعَلَقَةَ مُضْغَةً فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظًا مَا فَكَّرْنَا الْعِظَامَ لِحَافَتِهِ أَتَشَاءُنَا خَلَقًا أَمْ حَرَفْتَ بِأَرْكَ اللَّهِ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ
جناب امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ خلق آخر سے مراد نفخ روح ہے زمین و زمین بہت خلائق واقع ہے
حقیقت یہ ہے کہ وہ ایسا جو ہر لطیف ہے جسے کسی نے نہیں جانا تحقیق کنہ میں اس کے سب عاجز ہیں سی جگہ سے بعض

نہیں دیکھتا تو اگر بچے کی غذا جو خون جنین تھا اُسے نہ پہنچتا تو کھانسی کی طرح خشک ہو جاتا اور بچہ ہو جاتا
اور اگر رحم تنگ سے مان کے اُسے خزانہ نکالتا تو ہمیشہ سین میں شل زندہ درگور کے رہتا اور کوئی منفعت و شہرہ
مسترب نہوتا اور اگر بعد از ولادت غذا اسکی دودھ نہ پہنچتا تو یا بدون غذا مر جاتا یا غذا ایسی پہنچتی کہ اُس سے
بدن میں اسکی بیماریاں اور فساد پیدا ہوتا اور اگر ہمیشہ شیر مادر ہی غذا رہتی تو اول نقص اسکا یہ ہوتا کہ بدن فراہ
قوی نہوتا دوسرے یہ کہ مان ایک ہی بچے کی تربیت میں مشغول ہوتی دوسرے کی نوبت کہاں سے آتی اور اگر گنت
اُسے نہ عطا فرماتا تو غذائے صلب کس سے کھاتا اور اگر کمال عقل اُسی طفولیت میں اول جو دے ہمراہ روح عطا فرماتا
تو کس قدر رحم میں محتاط بلکشات و محسوس نطلبات ہنسا و شوار ہوتا اور جب شکم مادر سے باہر آتا اور اس عالم میں
مخلوقات کثیرہ عجیبہ کو دفعہ دیکھتا کہ جنہیں کبھی دیکھا تھا اور نہ اُنکے امثال کو مشاہدہ کیا تھا تو ساعت بساعت
کس قدر عقل اسکی پریشان ہوتی اور کیا کیا نوٹ ہر اس قریب جہنی سے اسکی دیکھتا ہوتا آیا نہیں دیکھتا کہ اگر کسی کو قید
کر کے ایک شہر سے دوسرے شہر میں جہاں کبھی نہ گیا ہو اور وہاں کے رہنے والوں میں کسی سے ملاقات و معرفت
نہو اور سبکی بات کو وہاں کے ساکنین کی نہ سمجھتا ہو تو کس خطر ارب حیرت میں گرفتار ہوگا حال آنکہ اس قید
امثال کو اُن ساکنین کے بہت دیکھا ہو اور سنا ہو بخلاف اس طفل کے کہ یطین مادر سے آیا ہو کبھی نہ کسی کو وہاں
بجرتاریکی و کثافات کے دیکھا نہ سنا علاوہ اسکی اگر لڑکا عقیل و شہمند ہوتا تو ہر قدر لذت خواری اپنے میں
پاکہ اس سے زیادتی متصو نہیں ہو سکتی کیونکہ وہ دیکھتا اور سمجھتا کہ اتون میں اُسے پیٹھے ہوئے جہاں چاہتے ہیں
رکھ دیتے ہیں جہاں سے چاہتے ہیں اُٹھالیتے ہیں جہو لے میں اگر حرکت تیرے میں شخص اُس سے برہنہ دیکھتا تو بول
براز لو کون کی گود میں اور اُنکے کپڑوں پر کر دیتا ہر چلنے پھرنے کی بات کرنے کی طاقت نہیں عجیب و زین سنتا
اور باتیں نہیں سمجھتا محصل کلام نہیں دریافت کر سکتا اور اس سے کس قدر مبتلا ہے حیرت و محالیت و اندوہ
رہتا اسی طرح ہر امر میں حق تعالیٰ کے امور سے جو شمل اوپر حکمت مصالح کی ہیں اس کثرت کے ساتھ فوائد
و ثمرات عظیمہ میں کہ عقول بشری اسکی ادراک سے قاصر ہیں جسکو اشتیاق مطالعہ فوائد حکمت الہی ہو وہ خطبہ
ہج البلاغہ اور حدیث مفضل کی طرف کہ چشمہ عرفان ہر رجوع کرے اب میں ختم سخن کر کے کہتا ہوں جب قدر بیان
بیان ہوا اُس سے طالب علم یقین کو آنا مجمل ضرور ظاہر و ثابت ہوا ہوگا کہ خلقت انسان غیر انسان میں حق تعالیٰ
کے صنائع و حکمتیں بے انتہا ہیں و وہ سب لائل و ضحہ ہیں طالب یقین کے لئے اثبات جو د صانع عالم پر
جو قادر ہو اور کدورت عالمیان سے صاف و آئینہ شہادے افتقار سے خالی ہو اور بالفور اس سے یقین اس
امر کا بھی حاصل ہوتا ہو کہ وہ صانع جمیع مخلوقات سے اپنی غیر کسی طرح کی مشابہت و مناسبت نہیں دیکھتا
حملہ معائب نقائص سے برتر ہو اور بھی ضرور عقل حکم کرتی ہو کہ یہ امور پر از حکمت جو ناکور ہوئے انکا صدور

نہیں ہو سکتا مگر حیکہ خالق اہمائی قدرت و اختیار سے انکی نیکی اور بدی اور نواہد و اغراض کو انکی جان کر سدا کر سدا
 الا جس چیز کا کہ اہم اور اک نہ تھا ہوا اس میں بے اختیار محض ہو تو عقل جائز نہیں کہتی کہ ایسا شمار عجیب غریب کہ جو
 مشتمل اوپر انواع حکمت کے اور مظهر مہون کیوں کر صادر ہو سکتے ہیں ورنہ کیوں کر وہ حال آنکہ اگر کسی انسان کو ہم دیکھیں
 کہ وہ سیتا ہی یا لکھتا ہی یا کوئی کتاب یا لباس مشتمل اوپر انواع محتاج خوبی کی پاتے ہیں تو اسکی زندگی اور اختیار
 قدرت و علم و معرفت پر اس صنعت سے یقین کرتے ہیں کیوں کہ لکھنا یا سینا معدوم کا کام نہیں وہی طرح اچھا لکھنا یا
 سینا جاہل صناعت بے اختیار سے ممکن نہیں ہر سائنس ان امور کا علم نسبت اس کاتب یا حیا ط کے منجملہ طبعیات و
 یقینیات ظہر صفات کے ہوتا ہی اور یہ علم نہیں حاصل ہوا ہمیں لکرا یک کتاب سے یا ایک خیالت سے فقط پس حیکہ
 و کیمیا ہنرے سب چیزوں کی طرف جو عالم میں ہیں میں آسمان انسان حیوان اقطاب ماہتاب ستارہ اسے بشمار و شمار
 و شمار و معادن و مجامع و غیرہ سے کہ پہلے سب سے خود ہمارے نفوس تبدیل احوال سپر شاہدہ اور بعد اسکے جو کچھ
 بجواسی ظاہر ہمارے مڑ کر ہوتا ہی دیکھنے سے اور سننے سے اور چھونے سے اور سونگھنے سے اور چھنے سے اور بعد
 اسکے وہ امور جنہیں ہم بذریعہ عقل و بینائی باطن پاتے ہیں قسام صنایع عقلیات سے کہ جملہ علوم کا مدار سپر
 اور سوا اسکے کہ یہ سب ہر ناطق و جو و ذی جو و خالق مدبر عالم میں اس کی زندگی اور علم و قدرت کاتب کی ہمیشہ ظاہر
 نہونی لکرا یک بات سے کہ وہ اسکے ہاتھ کی حرکت قدرت کتابت فقط تھی تو یہ صنوعات غیر متناہی کیوں کہ لیل و وجود
 صانع اور اسکے علم و قدرت پر وال نہونگے جیسا کہ اعرابی نے کہا تھا اور اوپر مذکور ہو چکا لیکن حقیقت یہ ہے کہ انسان
 ابتداء سے سن طفولیت سے انش الفان مصنوعات سے ہم ہونچا ہی اور ہر چیز کو ان میں سے اسے ابتداء سے علم ہی
 مثلاً آسمان کو سایہ کئے پایا زمین کو فرش بچھا دیکھا اقطاب کے قوت طلوع سے قوت شمع نہا رجا نا غروب سے اسکے لیل
 ساعت لیل سمجھا اسی طرح حال جملہ مخلوقات کا ہی اور جون جون عقل اور اک قوت اس میں آنے لگی ہو و لعب کی طرف
 ہر ستارہ ان متوجہ کرنے لگے یہاں تاکہ مستغرق دریا سکھو و لعب ہو گیا اور جو چیزیں کہ اس سے مالمون تھیں وہ
 اسکی نظر میں بے حقیقت ہو گئیں یہ نہیں جانا کہ ان صنعت ہائے لوناگون اور حکمت ہائے بوقلمون کی غیبت
 گواہی دنیا وجود خالق مدبر سر پر اور یہی جب کہ جب خلاف مالمون کسی مگر کہ خلاف عادت ہر مثل حیوان عجیب
 فعل غریب کیجھتا ہی بہت متعجب ہوتا ہی اور بے اختیار زبان اسکی اسکی تعریف میں و رول اسکا اپنے خالق کے ساتھ
 بہت جلد اعتقاد کامل اختیار کرتا ہی حال آنکہ ذرات اپنے اعضا کا ملاحظہ کرتا ہی اور اسی طرح اعضائے حیوانات و افراد کو
 اپنے دیکھتا ہی لیکن بسبب طول الف و اش کے انکی شہادت و گواہی پر نسبت خالق کے آگاہ نہیں ہوتا اور اگر کسی
 کو کہ کوئی اندھا ماہر زاو کہ تاسن بلوغ حصول عقل نابینا رہا ہو دفعہ اسکی آنکھیں روشن ہو جائیں ورنہ اسکی زبان
 آسمان انسان چار پائے و زہرین و درخت و عجائب صنع الہی پر پڑے اور گواہی ان عجائب غیر متناہی کی جو

کمال علوم مرتبہ صنائع پر دیکھے اور سمجھے تو کمال تعجب حیرت سے اسے یہ ڈر سدا ہو گا کہ کہیں میری عقل اہل نہ ہوگا
 دوسری دلیل یہ کہ جیسا کہ انتر خبر کا محسوسات میں فادہ علم کرتا ہو کیونکہ عاۃ محال ہو کہ عذر کثیر جھوٹ پر تعلق
 کرے اسی طرح اتفاق جمیع انبیاء و اصیاء کا بلکہ جمیع اہل مذاہب کا باستثنائے معدود چند اس بات پر کہ صنائع
 عالم موجود ہو اور کامل من جمیع الجہات و منترہ جمیع نقائص سے یقین لانا ہو کہ ان سب کی گواہی اور اقرار و اتفاق
 غلط نہیں خصوصاً جبکہ انکی دلیلیں جو خطا سے دور ہیں مکھین جائیں تو بخوبی علم حاصل ہوتا ہو کہ یہ دعویٰ جسکے اس
 کثرت سے مدعی اور گواہ ہیں حق ہر تیسری دلیل اثبات واجب کے لئے دلیل حکما کی ہو کہ اکثر مشکلیں بھی اسے
 ذکر کیا ہو اور اگرچہ وہ موقوف مقامات چند پر ہو لیکن بین بطریق اختصار جیسا کہ جناب سید سندید العلماء علیہ السلام مقام
 فی الجنت نے حدیقہ سلطانیہ میں اور مولانا مجلسی نے حق یقین میں بیان فرمایا ہو ذکر میں کثرت کرتا ہوں و روہ یہ ہو کہ جو مفہوم
 آدمی عقل اسے کرتا ہو یا یہ ہو کہ نظریات اسکے بدون ملاحظہ دوسری خبر کے خارج سے بغیر علت ہونے اسکے
 خارج میں واجب ہوتا ہو اور اسے واجب الوجود کہتے ہیں و یا یہ ہو کہ نظریات اسکے نہ اسکا ہونا واجب ہونا ممکن ہو
 اسے ممکن الوجود کہتے ہیں کہ اسکا ہونا نہ ہونا دونوں نظریات اسکے روا ہو پس اگر کوئی علت بہم پہنچاتا ہو تو موجود ہو جاتا ہو
 و الا عدم رہتا ہو پس کہتا ہوں میں کہ عالم میں موجودات یقینی ہیں اس صوت میں اگر مجموع موجودات منحصر ممکن میں ہو
 واجب اسکے بیچ میں نہ ہو پس ان سب کو جو ملاحظہ کرو تو ہر ایک شخص کے ہوں گے اور عدم انکے مجموع پر روا ہو گا اور
 جیسا کہ زید کا پیدا و موجود ہونا بدون علت کے محال ہو اس لئے کہ ترجیح بلا مرجح لازم آتی ہو اور وہ بہرہایت عقل محال ہو
 اسی طرح اس مجموع کا موجود ہونا بدون اسکے کہ کوئی علت جو اس مجموع سے خارج میں موجود ہو اور اسے پیدا کرے
 محال ہو اور وہ علت چاہے کہ موجود ہو کیونکہ اگر خود موجود نہ ہوگی تو دوسرے کے وجود کی علت کیونکر ہو سکے گی
 اور موجود کہ جملہ ممکنات سے جدا اور خارج ہو وہ واجب الوجود ہو پس ثابت ہو کہ واجب الوجود یقینی موجود ہو پس اگر
 کوئی کہے کہ مجموع ممکنات میں ہر خبر دوسرے کی علت ہو الی غیر الثانیہ اور مجموع اجزا کی علت ہو تو کہو گا جواب میں اسکے
 کہ ہر ایک کا وجود ساتھ وجود علت کے واجب ہو لیکن عدم اسکا ساتھ معدوم ہونے اسکی جمیع علل کے جیسا کہ واجب الوجود
 نہ ہو تو ممکن ہو پس پھر ترجیح بلا مرجح لازم آتی ہو اور بعضوں نے اس دلیل کی یہ تقریر کی ہو کہ اگر علت ممکن واجب ہو تو وہ ممکن
 مطلوب ہو اور اگر ممکن کو اور ممکن نے پیدا کیا ہو اور واجب انکے بیچ میں نہ ہو تو دور لازم آئے گا و یا تسلسل و روہ دونوں
 باطل ہیں و رہا میں بطلان دور و تسلسل اور جوابات اسکے کتب مبسوطہ میں موجود ہیں جو مشتاق ہو ان میں دیکھے جو تھے
 دلیل وہ ہو جو ممکن کہتے ہیں و تقریر مختصر اسکی یہ ہو کہ عالم بغیر جو کچھ کہ خدا کے غیر ہو وہ اپنی ذات و صفات حقیقیہ میں اپنے
 متغیر ہوتا رہتا ہو اور جو ایسا متغیر ہو وہ حادث ہوتا ہو پس عالم حادث ہو اور ہر حادث محتاج ہر طرف محدث کے پس عالم
 محتاج ہو اطرف ایسے محدث کے کہ وہ حادث نہ ہو پس ضرور ہوا وجود عالم حوادث میں کہ محدث قدیم زلی ہو کہ جو اپنے

واسطے محدث نہ رکھتا ہو بلکہ ثابت خود موجود ہو اور وہی واجب ہونے والا ہو اور واضح رہے کہ یہ دلیل بہت مبہم و
طویلہ کھتی ہے لیکن اگر اسکا بیان کیجئے تو کتاب بھی بڑی ہو جائیگی اور عوام کے لائق نہ رہیگی اسلئے اختصار کیا گیا فقط
فصل چہارم پنج بیان صفات ثبوتیہ کے اور وہ آٹھ ہیں اول یہ کہ حق تعالیٰ قدیم ازل سے ہونے والا ہے
تعا اور باقی ابدی ہونے والا ہے ہمیشہ جس طرح تھا اور ہر سچا کیونکہ اگر ایسا نہ ہو بلکہ حادث ہو تو پہلے عدم ہو پھر وجود ہوتا
یا بعد جو عدم ہو اور یہ دونو محال ہیں کیونکہ یہ ثابت ہو چکا کہ واجب الوجود ہر عدم کو مٹتی ہے پس وہ انہیں ہر دو مٹاتا
ہو یا یہ ہر دو سری یہ کہ وہ قادر مختار ہو اور کوئی ممکن اس کے حیطہ قدرت سے باہر نہیں ہونے والا ہر چیز پر توانا ہر عمل پر
اختیار رکھتا ہو ایسا نہیں ہو کہ ایجاد اشیا میں مجبور ہو اور مثل علت موجبہ ہر کس قدر فعل اس سے باخفا ہو جیسا کہ اگر
جلانا اور آفتاب روشن کرنا فعل بلا اختیار ہو اور کمان فلاسفہ فعال خواہ اضطراری ہیں لیکن یہ ممکن نہیں ہونے والا بلکہ ثابت
صفات سے غرض یہ ہر کہ علت اکمل کو کہ جناب واجب الوجود لذاتہ ہر اکمل بہت کمال میں جملہ معلولات سے اسکی
جائین اور بے اختیاری افعال میں ممکن کا بھی نقص ہو تو جو چیز کہ معلول میں ہی عیب نقص سمجھے جائے اسے واجب میں
علت اکمل ہر کیونکر تجویز کر سکتے ہیں پس ضرور ہو کہ ایجاد اشیا اور اعدام انکا اوجہ افعال اس کے اختیار و ارادہ اس کے ہونا
جیسا کہ خود فرمایا ہر اِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ پس اگر کوئی کہے کہ تم دعویٰ کرتے
کہ حق تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہو تو چاہئے مستغاث پر بھی قادر ہو حال آنکہ ایسا نہیں ہو تو ہم جواب دینگے کہ کہا ہر کہ کوئی ممکن
اسکی تحت قدرت سے باہر نہیں ہو علاوہ اس کے اسکی قدرت کا متعلق بہ مستغاث نہ ہونا عجز قادر علی الاطلاق نہیں ہو
بلکہ مستغاث کو قابلیت اسکی نہیں ہو والا قدرت اسکی سب پر برابر ہو اور یہ معنی احادیث میں بھی وارد ہوئے ہیں جیسا
کہ ابن بابویہ علیہ الرحمہ نے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی ہر کہ ایک ن شیطان حضرت عیسیٰ
علیہ السلام کی خدمت میں آیا اور کہا کہ تمہارا خدا سپر قادر ہو کہ زمین کو مرنے کے اندر سے میں اس طرح لائے کہ اُٹھ اُٹھ
اور زمین چھوٹی نہ ہو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ واسے تجھے خداوند عالم کو عاجز نہ سمجھنا چاہئے اس نے یا کوئی
قادر ہو جو زمین کو لطیف اور نازک کو ثبات کر سکتا ہو اور مری ہو کہ کوئی شخص جناب میر علیہ السلام کی خدمت میں آیا
اور عرض کیا کہ آیا تمہارا خدا سپر قادر ہو کہ دنیا کو خم مرغ کے اندر اس طرح داخل کرے کہ دنیا چھوٹی نہ ہو اور اُٹھ اُٹھ نہ ہو
نے فرمایا کہ حق تعالیٰ موصوف عجز نہیں ہوتا لیکن جسے تو چھتا ہو اسے قابلیت وجود نہیں ہو اور اس واضح ہو
کہ اسکی قدرت کا متغاث سے نہ متعلق ہونا عموم قدرت میں اسکی قبح نہیں کر سکتا لیکن ان امور پر جو بہر چہ کہ تحت
قدرت خداوند عالم ہیں مگر انکا صادر ہونا حکیم قادر سے بنظر اسکی حکمت کاملہ کے ممتنع ہو عیسری یہ کہ حق تعالیٰ عالم
ساتھ ہر معلوم کے خواہ وہ کلی ہو یا جزئی موجود ہو یا معدوم علم اسکا ساتھ اشیا کے قبل انکی موجودگی کے ویسا ہی تھا
جیسا کہ انہیں بعد انکے موجود ہونے کے جانتا ہر ازل سے جانتا ہر اس مخلوق کو جسے ابد میں پیدا کیا اور یہ معنی صاف

علیہ السلام سے علم خدا کے معلوم ہوئے ہیں و قرآن شریف بھی اس طریق پر جیسا کہ صدوق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں جناب امام رضا علیہ السلام سے نقل کیا ہے اور حاصل مفسر اسکے یہ ہیں سوال کیا حسن بن یسار نے کیا یا خدا اس چیز کو جو موجود نہیں جانتا ہے کہ بعد موجود ہونے کے کیسی ہوگی یا نہیں جانتا مگر اس چیز کو جو موجود ہوتی تو جو ضرور فرمایا کہ ہر چیز کو وہ قبل اسکے موجود ہونے کے جانتا ہے اور پھر ایک کلام کے بعد فرمایا پس ہمیشہ علم اس کا قدیم و سابق تھا سب چیزوں قبل اسکے کہ انھیں خلق فرمائے حق تعالیٰ بہت بزرگ و بزرگو اور جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے کتاب کافی میں قول ہے کہ فرماتے تھے **كَانَ اللَّهُ لَا شَيْءَ غَيْرُهُ وَكَانَ يُزِلُّ عَالَمًا مَّا يَكُونُ فَعِلُهُ قَبْلَ كَوْنِهِ كَعِلِهِ بَعْدَ كَوْنِهِ** یعنی حق تعالیٰ موجود تھا جبکہ کوئی چیز اس کے نہ تھی اور ہمیشہ جانتا تھا جو کچھ کہ آئندہ پیدا ہوگا پس علم اس کا ہر چیز سے قبل جو اور بعد جو اس کے برابر ہے یعنی علم اس کا ذات کائنات سے قدیم ہے اور وہ عین ذات مقدس اسکی ہے جو صفت موجودہ زائد ذات پر ہے جیسا کہ اشاعرہ نے جانا ہے والا تعذر لازم آئے پس علم اس کا جو صفت کمالی اسکی ہے نہ حصولی ہے کہ محتاج حصول صوت و رائے کے قائم ہونے کی بذات خدا ہے اور نہ حضوری ہے کہ عین حضور معلومات اسکے ہونے صفات فعل سے ہے والا حادثات و متجددات و احوال کی ہو اور اس سے یہ لازم آئے کہ ازل میں عالم تھا اور جب عالم نہ ہو تو جاہل ہوگا اور جہل کہ نقص ہے کسی طرح اسکی ذات پر کسی وقت میں و انہیں ہر سید کا ظم شتی ہے اس مقام پر لکھا ہے کہ عالم ساتھ شے کے جبکہ وہ معدوم ہو مخالف واقع ہو پس وہ علم ہوگا اور استادی جناب سید العلماء علیہ السلام نے اسے حدیقہ سلطانیہ میں فرمایا ہے باین طور کہ یہ مذہب سید ہر مسئلے کے اگر شے معدوم کو موجود جانتا تو البتہ خلاف واقع ہے نہ یہ کہ شے معدوم کو معدوم جانتا بھی خلاف واقع ہو اور فرمایا ہے کہ جو کوئی حق تعالیٰ کے علم کو شیا کے ساتھ حادث و متجدد چیز حضور شیا کے جانے تو حقیقت میں اسے اثبات جہل مرتبہ ذات میں اس کے کیا اور وہ ہلاک و ایمان سے بہرہ نہیں کھتا شیخ ابو جعفر طوسی علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ من قال بانہ لا یعلم الشیء الا بعد کونه فقد کفر و خرج عن التوحید و مولانا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمہ نے بخاری میں فرمایا ہے کہ جملہ ضروریات مذہب سے یہ ہے کہ کچھ جانے کہ حق تعالیٰ ازل میں جمیع شیا کو خواہ وہ کلیات سے ہوں یا خبریات سے سب کا عالم پر ہوں اسکے کہ علم حقیقی میں اسکے کسی طرح کا تغیر واقع ہوا ہے اور پھر بعد ایک کلام کے فرمایا ہے کہ بعض لوگوں کا مذہب یہ ہے کہ حق تعالیٰ نہیں جانتا مگر بعد وقوع اور اس قول کو ابوالحسن بصری اور ہشام بن حکم کی طرف نسبت کرتے ہیں و بعض روایت اس پر ولایت کرتے ہیں و رگمان یہ ہے کہ یہ مذہب ہشام کا قبل اسکے ہو کہ مذہب حق اختیار کیا یا ناقل کو اشتباہ ہوا اور قدماے فلاسفہ کو علم باری تعالیٰ میں بہت اختلاف ہے اور یہ سب مذہب کفر صریح و مخالف ضروریات عقل و دین ہیں و برابر این طبعہ لالت اسکے نفی پر کرتے ہیں **انتہی کلامہ اعلی اللہ مقامہ** پس معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ علم حضور اشیا میں نہیں ہے کیونکہ اگر اسکے قائل ہوں تو یا اشیا کو بھی قدیم کہیں اس صوت میں تعذر لازم آئے گا حال

غیر خدا کوئی قدیم نہیں ہوا یا اشیا کو حادث جانیں تو علم ہی اسکا اس صورت میں شیا کے ساتھ حادث ہو گا اور
اس وقت میں لازم آئے گا کہ کسی چیز کو قبل جو واسکے نہ جانتا تھا اور جاہل تھا اور حق تعالیٰ مندرجہ ہوتے کسی وقت بھی
نقص جاہل اسکی طرف منسوب ہو بلکہ حق تعالیٰ ہمیشہ سے اپنی ذات کو اور مخلوقات کو اپنے پہچانتا ہوا جانتا اسکا نقص
انکے جو پر نہیں ہوا اور کوئی چیز کسی حال میں اس پر پوشیدہ نہیں تھی الا کیونکہ یہ قدرت اختیار انہیں پیدا کرنا بلکہ اسکی ذات
بذاتہ منشاء انکشاف جمیع شیا ہے لیکن اس بیان سے یہ نہ کہیگا کہ وہ تو ہم ہو کہ خدا کی ذات تو سب سے مباین ہے ہر چیز کی طرح
منشاء انکشاف کا انکے ہو سکتی ہے کیونکہ ہم جواب میں کہیں گے کہ خدا کی ذات سب سے مباین ہے اور کامل بالذات ہے پس اگر
اور ذوات منشاء انکشاف اپنے غیر کا بسبب اپنے نقصان کے نہیں بلکہ حصول صغوت کے اور اسکے تو عطف کے محتاج
ہو وین تو ہو لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ذات خدا جو کامل ہمیشہ جوہر وہ بھی منشاء انکشاف نہ ہو سکے حال انکہ وہ
بے نیاز اپنی ذات و صفات میں ہے اس سے کہ اپنے غیر کی طرف محتاج ہو اور مقتضا اولیٰ عقلیہ و نقلیہ کا بھی یہی کہ حق تعالیٰ
ذات خود عالم ہر چیز کا پس اگر عقول ناقصہ کہ علم کو کہ عین است و یا کیفیت علم کو نہ پہنچیں جیسا کہ کتبہ ذات کو اس کے
نہیں یافت کر سکتیں تو اس سے انکار نہیں ہو سکتا اگر کوئی کہے جیسا کہ شیخ الاحسان نے کہا ہے کہ بعض جگہ پر قرآن مجید
میں اطلاق علم کا محدث پر مثل لوح محفوظ وغیرہ کے آیا ہے جیسا کہ فرمایا ہے عَلَّمَ مَا عِنْدَ رَبِّهِ فَكَتَبَ لَهُ الْبَصُلَ
سُورَةُ الْاَنْعَامِ آیت ۵۸ میں ہے کہ ہم نے اسے علم دیا اور ہر چیز کا علم دیا کیونکہ وہ درست ہو تو جواب میں ہم کہیں گے کہ یہ اطلاق
بطور مجاز ہے نہ یہ کہ حقیقت علم ہے اور وہ ایسا ہے کہ جیسا نقوش کو کلام کہتے ہیں حالانکہ وہ حقیقت کلام نہیں ہے بلکہ علم
اسکا ہر چیز کو محیط ہے اور سب کو شامل اور عام ہے جیسا کہ حق تعالیٰ نے تصریح اسکی قرآن میں فرمائی ہے وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ
یعنی وہ ہر چیز کا جاننے والا ہے اور سب چیزیں مثل ذرات خاک قطرات دریا و عدد پہاڑوں کے وزن کی یثیون
اور دھنوں کے پتوں کا و سنگل کی تیت کا اور جانوروں کی سانس کا اور سب لطائف صنائع اور کتھائے باریع
ہر ظاہر میں کیونکہ جو کچھ اسنے پیدا کیا ہے وہ سب باختیار و از روی حکمت ارادہ پیدا کیا ہے اور جو کوئی کسی چیز کو بارادہ
و اختیار پیدا کرتا ہے یقینی اس چیز کو اور اس کے صفات آثار کو جانتا ہے کیونکہ فعل اختیار ہی سبق بعلم ارادہ ضرور ہوتا ہے
اور یہ مقدمہ بہت واضح ہے کہ بادی تا تل ہر عاقل کو اس سے یقین حاصل ہو گا ہر علاوہ اسکے وہ مجرد ہے اور مجرد کو
سب چیز سے نسبت برابر ہے اور قدرت اسکی سب چیزوں سے متعلق ہے پس عالم بھی سب چیزوں سے ہو گا دوسرے سے
کہ جیسا کہ سب ممکنات اثر وجود جنابا جب اوجود میں سی طرح علم انکا اور جمیع کمالات انکے منتہی اسکی طرف ہوتے ہیں
اور جو شخص کہ سکے علوم اسے ہو گئے یقینی جاہل کسی چیز سے ہو گا حال انکہ جاہل نقص ہے اور نقص اس پر روا نہیں ہے
ان سب لیلوں پر قرآن میں اشارہ فرمایا ہے اَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللّٰهُ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ یعنی آیا نہیں جانتا کہ جس نے
سب چیزوں کو پیدا کیا ہے وہ سب کو نہیں جانتا اور وہ لطیف ہے یعنی مجرد و با صاحب لطف کامل رحمت شامل نسبت

جمیع موجودات کے اور حافظ و مربی ان سب کا ہو پس کیونکر ان سب کو نہ جانتا ہو گا بالکل علم سکا زلی اور باری ہر
 کس وقت ناقل نہیں ہوتا سہو و نسیان فراموشی کے واسطے نہیں ہر اسی طرح خواب چٹکی جو مقدرہ خواب ہر
 اُس کے لئے نہیں ہر کیونکہ یہ امور نقص علم ہیں و خدا نقیب فیض عیوب سے منزہ ہر چوتھے کہ حق تعالیٰ زندہ ہر اور
 مراد حیات زندگی سے نہ صفت ہر کہ اُس سے انائی و توانائی پیدا ہوا و چنانچہ علم قدرت اس کا مرتبہ ثبوت کو پہنچ چکا
 تو صفت حیات بھی لا محالہ اُس کے لئے ثابت ہوگی پانچویں یہ کہ خدا مدبر کل و ربیع اور بصیر جان تو کہ ادا کل انسان
 میں اس علم کو کہتے ہیں جو بذریعہ حواس ظاہر حال ہو یعنی دیکھنے سے سنے سے چکے سے سونگھنے سے چونے سے پس
 جمع مختص ہر جانتے سے اُس خیر کے جو بذریعہ قوت سامعہ جو کان کے اندر ہر حال ہوا و بصر مخصوص جلتے سے
 اس امر کے ہر جو بذریعہ قوت باصرہ ہوا کہ علم کے اندر ہر حال ہو لیکن یہ معنی مخصوص با انسان ہیں حق تعالیٰ میں ان
 صفات سے یہ ہر کہ وہ جانتا ہر جملہ ان چیزوں کو جنہیں ہم بذریعہ حواس جانتے ہیں مگر اس جانتے میں وہ محتاج
 توسط آلات قوی کا مثل ہمارے نہیں ہر بلکہ جو کچھ شنیدنی ہیں مثل اچھی اور بری اور شہری اور چھوٹی آوازوں کے
 وہ سب کو جانتا ہر اور اسی طرح جو چیزیں دیکھنے کی ہیں مثل رکھائے اجسام اور شے لیں انکی وہ ان سب کو بصر واسطہ اور ہر
 اقتدار طرف آلات کے جانتا ہر اور چونکہ بیان سابق سے علم عام علام الغیوب کا بخوبی ثابت ہو چکا ہر لہذا حاجت
 جداگانہ دلیل کی اثبات کو ان صفات کی باقی نہیں ہی اور واقع میں یہ ہر کہ بعد بیان علم عام کے ضرورت بیان
 کی ان صفات کے نہ تھی لیکن چونکہ قرآن شریف میں وراحد و بیث نبی اور ایمہ کرام میں اثبات اسکا بہت ہی سلسلے
 علماء اہل حق لکھتے ہیں ورتوجہ میں اس تخصیص کی دو وجہ ذکر کرتے ہیں ایک کہ شاید حکمت فی کرمین یہ ہو کہ اس میں
 تدبیر حکما کا ہو جو خیر اکو عالم خیریات متغیر کا نہیں جانتے اس گمان سے کہ علم متغیر باعث تغیر ذات صفات عالم
 ہوتا ہر و لیکن یہ عجم فاسد ہوا نکا کیونکہ یہ بات ظاہر ہر کہ عالم کی ذات بتغیر معلوم متغیر نہیں ہوتی جیسا کہ محقق ہر
 علیہ الرجوع لکے کتاب فصول میں اپنی اسکی تصریح کی ہر باقی رہا تغیر صفت علم اسکا حال یہ ہر کہ جو صفت حقیقی ہر یعنی ہر
 بہ لا شک نہ وہ عین ذات باری تعالیٰ ہر اور اس میں تغیر راہ نہیں پاسکتا اور جو صفت کہ مغیر اضافی ہوتی ہیں
 اس میں تغیر مثل تغیر صفات فعل کوئی ضرر نہیں کہتا اور کبھی اس بیان تغیر میں کہتے ہیں کہ علم متغیر نہیں ہوتا لیکن تعلق
 متغیر ہوتا ہر اور خیاب مولانا نے مجلسی بجا میں تصریح فرمائی ہر کہ ضروریات مذہب شیعہ سے ہر کہ حق تعالیٰ ازل ابدا
 میں علم جمیع اشیا کا ہر کلیات ہوں یا خبریات بے اسکے کہ اسکے علم میں کوئی تغیر واقع ہو و ہر کہ کثر اعمال
 بندوں کے جنکے فعل کو تکلیف تھی صادر ہوتی ہوا جملہ ان اشیا کے میں جو سننے اور دیکھنے سے متعلق ہیں اس لئے انکی وہ
 صفتوں کو خاص کر کے ذکر کیا تاکہ درجہ و سزائش میں بندوں کی معصیت سے اور غیبت لانے میں طاعت کی طر
 قریب تر ہوا لایق بیان یہ ہر کہ جب بخوبی وضع ہوا کہ حق تعالیٰ تمام کلیات خبریات کو جانتا ہر اور ہر امر کے انجام سے

قبل وقوع اس کے آگاہ ہو تو بد از معنی لغوی خدا پر محال ہو گا کیونکہ معنی لغوی بد از کے یہ ہیں کہ اس کے کامنفع و متبدل
 ہونا بسبب ہر موطن خطا کے نہیں و زنا مت راست سابق پر اور اس سے عدول کرنا طوط و ہر سی راستے کے
 لیکن اہل سنہ خواہ اپنی جہالت سے یا جاہل بن کر اس کی نسبت طرف فرقہ امتیہ لگاتے ہیں و بعض ہمت ہر گز
 علمائے فرقہ حقہ کا یہ مذہب نہیں ہر بلکہ وہ جس بد از کے قائل ہیں وہ معنی صراطی ہوئے تیار کام باعتبار اختلاف
 مصالح و اوقات کہ نسخ شریعی ہر یا تغیر عالم کو ان بجا دین کسی خبر کے پیدا کرنے سے یا معدوم کرنے سے یا زندہ کرنے
 یا مارنے سے کہ وہ نسخ تکوینی ہر اور یہ وہ ہر جسے خدا فرماتا ہر کل یوم ہر نشان فیہ ہر مدح حق تعالیٰ کی ہی ہر
 جو مصلحت یکجہا ہر وہ کرتا ہر و نہ ہر مصلحت نہیں جانتا ترک کرتا ہر بھی مارتا ہر بھی ہر اکتا ہر بھی صحت یتا ہر اپنے ہر
 کی مصلحت جانتا ہر اور ہر وقت حسب مصلحت کام کرتا ہر اور یہ ہر صحت ہر کوئی فساد و بدی نہیں ہر اور ہر بدیہ آیات و
 احادیث معلوم ہوتا ہر کہ حق تعالیٰ نے دلوخ خلق فرمائے ہیں و اس میں تمام کائنات و حوادث کو ثبت فرمایا ہر یک
 نام لوح محفوظ ہر کہ جو کچھ حکم خدا نہیں لکھا ہر وہ متغیر نہیں ہوتا اور وہ مطابق علم الہی ہر اور دوسری کا نام لوح محو
 اثبات ہر کہ نہیں بحسب مصالح اور حکم جناب باری کچھ خیرین لکھی جاتی ہیں و کچھ محو کی جاتی ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے
 فرمایا ہر بحوالہ ما یشاء و یثبت فیہم الام الکتاب پس بد از عبارت ہر تغیر تقدیر سے لوح محو و اثبات میں اور ہر
 تغیر ہوئے مکہ مشابہ ہر بد از لغوی تھا اس لئے بد از کا اطلاق ہر صحیح ہر و لیکن ہر معنی عیب نقصان محو میں کیونکہ جو اس
 مقصود ہر وہ ایسا مسلمات سے درمیان خاصہ عامہ ہر کہ کسی کو نہیں مجال انکار کی نہیں ہر اور عرض لوح محو و اثبات
 یہ ہر کہ تانبہ کے سبب خبر دینے انبیاء و اوصیا کے اس لوح سے یہ جانیں کہ اعمال حسنہ انکی مصالح امور میں و اعمال بد
 انکی افساد امور میں موثر ہیں پس اعمال خیر کی طرف رغبت کریں و بد سے احتیاج دوری و حوٹدین جیسا کہ حق تعالیٰ
 فرماتا ہر فلو لا کانت قریۃ امن فنفخا الہا ما تھا الا قوم یونس لما امنوا کشفنا عنہم عذاب الخزی
 فی الجحیم الدنیا و متعناہم الی جن بیخاوی نے اپنی تفسیر میں خود لکھا ہر کہ حضرت یونس کو حق تعالیٰ نے
 شہر بنیوی کے اوپر بھجوا یا تھا اہل بنیوی نے تکذیب حضرت کی کی اور سہر صرا کیا پس حضرت یونس نے اُسے کہا
 کہ تین فرس عذاب خدا نازل ہو گا اور بعض نے کہا ہر کہ چالیس فرس کہ کو کہا پس جبکہ وقت عذاب قریب
 پہونچا اور آسمان سیاہ بادل اور دھوئیں سے بھر گیا اور نیچے اترایا ان تک راہین سیاہ ہو گئیں سو وقت اہل بنیوی
 توبہ کی اور حضرت یونس کو ڈھونڈ رہا جب نپا یا تو یقین کیا کہ یونس علیہ السلام مے جو کہا تھا وہ ہی عذاب ہر
 بعد انھوں نے ٹاٹ پہنا اور اپنی عورت جانوروں کو صحر میں لیلیا اور بچوں کو ماون سے جدا کیا اور روئے
 آوازیں بلند کیں ورتو بہ وراظہار ایمان کیا پس حق تعالیٰ نے انہر رحم فرمایا اور عذاب کو اُسے ورتو فرمایا اب آیا
 یہ تبدیل رائے بحسب مصالح ہر یا نہیں پھر کیونکہ اس سے انکار کوئی کر سکتا ہر و ثبت اند حق ہر المطلق چھٹے

یہ کہ خدا مرید ہو اور کارہ ہو اور اس سے یہ کہ جو کام اس سے صادر ہوتا ہو ارادہ و اختیار سے اس کے صادر ہوتا ہو
 باختر از زمین صادر ہوتا ہو جیسا کہ الگ کا فعل جلالا ناہو اور پھر کا ہوا سے زمین پر اترا ناہو کہ یہ افعال ضم طراریہ ہیں اور
 سبب اس کا یہ ہو کہ وہ قادر و مختار ہو اور قدرت و اختیار اس کا بخوبی ثابت ہو چکا ہو تو اب فاعل مختار ہونا بھی ضروری
 ہوا اور فاعل مختار سے فعال اختیار یہ بارادہ و اختیار صادر ہوتے ہیں اور مرید کے یہی معنی ہیں لیکن ہم بنارین میں
 جو فعل اختیار چارہ صادر ہوتا ہو اس کی بصورت ہو کہ پہلے تصور اس فعل کا ہوتا ہو بعد اس کے اس کا فائدہ دل میں لگتے ہیں
 اور خواہش اس کی ہم چوتھی ہو اور یہ تحرک و طلب گار اس فعل کے ہوتے ہیں بیان تک تصمیم غرض کی حرکت ہو چتا ہو
 اسے ارادہ کہتے ہیں اور جو حق تعالیٰ میں ارادہ کے معنی پر بولا جاتا ہو وہ متعدی ہو پہلے اس سے علم ہو ساتھ صلیحت کے
 باعث ہوتا ہو ترجیح فعل کو ترک پر اس کے جیسا کہ امامیہ نے بیان کیا ہو اور ظاہر ہو کہ قادر سے بعض وقت میں فعال کا
 صادر ہونا اور بعض وقت میں ایسا ترک کرنا مثل اس کے کہ ایک وقت میں خلعت نہ گائی عطا فرمانا اور دوسرے وقت میں
 اسے موت فنا لینا تو وہ مصلحتوں پر ہو ہر چیز کو موافق مصلحت عمل میں لانا ہو اور ہر گاہ مصلحت اس کی فنا میں
 دیکھتا ہو معدوم کرنا ہو کیونکہ فعل حکیم خیالی حکمت سے نہیں ہوتا اور چونکہ علم خدا کا عین ذات اقدس اس کی توحیدی
 کہ ذات پاک اس کی ہر چیز کے بیان میں بل اس کے پیدا ہونے کے اور بعد اس کے پیدا ہونے کے کافی ہو اور اسی طرح اس کی نیکی
 اور بدی اس کے ہر شے میں بیان ہو چکی مصلحت کو بنفس ذات اپنے جانتا ہو اور یہی علم اس کا داعی فعل ترک فعل پر
 ہوتا ہو پس ارادہ اس کا وہ صلیحت کہ موجود اور اس کی ذات پر زاید ہو اور علم قدرت کے سوا ہونے میں ہو جیسا کہ اہل سنت
 کہتے ہیں دوسرے ارادہ نفس فعل باری کا نام ہو جیسا کہ کثیر روایات سے مستفاد ہوتا ہو صفوان بن یحیی کہتا ہو کہ
 میں نے جناب ابوالحسن کی خدمت میں عرض کیا کہ بیان فرمائے میرے لئے کہ خدا کا ارادہ کیا چیز ہو اور بندوں کا ارادہ
 کیا ہو حضرت نے فرمایا کہ ارادہ مخلوق وہ ہو کہ جو اس کے دل میں آئے بعد اس کے ذہن میں اس کے اس کی رائے ہو پھر قرار پڑے و
 لیکن خدا کا ارادہ پس حادث کتنا اور پیدا کرنا اس کا ہو نہ غیر اس کے اور یہ معنی اول سے جو کہ میں نے کہے تھے منافات
 نہیں رکھتے اس لئے کہ خدا کا علم صالح و مفاسد کے ساتھ دلیل عقلی و نقلی سے ثابت ہو اور حضرت معصومین علیہم السلام نے
 یہ بیانات شافی بیان فرمایا ہیں جگہ عرض حضرت کی یہ تھی کہ بندوں کا ارادہ ایک صفت حقیقی حادث ہو کہ ان کی
 ذات و فعل میں ان کے توسط ہوتا ہو اور حق تعالیٰ میں مثل اس کے بندوں کے ایک صفت حقیقی حادث متوسط نہیں ہوتا
 پس نفس فعل خدا کا ہنر نہ ارادہ ظاہر یہاں ہو چتا ہو کہ کوئی شخص کہے کہ بعض اوقات ارادہ باری کے قدیم
 ہونے کی نفی وارد ہوئی ہو پھر تعارض بیان کیا کہ صحیح ہو گا تو ہم کہیں گے کہ یہی صفت اید کی ذات باری تعالیٰ پر جو جو
 ہو اور اہل سنت اس کے قائل ہیں ارادہ ہونی و نہ نفی علم ارادہ کی جو عین ذات مقدس الہی ہو ہمیں سرے کا ارادہ خدا کا
 عبارت ہو اس سے کہ علم اس کا ساتھ وجود مصلحت بالفعل کے متعلق ہو فعل میں یا ترک میں اس فعل کے کیونکہ حق تعالیٰ

جیسا کہ ازل سے ہر چیز کو جانتا ہو اسی طرح اسکے احوال کے تغیر ہونے کے ساتھ بھی اس سے مطلع ہو جب جو چیز موجود ہو
 موجود جانتا ہو سو وقت ہر قدم ہو جاتی ہو اسے معلوم جانتا ہو حال صحت میں صحیح جانتا ہو جب بیمار ہوتے ہیں مرض
 جانتا ہو بالکل کوئی چیز کسی حال میں سپر پوشیا نہیں اور تعلقات اضافات مثل حفاظ فعل قریب فعل کے حادث ہوتے
 ہیں وروہ مغایر علم قدیم ہو وراہی جگہ سے ہو کہ جب بن حیدر نے حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے پوچھا کہ آیا
 حق تعالیٰ ہمیشہ مرید تھایا نہیں فرمایا وہ ہمیشہ عالم تھا لیکن مرید میں ہوتا مگر کیا مراد اسکے ساتھ ہو اور آیا کہ مرید کا مفاد
 یہی ہو جو فرمایا ہو ان یسایذہبکم ویاث مخلوق جدید یعنی اگر خدا چاہے تو تم سب کو نابود کر دے وروہ دوسری نئی
 مخلوق پیدا کر دے و قول اسکا اتمامرہ اذا اراد شیئا ان یقول لہ کن فیکون یعنی حق تعالیٰ کا حکم
 نہیں ہو مگر یہ کہ جب ارادہ کسی چیز کا فرماتا ہو تو اسے فرماتا ہو کہ موجود ہو جا پس وہ موجود ہو جاتی ہو اور جناب صادق
 علیہ السلام سے جو ماثور ہو کہ فرمایا یا آنحضرت نے اذا اراد الله لعبدا خیرا نکت فی قلبہ نکتۃ من نور و دفع
 مسامع قلبی عنہ جب خدا کسی بندے سے بہتری چاہتا ہو تو اسکے دل میں نکتہ نور سے پیدا کرتا ہو اور اسکے دل کے کان
 کھول دیتا ہو یہ بھی دلالت صریح کرتا ہو کیونکہ خبر اکو شرط پر معلق کرتا مغایرت حادث پر دلالت کرتا ہو پس ایسے نصوں
 میں یا جو انکے مثل ہوں ارادہ سے مراد نہ علم قدیم باری کا ہونہ نفس فعل ایجاد بلکہ تعلق علم کا ساتھ مصلحت ایجاد کے
 اور چونکہ معانی لفظ کے بہت ہیں اس جہت سے منافات آپس میں نہیں ہو لیکن یہ سب معانی ارادہ کے نسبت خدا
 جناب باری تعالیٰ کے ہیں مگر ارادہ اسکا افعال بنیگان کی نسبت جو ہو وہ بھی کئی معنوں پر اطلاق کیا جاتا ہو پہلے
 یہ کہ حق تعالیٰ بندوں سے انکی طاعت کا ارادہ فرماتا ہو گناہ کا ارادہ نہیں فرماتا بلکہ اس سے کراہت رکھتا ہو و رہا
 ارادہ سے مراد حکم فرمانا یا ناکا طاعت کے لئے ہو اور مراد کراہت سے نہی فرمانا نہیں گناہوں سے ہو دوسرے یہ
 احادیث میں آیا ہو کہ جو کچھ اس علم کون میں واقع ہوتا ہو بارادہ و مشیت خدا ہو تا ہو اور اسکے و معنی میں ایک یہ جو کچھ
 یہاں واقع ہوتا ہو اسکے علم سے واقع ہوتا ہو کیونکہ کوئی چیز نہیں ہو کہ علم الہی اسے احاطہ نکلے ہو جناب صادق علیہ السلام
 فرماتے ہیں کہ شاء الله ان لا یكون الا بعلمی دوسرے یہ کہ ارادہ مثل ایسے مقاموں کے نہ منع کرنے کے معنی ہو
 کیونکہ اگر حق تعالیٰ بندن کو منع فرمائے تو اسکی مجال ہو کہ خلاف اسکے عمل میں لاسکے لامضاد لہ فی حکمہ اور کبھی
 ہوتا ہو کہ مراد اس سے تمہیل اور تکمیل و تخلیہ اور باقی رکھنا کسی چیز کا اور اس حال کے کہ جیسے ہو ہوتا ہو و یہ معانی
 آپس میں قریب ہیں و علوم کے مغایر ہیں جیسا کہ کیا ابن عربین سے روایت کی گئی ہو کہ کما اُس نے عرض کیا ہے جناب امام
 جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں کہ علم خدا اور مشیت ایجاد میں یا ایک ہیں حضرت نے فرمایا کہ علم میں مشیت نہیں ہو
 یعنی عین مشیت حادثہ نہیں ہو و بھی یہ معنی ارادہ سے جو بمعنی نفس فعل ہو مغایر میں کیونکہ ان حضرت نے تمہید میں
 روایت کے فرمایا الا تری انک تقول سا ففعل کذا انشاء الله ولا تقول سا ففعل کذا ان علم الله

فقولنا انشاء الله دليل على انه لم يشأ انشاء كان الذي شاء كما شاء وعلم الله سابق للمشيه يعني يا ايها
 ويحك تاو كه تو خود كه بنا بر كه مين غنقر يب كهرون كا اگر خدا چاهي وره تو نهين كه تا كه اگر خدا چاهي نهين تير كه تا كه اگر
 خدا چاهي به دليل هر سهر كه اسنه نهين چاهي پس جب چاهيكا تو دهى هوگا جو چاهيكا جيسا چاهيكا اور علم خدا كا
 پيله مشيت سے ہوتا ہو اور یہاں سے واضح ہوتا ہو کہ جو تم کو طاعت کے سوا باج میں نہیں بھی انشاء اللہ کا کہنا
 بہتر ہو انہما کو اپنے بچر نفس کے اور تفویض کو اپنے امور کے مشیت خدا پر تمیسرے وہ معنی ہیں جو حق تعالیٰ قرآن
 مجید میں فرماتا ہو ولو شاء لطمس لکم اجمعین یعنی اگر خدا چاہتا تو تم سب کو ہدایت کرتا پس اس مقام پر مشیت
 سے مشیت قہری اور جبری ہے یعنی اگر خدا چاہتا کہ سب خواہ خواہ سیدھی راہ پر آئیں تو پھر سب خواہ نجوشی یا بکراہت
 ایمان لاتے لیکن حق تعالیٰ اپنے بندوں کی آزمائش چاہتا ہے تاکہ سب کی نظر میں نیک بد سے متمیز ہو اور مطیع کفرکار
 سے ممتاز ہو اسلئے مجب و مضطر ہدایت و طاعت پر میں فرماتا والا فقرہ دونوں میں نہ باقی رہتا بلکہ رہنمائی اس طرح
 کرتا ہے کہ بندوں کا اختیار باقی رہے اور اگر اپنی خوشی سے راہ رست کو اختیار کرینگے تو نجات پائینگے والا ہلاک ہونگے
 اور تحقیق حق تعالیٰ کے مرید ہونے کی تجھے معلوم ہوئی تو بجا نہا چاہئے کہ کراہت ارادہ کی ضد ہے پس جہاں کہیں
 جس معنی سے کہ مرید مراد ہوگا اسکے ضد کا یہ ہوگا کہ سب چیزیں اپنے ضد سے بچا نہیں جاتی ہیں ساتوں
 یہ کہ حق تعالیٰ متکلم ہے یعنی کلام کے پیدا کرنے پر قادر ہے یعنی و ازین حروف کی اور کلموں کی جو سنیں جاتی ہیں و معانی
 مقصودہ پر دلالت کرتی ہیں جس چیز میں چاہے پیدا کرتا ہو نہ یہ کہ کلام لفظی خدا کی ذات سے قائم ہے جیسا کہ فقہ
 حنبلی اہل سنت سے عقائد کرتے ہیں ورنہ یہ کہ مراد کلام سے خدا کے متکلم ہونے میں کلام نفسی ہے جیسا کہ شاعر
 اہل سنت کہتے ہیں متکلم ہے کہ کلام کے ساتھ قائم ہو اور چونکہ قیام حروف و کلمات کو ساتھ ذات باری تعالیٰ کے روا
 نہیں کہتے تو کلام نفسی کو پیدا کیا اور کہا کہ کلام میں جملہ اصوات و الحروف بل صفہ ازلیہ
 قائم بذات اللہ تعالیٰ ہے خدا کا کلام از جنس حروف و حروف نہیں ہو بلکہ ایک صفت قدیم ہے کہ اسکی ذات کے ساتھ
 قائم ہو کہ اسے کلام نفسی کہتے ہیں اور وہ غیر صفت علم قدرت ہو اور الفاظ و حروف سموئے معانی سے انکے جو
 سمجھے جاتے ہیں مغایر ہو اور یہ حروف اور آوازیں اس پر دلالت کرتی ہیں نہ مثل دلالت کرنے لفظ کے معنی پر فقط اور جو
 انکا اس تاویل سے یہ ہو کہ اس کلام نام مقول کا رجوع کسی محصل کی طرف نہیں ہوتا کیونکہ مراد کلام سے جب لوں
 الفاظ اور آوازیں ہوتی ہیں و تصور الفاظ اور آواک انکے معانی کا صفت علم کی طرف رجوع کرتا ہو سو اسکے کچھ
 اور اذیان و نفوس میں الفاظ کے مقابل کسی عاقل کی عقل میں نہ آئے گا اور سو اسکے یہ ہو کہ قیام کسی چیز کا ذات باری تعالیٰ
 کے ساتھ جائز نہیں بلکہ محال ہے جیسا کہ غنقریب صبح ہوگا اور قدرت تکلم پر یعنی کلام کے پیدا کرنے پر اور علم اسکے ساتھ
 یہ صفات ذات سے ہو کہ ان میں صفت علم قدرت واضح ہوا لیکن کلام میں معنی سے کہ کلام کا پیدا کرنا اس سے صادر ہوتا

صفات فعل سے ہوا و حادث ہوا و رسی لئے تکلم یعنی خالق و فاعل کلام ہوا و یہ معنی مشکوٰۃ میں بیان کیا ہے
تفسیر کرنے سے بھی اپنی تفسیر میں اس سے اعتراف کیا ہوا کہ ان کو ان انسان تکلم ہوا و حادث
مجرد کو نہ فاعل ہذا الغرض المخصوص میں بنا براسکے باری تعالیٰ کا تکلم ہوا و عبارت کے فاعل ہو و کلام
ہونے سے ہو گا جیسا کہ امامیہ نے کہا ہونے صفت قدیمہ جو قائم بذات باری ہوا و کلام کا صادر ہونا حق تعالیٰ سے
باین معنی متواتر است سمیعہ سے حق تعالیٰ فرماتا ہر و کلمہ اللہ موسیٰ تکلیماً جناب میرزا یونس علی بن بیہدائے
علیہ السلام کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ اللہ موسیٰ تکلیماً بالاجوارح و ادوات و شفا و لہوات سبحانہ
و تعالیٰ الصفا یعنی خداوند عالم نے حضرت موسیٰ علی نبیہ و آلہ و علیہ السلام سے باتیں فرمائیں جس طرح اسے کلام
زیادہ تھا ہونے کے کہ اعضا و جوارح اور زبان و منہ و روم و منشا و منہ و روم و رازہ یعنی گوارا تھا ہوا و اسلئے کہ حق تعالیٰ
صفات جسمانیہ سے برتر ہوا و صفات انکی مشابہت صفات مخلوق نہیں ہیں تاکہ کلام انکی ذات سے قائم ہو بلکہ کلام
تکلم یہ ہو کہ جس جسم میں چاہتا ہو اپنے مخلوقات کے اجسام سے اس میں کلام اور آواز پیدا کر دیتا ہو جیسا کہ جب حضرت
موسیٰ سے کلام فرمایا تو ایک درخت زیتون میں حروف الفاظ کو پیدا کر دیا تھا کیونکہ ابتدا میں کلام کی یہ تھی کہ جب
حضرت موسیٰ معزز و مجاہد اپنے شہر مدین سے باہر آئے راہ میں ایک شہر ہوا جسے سوسہ سے بہت متاثر ہوئے
کوہ طور کی جانب سے آئے ایک گک کی روشنی دکھائی دی یہ اسکی طرف چلے گئے لائیں اور اپنی بی بی کی
مشرقی کو اس سے دفع کریں جب آگے بڑھے تو دیکھا انھوں نے کہ ایک درخت بنہ میں بقدرت کاملہ بانی آگ
روشن ہوا و ایک رطل ہر جب قریب اسکے پہنچے تو ایک آواز سنی کہ وہ خطاب پر از لطف از جانب پروردگار انکے
نسبت صادر ہوا جیسا کہ قرآن میں فرمایا ہوا و حال معنی اسکے یہ کہ اس موسیٰ میں ہون پروردگار تیرے و تو فعل کو
پاؤں سے باہر کر یا محبت اہل اولاد کو اپنے سے دور کر یا برد و تفسیر کے تحقیق کہ تو وادی مقدس میں کہ جب کا نام
طوسی ہوا و وہ جائے حبیط قدس ہو پوچھا ہو پوچھے تجھے تنخاب کیا ہو پس تو سن جو کچھ تیری طرف ہی کہجائے اور ہمیشہ
اسی طرح مشرف بخطابات بانیہ ہوا کرتے تھے یہاں تک کہ انکی قوم نے کہا کہ ہم بیان نہ لائیں گے جب تک کہ کلام تیری
اپنے کان سے نہ سنیں پس حضرت ایک جماعت کو ان سے انتخاب فرما کہ کوہ طور پر لیکنے شیخ صدق علیہ الرحمۃ نے
کتاب التوحید میں جناب امام موسی کاظم علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ فرمایا انحضرت نے کہ موسی کلیم تھا جیسا کہ موسیٰ
کوہ طور لیکنے تو پہلے انھیں ان کوہ میں لہرایا اور خود بالائے کوہ گئے اور سوال کیا خدا سے کہ وہ خطاب انکے ساتھ
اس طرح فرماوے کہ قوم انکی سننے پس حق تعالیٰ نے کلام فرمایا اور سب نے اس کلام کو سنا کہ ہر طرف آواز انکے
کان میں آتی ہو اور پر سے نیچے سے داہنے سے بائیں سے آگے سے پس پشت سے کیونکہ حق تعالیٰ نے اپنے کلام کو
ایک درخت میں پیدا کر دیا تھا کہ اس سے آواز نکلتی تھی اور ہر طرف سے آواز کان میں انکے پہنچتی تھی و انما عظمت

اسی ظاہر ہوتے تھے اور یہ سب خرق عادت گواہی دیتا تھا کہ یہ کلام قدیر ملامت کی طرف سے ہے کہ کوئی مکان نہیں رکھتا کسی مخلوق کی طرف سے نہیں ہے کیونکہ جو دو کلام مخلوق مخصوص ہوتا ہے کسی جہت کے ساتھ یعنی جس طرف وہ مخلوق ہو گا آواز اسکی اسی طرف سے آئیگی اور جانتا چاہئے کہ کلام خارجہ سے صادر ہوتا ہے جیسا کہ حدیث میں ارور ہے کلام اللہ لیس بخود واحد منہ ما کلم اللہ بہ الرسل منہ ما قد نہ فی قلوبہم ومنہ رو یا براہا الرسل ومنہ وحی تنزل تلی یقرأہو کلام اللہ یعنی خدا کا کلام ایک نوع پر نہیں ہوتا ایک قسم اسکی وہ کلام ہے کہ حق تعالیٰ نے ظاہرین پیغمبروں کو اپنے اس سے مخاطب فرماتا ہے اور وہ حروف و آوازیں ہیں جس میں چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور ایک قسم وہ ہے کہ پیغمبروں کے دل میں اُسے ڈالتا ہے بطور الہام و اسی سے خواہاں صادق ہیں جن میں انبیاء دیکھتے ہیں اور ایک قسم اُس سے وحی و تنزیل ہے کہ پڑھا جاتا ہے اور تلاوت کیا جاتا ہے پس وہ کلام اتنی پوشیدہ ہے کہ معنی صلی کلام کے الفاظ میں جنکی تالیف و ترکیب آواز و حروف سموعد سے ہے جو دلالت کرتے ہیں بمعانی مخصوصہ پر اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ نقوش مکتوبہ اور حروف مقومہ کی صوت پر بھی طلاق کلام ہوتا ہے بسبب دلالت کرنے ان نقوش و حروف کے اور حروف و اصوات کے جو اجزائے کلام حقیقی ہیں اور کبھی طلاق کیا جاتا ہے ان الفاظ کی حکایت پر اور ان نقوش کی حکایت پر اور انکی حکایت کی حکایت پر اور بنا براس توقع اور مجاز کے کہ بسبب کثرت استعمال کے حقیقت شرعی و عرفی اُسکے لئے حاصل ہوئی ہے کلام الہی عبارت ان حروف و نقوش سے ہے جب کا نظم تالیف خدا کی طرف سے ظاہر ہوا ہے اگرچہ حروف اُسکے فرشتہ کی یا انسان کی زبان پر وقت تلاوت یا زبان قلم پر وقت کتابت جاری ہوئے ہوں پس اگرچہ اصل کلام خدا کا کلام ہے جو آوازوں کو اور حروف کو کسی جسم میں جسام سے یا نقوش کو کسی لوح میں لوح سے اور مانند اُسکے ایجاد فرماتا ہے کہ پیغمبر اُسے سنتے ہیں یا دیکھتے یا اُس سے ملہم ہوتے ہیں یا بواسطہ کسی فرشتہ کے کسی پیغمبر پیغمبران سے وحی کرتا ہے اور زبان پیغمبر سے امت تک پہنچتا ہے کہ وہ اُسے تلاوت کتابت محفوظ رکھتے ہیں لیکن اس معنی عام سے کلام عجیب کلام موافق ہونہ تالیف نوع اور قرآن شریف و سب کتب سماویہ کو کلام اللہ کہتے ہیں و اسی اعتبار سے جو کلام لوح محفوظ میں مثبت ہو اور جو کلام زبان جبریل سے جناب ختم المرسلین پر نازل ہوا اہم تک پہنچا اور زبانوں پر ہر وقت میں پڑھا گیا اور ہر درمیں فاتر نہ نقوش مکتوبہ ہوا اور اب تک لکھا جاتا ہے کلام الہی ہے اور احکام شرعیہ مثل ناجائز ہونے مس کتابت قرآن کے بڑن طہارت معنی اسی معنی عام پر ہیں و حق تعالیٰ قرآن شریف کو اور کتب سماویہ پر فضیلت می ہے کہ اُسے تالیف غریب رسل و عجیب سے بروجہ اعجاز و لطف مایا کہ باوصف طلب معارضہ فاتو سورۃ من مثله تامی فصحاء عرب معارضہ میں چھوٹے سوہ سے بھی اُسکے عاجز آگئے اور جو کلام ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ پیغمبر و جہ اعجاز نازل ہوتا تھا حدیث قدسی اُسکا نام ہے اور جب

یہ سب معلوم ہو چکا تو جان تو کہ جتنے معنی کلام کے بیان ہوئے سب کے منہا اسے کلام الہی حادث ہوا و مخلوق
 بار تعالیٰ پر لیکن بعض آیات میں جو وارد ہو کہ قرآن محدث ہو مخلوق نہیں اس سے ملو یہ ہو کہ غیر موضوع و متعلق
 تعالیٰ کلامہ عنہ اور کوئی صاحب عقل کلام لفظی کو قدیم نہ کہے گا کیونکہ وہ مرکب ہوا و مرکب حادث
 اور تالیف اسکی حروف سے ہوتی ہو جو ایک کے بعد ایک جبرجیباً تھے ہیں و مضمون ہوتے جاتے ہیں اور اس کے
 حادث کی نشانی ظاہر ہو برائے عجیب ہل سند سے ہو کہ انکے علمائے مقولات میں بھی بڑے کمالات پیدا کئے ہیں
 ساتھ کس طرح کلام کے قدیم ہونے کے قابل ہوئے ہیں حال انکے حروف کو جو اپنی زبان سے نکالتے ہیں وہ
 نقوش کو جنہیں اپنے قلم سے لکھتے ہیں قدیم نہیں کہتے جیسا کہ ترجمہ لیل و نل میں کو جو کہ مشاعرہ شریعتیہ نے تشبیہ
 در باب قرآن اپنے کلام میں یاد کی کہ حروف کو آوازوں کو رقموں کو جو لکھے جاتے ہیں ان کی قدیم کہتے ہیں اور
 کہتے ہیں کہ جو کچھ نووفتینوں کے اندر ہے کلام خدا ہو کہ بیان جبرئیل نازل ہوا تھا اور وہ لوح محفوظ میں لکھا ہوا
 موافق نے تبصر لکھا ہو کہ قرآن کے قدیم ہونے کے خلافہ قائل ہیں و کہتا ہوا ہے ان قوم بالغوا فیہ حتی قال
 بعضهم جہا الجدل الغلا قدیم اور شراح مقاصد نے کہا ہوا عن بعضهم ان الجسم الذی کتب بہ القرآن فانظم
 حروفہ و قوم ما ہو بعینہ کلام اللہ تعالیٰ و قد کان قدیم بعد کان حادثاً یعنی بعض معتقدین سے قرآن کے قدیم
 جاتے والوں میں سے یہ کہتے ہیں کہ وہ جسم کہ جس سے قرآن لکھا جاتا ہو جب انتظام حروف و قوئم بعینہ کلام خدا ہو
 اور وہ اب قدیم ہو گیا ہو اسکے کہ پہلے حادث تھا اس سے زیادہ مخالفت علم عقل کی کیا ہوگی کہ پہلے اقرار
 حادث کا کر کے پھر قدیم بناتے ہیں ایسے کلام کی طرف مور عقائد یہ ہیں عقل کو توجہ کرنا نہیں چاہیے کیونکہ اصل
 اس عقائد فاسد کی نہ کوئی دلیل عقلی ہو سمعی بلکہ بنشانی و ہام کا اشتباہ ہو جو صفات فعل و صفات ذات میں واقع
 ہوا اور تفسیر و تفرقہ در بیان معانی کلام کے نہ کیا اور فساد و شک ظاہر ہو انھوں میں یہ ہو کہ حق تعالیٰ صادق ہو یعنی
 ہو کلام شکا ہو وہ سچا ہوتا ہو اور اسکا اعتقاد بھی ضرورتاً یثین سے ہو قرآن شریف پھر شاہد ہو و من صدق من اللہ
 قیلاً اور سبب شکا یہ ہو کہ کذب قبیح ہو اور قبیح خراب جائز نہیں و کسی کے جھوٹ بولنے سے رضی نہیں معجزات جو
 پیغمبران برحق کے ہاتھ پر جاری کیے وہ اسلئے تھے کہ انکے کلام کی تصدیق کرین جھوٹ بولنے والوں کو صاحب
 معجزات نہیں کہا جو دروغ مصلحت اپنے ہمارے واسطے وقت ضرورت پر بولنا جائز ہو اسلئے ہو کہ ہم عاجز ہیں
 صلاح کلام صادق اس طرح نہیں کر سکتے کہ اسکے فساد کو دفع کرین اصدق الصادقین کے کلام میں پھر جائز نہیں ہو
 کیونکہ وہ وصوفت بجز کہیں نہیں ہو سکتا وہ اپنے جملہ افعال اقوال میں سچا ہو لیکن بنا بر مذہب ہل سند شکا اثبات
 دشوار ہو کیونکہ وہ قابل حسن قبح عقل کے نہیں ہیں پھر بنا بر اپنے اصول کے خدا و رسول کی رست کوئی کیونکہ ثابت
 کر سکتے ہیں پوشیدہ نہ ہے کہ یہ وہ نوفتین یعنی کلام معنی خلق کلام و صدق کہ کلام و کلم کی صفات سے ہر صفات کے

شمار میں داخل نہیں ہو سکتے لیکن چونکہ علما کی عادت غالباً یہ جاری ہوئی ہے کہ ان کو نقصوں کو ذیل صفات
 و احوال میں بیان کرتے ہیں اس سے اگلی پیروی کے لئے لکھا گیا اور شاید علمائے امامیہ نے جو اس ترتیب سے لکھنا
 اختیار کیا ہے سبب اس کا یہ ہو کہ ہر گاہ شبہ پہلے نہ نہنے کلام فطری کو اور شاعر نے کلام نفسی کو صفت ذاتی دیا
 تو علمائے امامیہ نے ان پر رد کرنے کے لئے صفت حکم کو اس جگہ ذکر کیا اور چونکہ صدق متعلق بکلام ہے تو خدا کے صادر
 ہونے کو بھی بعد کلام بہ تبعیت اسکے اسی جگہ ذکر کیا اور یہ بھی ظاہر ہو کہ صفات ثبوتیہ کے شمار میں علمائے خلافت
 کیا ہو لیکن کچھ منافات نہیں ہے کیونکہ زیادتی دمی آئین اس طرح ہو سکتی ہے کہ تعدد صفات کا بتقدیم اعتبار ہوتا ہے اس
 صورت میں اگر اولیت اور اولیت کو دو صفت قرار دیں اور اسی طرح سمیع و بصیر کو دو صفت کہیں تو صفت
 زیادہ ہو جائیگا اور اگر اعتبار ان کے اصول کلیہ کے شمار کریں تو سمیع و بصیر میں آجائینگے اور اب دی ہونا اور اولی ہونا
 و جوب جو دوسری ہوتے ہیں داخل ہو جائینگے تو تعدد صفات کے کلمہ جائینگے لیکن ائمہ رسالہ نے اس جگہ قیاس
 علامی فتامی سیدی سیدی خیر بانی السید العلماء علی اللہ مدارجہ فی الجنتہ کا جو انھوں نے حدیقہ سلطانیہ میں
 اپنے فرمایا تھا کیا ہے **فصل پنجم بیان صفات سلیمہ کے اور اول و عمدت اس سے نفی تعدد جناب**
اقدس الہی کا ہر جو واحد بلا شریک ہے اور اصل توحید یہی ہے جان تو کہ خداوند عالم واحد ہے بغیر سوا اسکے کوئی
واجب الوجود نہیں ہے شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں اپنے اسناد سے روایت کی ہے کہ جنگ جمل میں جب
جناب امیر المومنین علیہ السلام مصروف جہاد تھے ایک عرابی نے حضرت سے پوچھا کہ آپ فرماتے ہیں کہ خدا واحد
یعنی ایک ہے اور اشخاص نے کہا کہ عرابی یہ وقت سوال نہیں ہے تو دیکھتا ہے کہ جناب امیر پر گندہ خاطر ہیں ل
حضرت کا مشغول جنگ و جہاد ہے حضرت نے جو سنا تو فرمایا کہ جو کچھ عرابی پوچھتا ہے بغیر مسئلہ توحید کو وہ جسکے
ہم اس قوم کو چاہئے ہیں نہائی کریں بعد اسکے فرمایا کہ عرابی خدا کو چار طرح سے احد کہتے ہیں وائیں سے و
صورتیں ہیں جسکی راہ سے واحد کہنا صحیح نہیں ہے اور دو معنی سے صحیح لیکن وہ دو معنی جو سپر صحیح نہیں ایک
یہ ہے کہ واحد سے واحد غدی مراد لین کیونکہ جو کوئی دوسرا نہیں رکھتا وہ کیونکہ پہلا اور اول ہو گا بالجامہ مراد اس
یہ ہے کہ دو خدا نہیں ہیں مگر تا خدا کو ایک نہیں ہے کہ میں دوسرے کے لئے واحد جنسی مراد لین جیسا کہ کہتے ہیں
فلان شخص ایک ہے اور میون سے یعنی ایک فرد افراد جنس نوع انسانی کے ہیں معنی سے بھی خدا کو واحد نہیں کہتے
کہ مستلزم تشبیہ خالق مخلوق ہے اور خدا اس سے برتر ہے اور وہ دو معنی جو جائز ہیں یہ ہیں کہ کہیں خدا واحد ہے معنی
ایک ہے موجودات میں کوئی شبہ نہیں رکھتا اس معنی سے خدا ہمارا واحد ہے دوسرے کے یہ ہے کہ پروردگار ہمارا
احدی المعنی ہے یعنی منقسم نہیں ہوتی ذات اسکی نہ وجود خارجی میں نہ عقل و فہم میں اور پروردگار ہمارا ایسا ہے اور
جو کچھ اسکی ذات قریس کے سوا موجود ہے وہ ایک ممکن ہے ممکنات سے اور ایک متنوع ہے مصنوعات سے اور وہ کوئی

اپنا شریک نہیں کہتا نہ خداوندی میں نہ قدیم و ازلی ہوتے ہیں نہ مجموعہ علم قدرت میں جو انہر حساب کہ پیدا کر
 میں و ذریعے میں حیوانات جمیع مخلوقات کی اپنے نہ اپنے معبود ہونے میں یعنی استحقاق عبادت پر مشتمل نہ
 کرنے میں اور صفات مختصہ میں لا الہ الا هو الواحد القہار العزیز الغفار اور یہ بات دلیل عقلی و نقلی ثابتہ
 اور ضروریات میں سے ہے لیکن دلیل عقلی اس مسئلہ میں پہلے یہ ہو کہ اگر حقیقتاً اجنبیہ منحصر ایک فرد میں نہ ہو چاہے
 ما بہ الاشتراك و ما بہ الامتیاز کہتی ہو یعنی کوئی چیز ایسی ہو کہ جس سے اس کے افراد سب آپس میں ایک
 ہوں و کوئی چیز ایسی ہو کہ جس سے افراد ممتاز ہوں کیونکہ جب وہ ہوتے تو دو ہوتے نہ کہ مقتضی یہ کہ ہر فرد متماثل ہو
 اشتراک جو کہ مقتضی یہ کہ تشارك ہو اور جب یہ ہو تو ضروری کہ ذات الکی مرکب ہو و نہ تشارك الکی
 حال ہو و دوسرے یہ ہو کہ اگر دو واجب ہوں تو جب ایک نہیں کسی چیز کے پیدا کرنے کا ارادہ کرے و نہ دوسرے
 آئے تو اگر ارادہ دوسرے کا مانع ایجاد اول ہو جائے تو عجز پہلے کا لازم آئے گا اور یہ خلاف مرتبہ الوہیت ہوا و اگر دوسرے
 مانع نہ ہو سکے تو دوسرے کا عجز لازم آئے گا اور یہ مرتبہ الوہیت نہ جائیگا اور دونوں کے ارادے کے موافق ہو تو تبارح
 نقضین لازم آئے گا اور گو یا کہ یہ کہ یہ کہ "اَلَا اللّٰهُ لَفَسَدَ تَا" اسی دلیل کی طرف اشارہ ہے
 جیسا کہ ولانا طبری نے بھی پہلی تصریح فرمائی ہے لیکن جب مولانا نے محاسنی نے کتاب حق الثقیین میں مغنی ظاہری
 حمل فرما کر کہا ہے کہ یہ بدیہ عقل معلوم ہے کہ نظام عالم وجودہ امتظام حوال ہے موجود کا بدو نہ حدت الہیہ میں
 ہو سکتا کیونکہ ہر گاہ دو تختہ ایک گھر میں وارد و حاکم ایک شہ میں وارد و بادشاہ ایک ملک میں باعث خلل
 اوضاع کا آنکے ہوتا ہے تو کیونکر ممکن ہو کہ احوال آسمانوں کا اور زمین کا اور کارخانہ ایجاد کا اس سعت کے ساتھ نظم
 اور خباب سید سند نے حدیث سلطانیہ میں فرمایا ہے کہ ہر چند اس قدر کا تمام ہونا موقوف ہے بخلاف طبائع پر اور
 احتمال توافق اور مراعات مصالح کی نفی نہیں کرتا لیکن بابر اس مطلب کے غرض ہیں کہ جو سے فرعون کفار کا باطل کرنا
 کہ وہ الہ مختلف طبائع کا اوعا کرتے تھے و بعض علمائے بقدر کی ہو کہ اگر وہ خدا ہوں تو لامحالہ شصت بصفات الوہیت
 مثل علم قدرت ارادہ و غیر کے ہونگے پس جیکہ کسی مقدمہ زمین کے پیدا کرنے کا زمانہ میں ارادہ کرے تو اگر وہ علوت
 مستقلہ ہوں تو ارادہ علوتی مستقلہ علول احد پر لازم آئے گا اور وہ باطل ہو کیونکہ ایک علت کافی ہو دوسری لغوی
 اسلئے کہ تحصیل حاصل محال ہو اور اگر وہ دونوں ہوں و پیدا ایک سے ہو تو ترجیح بلا مرجح لازم آئے گی اور وہ بھی محال
 جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ جواب ندیق میں فرمایا کہ یہ سب اقوال کہ دو خدا ہیں باطل ہے یا بن علت کہ
 اس سے خالی نہیں ہے کہ یا دونو قدیم صاحب قوت ہونگے یا دونو ضعیف ہونگے یا ایک قوی اور ایک ضعیف ہوگا پس
 اگر دونو قوی ہوں تو کیا سبب ہو کہ ایک انہیں سے تہمت دینے میں نہ کرے اور دوسرے کو دفع نہیں کرتا اور اگر یکساں کہ
 کہ ایک قوی اور ایک ضعیف ہو تو ثابت ہوتا ہے کہ ضعیف خدا نہ ہوگا سبب اس عجز کے جو اس سے ثابت ہوا خلاصہ یہ کہ

ایک دوسرے کے دفع پر قادر نہ تو معجز لازم آئیگا اور اگر قادر ہو اور دوسرے کو دفع نہ کرے تو اپنے اختیار سے کام کو
 پس چھوڑا ہر وقت میں ترجیح بلا مرجح لازم آئیگی اور سوائے ستم ظلمات ہستغنا کا ہو گا پس دوسرا خدا بیکار ہو گا اور
 سب اس سے بے نیاز ہونگے اور خدا بلند مرتبہ اس سے کہ وجود کا معطل ہو اور دروازہ فیض کا بند ہو کر
 ممکن ہو کہ حق تعالیٰ باین عظمت قدرت معطل ہو اور کوئی حاجت اس کی طرف نہ رکھتا ہو اگر کہیں بموافقت کبھی یہ کام
 خدا کی کار کرتا ہو اور کبھی وہ دوسرا خدائی کرے تاکہ دونوں معطل نہ ہوں تو ہم کہیں گے کہ ماندگی و کلال خدا پر جایز نہیں ہے
 کہ وہ عین مدد کا محتاج ہو اور راحت آسم طلب کرے پس خدا کا عالم میں ہونا زاید و عبث ہو گا وہ بملفوظ جناب
 الیہ المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام نے جو وصیت جناب امام حسن علیہ السلام کو فرمائی ہے اس میں اس مطلب کی خوب
 بیان فرمایا ہے کہ حاصل ارشاد یہ ہے کہ اگر فرزند جان تو اگر تیرے پروردگار کا کوئی اور شریک ہوتا تو چاہئے کہ اس کے
 پیغمبر اور کتابیں تیرے پاس آئیں ورنہ ہر ملک سلطنت کو اس کے تو دیکھتا اور صفات فعال کو اس کے پہچانتا لیکن وہ
 خدا تعالیٰ ایک شریک نہیں رکھتا اور جناب غوند صاحب نے حق یقین میں لکھا ہے کہ یہ بہت صاف و روشن دلیل
 کیونکہ واجب الوجود کے لئے ضروری کمال پر قادر اور فیاض مطلق ہو اور جب ایک خدا نے ایک کہ چوبیس ہزار پیغمبر اپنی
 معرفت عبادت کے لئے بھیجے اور خلق کو ہدایت کی اگر العباد باللہ دوسرا خدا بھی ہوتا تو وہ بھی پیغمبروں کو اپنے
 پہنچوانے کو اور عبادت کو بھجواتا پس یا وہ خدا پیغمبر قادر نہیں تو عاجز ہے یا حکیم نہیں تو جاہل ہے اور ان صفات سے
 کوئی خدا پر جو واجب الوجود ہو ورنہ ان میں اب رہا یہ حتمال کہ دو خدا ہوں اور ہر ایک جدا جدا عالم میں متصرف ہو اور
 وہ ان کا حکم نافذ ہو اس حجت سے اس کے خبر اس عالم میں نشر ہوے ہو اور پیغمبر و سفیر کے جہان کی ملک ہو ان
 لیکن یہ حتمال ہی بیکار ہے کیونکہ اگر ایسا بھی ہو تو چاہئے کہ ہر خدا عالم قادر و توانا و حکیم ہو پس کیونکر ممکن ہو کہ اپنے چوبیس
 آدمی جو ممکنات سے پوشیدہ رکھے اور کیونکر ہو کہ ہر خدا ہر عالم میں جھوٹ و دعویٰ کرنے میں نفی مثل انباز کا جو خدا
 حکیم پر و انہیں مباغث و تمام کرے اور دوسرا خدا جو عالم قادر ہو وہ بھی اس سے مطلع نہ ہو اور انکار حق پر رضی ہو کر
 پاؤں کرے ذلک ظن الذین کفروا فویل لہم من النار لیکن دلیل نقلی پس کمال ضوح سے یہ مطلب
 و روایات متواترہ سے ثابت ہوتا ہے اور یہ سلف ضروری جمیع ادیان حقہ کار ہا ہر حق تعالیٰ قرآن میں مانا ہوا لا الہ
 الا اللہ الواحد الفہار اور فرماتا ہوا لا الہ الا اللہ بھی وہی ہے اور فرماتا ہوا لا الہ الا اللہ الحق الفیض
 اور اثبات کو اس قصہ کی سوا توحید سب کافی ہے جو اپنے پیغمبر سے مخاطب ہو کر فرمایا ہے بسم اللہ الرحمن الرحیم
 قل هو اللہ احد اللہ الصمد لم یولد ولم یولد لم یکن کہ کفو احد جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے
 اس کی شان نوح میں منقول ہے کہ یہود خدمت میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کے آئے اور کہا کہ اپنے پروردگار کا سب
 ہمارے سامنے بیان کرو و ہوت یہ سورہ نازل ہوا قل هو اللہ احد یعنی کہو اے محمد کہ وہ خدا جسے پوچھتے ہو کیا ہے

کوئی شریک اسکا خداوندی میں نہیں ہوا اللہ الصمد یعنی مع خلق ہر جملہ مخلوقات ہر بات میں اسکی محتاج میں وہ اپنے غیر کا محتاج اور محل حوادث و انفعال نہیں ہوا اور جناب سیال شہداء سے منقول ہوا فرمایا کہ جو کچھ میں سوہن بعد اسکے ہر وہ تمہ تفسیر لفظ صمد و لحد یلذ کوئی اس سے پیدا نہیں ہوا جیسا کہ انکار کرتے تھے کہ فرشتے خدا کی بیسیان میں اور حق تعالیٰ نے انکی رو میں فرمایا تھا ام اتخذ مما یخلق بنات واصفاکم بالبنین یعنی یا مخلوق عالم نے اپنے لئے جملہ مخلوقات سے بیسیان خدیا کیوں کر کو بیوں سے کہ جو شہر میں مخصوص کیا یہ کیوں کر ہو سکتا ہے عالم قادر حکیم اپنے لئے بری چیز اختیار کرے اور جیسا کہ نصاریٰ نے کہا تھا کہ عیسیٰ خدا کا بیٹا ہوا اور بعض یہ کہہ رہے تھے کہ عیسیٰ کا بیٹا ہوا اور اسے بھی خدا نے رو فرمایا ہے اپنے قول سے وقالت الیہود عزیر ابن اللہ وقالہ النصاری المسیح ابن اللہ الخ و لحد یلذ یعنی کسی سے پیدا نہیں ہوا کہ اسکا محتاج ہوتا اور ان باب رکھتا ہوتا اور بنا بر قول نصاریٰ کہ الوہیت حضرت عیسیٰ کے قایل میں لازم آتا ہوا کہ العیاذ باللہ خدا غیر سے اپنے پیدا ہوا ہوا اور ان رکھتا ہوا لحد یکن لہ کفو الحد یعنی کوئی مثل و شبیہ و نظر اسکا نہیں ہوا اور اپنی ذات و صفات میں شریک نہیں کہتے اور جب دلیل عقلی و نقلی یہ مزج ثابت ہو چکا کہ حق تعالیٰ وحد کا لا شریک ہر تو جانتا تھا کہ جتنے اہل مذہب میں سب اسکا اعتقاد رکھتے ہیں مگر بعض فرق باطلہ نے اسکے خلاف کہا ہوا اور اسکا بیان ارفع اسکا بھی ضرور ہوتا طالب حق کسی بات کا شبہ نہ رہ جائے اور جملہ ان فرقوں کے ثنویہ و مانویہ اور مجوس میں کیونکہ ثنویہ اور مانویہ نور و ظلمت کو اصل عالم و رازلی کہتے ہیں و مجوس و نوکوازی نہیں کہتے بلکہ نور کو رازلی اور ظلمت کو حادث جانتے ہیں و سب حادث میں اس کے بہت اختلاف رکھتے ہیں و کیونکہ مشرک ایک نہیں کی شاخ میں کہتے ہیں کہ نیروان قریح ہوا و وہ نور ہوا ہرین محارث و مخلوق ہوا و وہ ظلمت ہوا و نیروان نے فکر کی کہ اگر کوئی مجھ سے مخالفت نزاع کرے تو کیا ہو گا اور یہ فکر مناسب نور کی طبیعت کے نہ تھی پس اس فکر سے تاریکی اور سیاہی پیدا ہوئی اور اسکا نام ہرین رکھا گیا پس تاریکی نے کہ اسکی طبیعت میں شرف و فتنہ تھا نور کی طبیعت قول میں مخالفت کی اور نور پر خروج کیا اور لشکر نور و لشکر ظلمت میں لڑائی پیدا ہوئی بیان تاک کہ فرشتوں نے اس بات پر صاف کر دیا کہ سات ہزار برس تک عالم سفلی ہرین کے قبضہ میں ہے اور بعد اسکے نیروان کے قبضہ میں بن چنانچہ بعد مصالحہ مذکورہ جب ہرین کا قبضہ عالم سفلی پر ہوا تو جتنے اشخاص پہلے مصالحہ سے تھے انہیں سب کو مارا اور ایک شخص کو پیدا کیا اور کیونکہ اسکا نام رکھا اور زروشتیہ کہ وہ بھی مجوس سے ایک صنف ہیں ہ اسکا اعتراف کرتے ہیں کہ نور و ظلمت دو مخلوق خدا کے یگانہ کے ہیں لیکن عالم انکے امتزاج سے ہوا ہوا اور انکے گمان میں سب کائنات منسوب ان و انکی طرف ہیں اور نیروان یعنی نور سے غیر سرور اور ہرین یعنی ظلمت سے فتنہ و شرور صادر ہوتے ہیں و بعضے ان سے کہتے ہیں کہ نور و ظلمت تبعیت نور مثل سایہ کے پیدا ہوئی ہوا اور یہ کیونکہ نور کو اول پیغمبر پیغمبر ان سے جانتے ہیں اور مجوس

شاخین بہت ہیں اور اسی طرح اختلاف اقوال نہیں بہت ہو اور کثیر انکے تپش پرست ہیں جنہیں گہر کہتے ہیں و تجربین
وارد ہو کہ مجوس میں پیغمبر تھے انہیں بخون نے قتل کیا اور کتاب بھی تھی اُسے جلا دیا اور انکی رو میں ہی کافی ہو
جو حق تعالیٰ نے فرمایا کہ **جَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَالنُّورَ** یعنی حق تعالیٰ نے پیدا کیا ہوتا تاریکی اور روشنی کو دو نو خلق
خدا میں نہ خالق و مدبر عالم جناب مولانا نے طبری نے کتاب احتجاج میں ایک روایت نقل فرمائی ہے چل سکا یہ ہو
پیغمبر خدا نے احتجاج شنیہ پر اس طرح فرمایا کہ پہلے اُنسے پوچھا کہ تم نے دو خدا کیوں قرار دیئے انہوں نے کہا کہ ہم نے
عالم کو دو صفتوں پر پایا خیر و یا شر کی ضد ہر اسلئے ہم قائل تھے کہ ہر ایک کے لئے ان و نو سے جدا جدا عالم
ہونا چاہئے آیا آپ ملاحظہ نہیں فرماتے کہ ممکن نہیں ہو کہ ہر ایک سے گری کا اثر ظاہر ہو جیسا کہ محال ہو کہ اک سے سب
پیدا ہو اسلئے ہم قائل ہوئے کہ دو خالق قدیم ایک نور اور ایک ظلمت مدبر عالم ہیں سو وقت حضرت نے ارشاد فرمایا
کہ آیا تم نے عالم میں سفیدی سیاہی سرخی وزردی اور نیلوی اور کیودی نہیں دیکھی اور زمین پانی کہ ہر ایک میں سے
دوسرے کی ضد ہیں کھلی ایک محل میں دو قسم کی جمع نہیں ہو سکتیں انہوں نے کہا ہاں یعنی سچ ہو سو وقت
حضرت نے فرمایا کہ چہر ان سب کے لئے جدا جدا ہر فرد کے واسطے ایک خالق کیوں قرار دیا یہاں تک کہ موقوف
رنگوں کے تعدد کے خدا بھی متعدد قرار دیکر انکے مقتدر ہوتے اور زمین کیونکر جو نیر کیا کہ دو خدا کا ان خدا واسطے ایک
خدا فاعل و موجد ہو سو وقت مدبر سکوت انہوں نے اپنے منہ پر لگائی اور شرمندہ ہوئے دوسرے بہت سیرت
ہیں کہ انہوں نے سجد و عبادت کرنے میں غیر معبود کو شریک کیا ہو اور معبود قرار دیا ہو بلکہ اپنا امتداد کاہ جاتے ہیں
اور فائدہ و نقصان کی امید اُنسے کھتے ہیں اور بعضے آفتاب و رسوا اسکے بھی اور ستاروں کی پرستش کرتے ہیں
اور بعضے اک کی اور بعضے پانی کی اور اکثر بت شکنی کی یا کلی کی جسے اپنے ہاتھ سے بناتے ہیں پرستش کرتے ہیں
بلکہ بت پرستان ہندوستان کو راقم رسالہ نے دیکھا ہے کہ یہ بت و آفتاب و پانی ان تینوں کی پرستش بزرگشت
توضو کرتے ہیں سوا اسکے جملہ کو اکب کی بزرگشت کرتے ہیں یہاں تک بعض کو اکب کو موثر عالم میں جانتے
ہیں اور اسی طرح بعض اشجار کی بھی پرستش کرتے ہیں و روایت میں وارد ہو کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا
اُمِّتٌ بِلِلّٰہِ وَحْدًا لَا شَرِیْکَ لَہٗ وَ کُفْرٌ بِالْحَبِیْتِ وَ بَکْلِ مَعْبُودٍ سِوَاہٖ یعنی میں ایمان ساتھ اُس خدا کے لایا ہوں
جو کیا ہو اور شرک نہیں کھتا اور انکار کیا ہو میں نے حببت سے اور تہمید سے جو خدا کے سوا ہو اور اُسے اہل نامہب پر
معبود قرار دیتے ہوں کتاب احتجاج میں ثور ہو کہ جناب پیغمبر خدا نے مشرکین عرب کے ساتھ جب ہر سر مجاہدہ حضرت
کے پاس آئے تو فرمایا تم کیوں عبادت کرتے ہو ان بتوں کی جنکو تم نے اپنے ہاتھ سے بنایا ہو انہوں نے کہا اسلئے
کہ ہمارے قریب کو دین حضرت نے فرمایا کہ آیا تمہارے بت مطیع خدا ہیں و بسبب عبادت کے مقرر
ہیں کہ تم انکی تعظیم کرتے ہو اور وسیلہ قریب الہی سمجھتے ہو عرض کی نہیں فرمایا کہ جب تم نے انہیں اپنے ہاتھ سے

تو یہ چاہئے تھا کہ اگر اُسے ہو سکتا تو تمھاری بندگی و ناعت وہ کرتے نہ یہ کہ تم انکی پرستش کرو حالانکہ خدا
نے حکم نہیں فرمایا ہوا اور وہ تمھاری مصالح و عواقبِ موری سے گاہ بہ وقت ہر شے سے بے اعتنا ہوتے بعض
کہا کہ بعض مخلوقات خدا سے جو مقرب خدائے ورہین خدائے حلول فرمایا تھا ہم انکی تصویر بنا لیں اور
انکی تعظیم کرتے ہیں تاکہ ان میں انکی تعظیم ہو اور بعض نے کہا کہ یہ تصویریں تعزیران الہی کی ہیں ہم انکی تعظیم
کرتے ہیں اور بعض نے کہا کہ جب خدائے ملائکہ کو مامور بھی آدم فرمایا ہم سو وقت نہ تھے اور اس شرف شریف
رہے اسلئے صوٹ دم بنا کر خدا کی تقرب کے لئے عبادت کرتے ہیں جیسا کہ فرشتوں نے تقرب خدا سے ہر وقت
آدم کیا تھا اور اسکی مثل اسی ہو کہ خدائے برحق تمھارے حکم یا کبھی بظہیر کی طرف سجدہ کرو اور تم اسے بجا
بدا کے کہ کے سوا اور مقامات میں تمہارے اپنے ہاتھ سے طرہ بھی بنائے اور اسکی تعظیم بھی کرنے کو تعظیم کا بلکہ
تعظیم جو حقیقی سمجھتے ہو حضرت نے انکے جواب میں جو کچھ فرمایا حال اسکا یہ ہو کہ جو مذہبی حلول ہوئے تھے انہیں
فرمایا کہ حلول خدا پر روا نہیں ہوا اسلئے کہ حلول متحقق نہیں ہوتا مگر حساب میں وہ شان جسم سے ہوش نگ کے ورنہ
اور وہ کے اور زمی اور خشونت و ثقل و خفت کے کہ جسم میں حلول کرتے ہیں اصح ہوا اس علامت پر نظام میں مر
مثل رنگت ہو سے اعراض ہیں کہ یہ جسم میں حلول کرتے ہیں و خدا برتر ہے اس سے کہ اپنی مخلوقات سے مشابہ ہو
الانجین کی طرح حادث ہوتا اور فرق درمیان خالق و مخلوق کے باقی نہ رہتا اور جب حل حلول باطل ہوا تو فوج
انکی باطل ہوئی اور دوسرے فرقہ سے فرمایا کہ جب تمہارے روئے نیاز کو خاک مذلت پر ایک صوٹ کے آگے بٹان
خدا کی صوٹوں سے رکھا تو او طریقہ تعظیم احوال کا مالک ملک کے لئے کیا باقی رکھا ہوا یا اتنا بھی نہیں جانتے
کہ خالق و مخلوق کی تعظیم ایک طرح نہیں چاہئے یا ہو سکتا ہو کہ ایک و شاہِ عظیم الشان ہو اور اسکا ایک عالم ہو
تم کہ عیت ہو بادشاہ و علام کی تعظیم ایک طرح کرو اور اگر ایسا کرو تو تمہارے سبب تعظیم قایم کو تا نہیں
کی اور شانِ برگ کو آقا کی نہیں گھٹایا یقینی یہ سب کہ تا ہر شان ملکے یان کو اور تمہارے فرق کا جواب
کہ تم اپنے قیاس باطل سے اپنا حال اور میرا حال برابر سمجھتے ہو حالانکہ یہ قیاس مع الفارق ہو اسلئے کہ میں چھ
کرتا ہوں اپنے پروردگار کے حکم سے کرتا ہوں کچھ اپنے دل سے میں کرتا ہوں جس طرف فرماتا ہوں اپنے پروردگار کے
سجدہ کرتا ہوں جب فرمایا کہ بعد کی طرف سجدہ کرو و اطاعت کی جب و شہر میں حکم فرمایا کہ محراب موسیٰ میں سجدہ
اسے بجالایا اپنی طرف سے کوئی بات پیدا نہیں کی خدائے حضرت آدم کے لئے سجدہ کا حکم فرمایا تھا صورت
آدم کے لئے حکم بھی نہیں فرمایا تھا تمہارے اپنے قیاس سے صوٹ دم کو کیوں پنا مسجد قرار دیا یا اگر کوئی ملک و جا
وے کہ فلان روز فلان مکان میں جانا تو ہو سکتا ہو کہ اس ن کے سوا اس مکان میں جاو یا اور گھر میں گئے ہو
حکم میں یا داخل ہو جاو یا کوئی چیز مثل پاچہ یا گھوڑا یا علامت کو کوئی شخص دے تم اسکی بدل دوسری چیز اسکی

مثل اسکے مال سے لے لو عرض کیا انھوں نے کہ نہیں ہو سکتا فرمایا کہ خدا اولیٰ اس سے ہے کہ کوئی شخص اسکے ملک میں بغیر اجازت اسکے تصرف کرے یا عمل میں لائے اسکے ملک و مخلوق کو انھوں نے عرض کیا کہ نہیں خدا اولیٰ ہے فرمایا کہ پھر کہو ان چند صوت کو سنی کرتے ہو جبکہ سنی کے لئے خدا نے حکم نہیں فرمایا سب نے سکوت کیا اور بعد اسکے جواب دینے میں مہلت چاہی اور پھر بعد چند روز کے مشرف بایمان ہوئے تیسرے وہ طائفہ ہے جو توحید فی ثلثیت کے قائل ہیں چنانچہ جناب سید نے حقیقہ سلطانیہ میں لکھا ہے کہ بعض جگہ سے معلوم ہوا کہ خدا و مریم عیسیٰ کو یہ فرقہ تین خدا کہتا ہے یا یہ اپنے تئیں موجد کہتے ہیں و رقول انکا ہے کہ ثلثیت میں توحید ہے اور تو میں ثلثیت ہے اور یہ ایسا باطل ہے کہ جاہل بھی اپنے اعتناء نہیں کرتے اور سی عاقل پر پوشیدہ نہیں ہے کہ جو کوئی تین خدا کا قائل ہو گا وہ ایک خدا کا اعتقاد کیونکر کرے گا اور جو ایک خدا کا معتقد ہو وہ تین خدا کو کیونکر تصدیق کرے گا بالکل انکے جواب میں کافی ہے جو حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے **وَلَا تَقُولُوا لثَلَاثَةً اِنَّهُمْ اَخِيرُ الْكَلِمَةِ اِنَّمَا اللّٰهُ الْوَاحِدُ** **سُبْحَانَهُ اَيْ كُنْ لَہُ الدِّیْنِ** **کَہُوَ اَوْ تَحْمَدُ کہ اَوَّ اہل کتاب ہیں** **مَقُولَہُ** **سے کہ خدا تین ہیں** **بِازَا و اور بہتری کا ارادہ اپنے لئے کرے** **اسکے سوا نہیں ہے کہ خدا و نہ عالم لکھتا ہے اور برتری اس سے کہ بیٹا اسکے لئے قرار دیا جائے سوا اسکے جو زمان حیات پیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ میں و راہیہ کرام کے زمانہ میں اس مذہب لوں سے مناظرات و ابجاث ہوئے ہیں اور کتب اس سے بھرے ہوئے ہیں ان سے بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ یہ دعویٰ مخالف عقل ہے اور خدا کوئی شریک نہیں لکھتا جو چاہے جو ہر طرف کتب حادیث کے کرے پس تعجب ہے کہ باوصف کمال جو دت عقل کے ایسے قول کو کیونکر عقلاً مانے پس کیا چوتھے خیال انداز تو حقیقی میں **فَرُوقِہُ** جو معتقد وحدت وجود ہیں یعنی خدا کے سوا کوئی موجود نہیں ہے اور جو کچھ ہر کام ظہر ہے اور ساتھ اس عقاد فاسد کے کہتے ہیں کہ وہ حقیقی ہم ہیں کہ بغیر خدا کسی کو موجود نہیں جانتے حال انکہ انکا قول سخیف مستلزم اس امر کو ہے کہ ہر کوئی انہیں اس لئے کہ ممکن کا حمل کرنا واجب پر بے اتحاد وجود جائز کہنے ہیں و اس صوت میں کس قدر صداق اسکے بے انتہا ہون کے پھر توحید کہان رہ گئی اور جب خدا کے دو تین خدا کے معتقد کافر ہوئے تو وائے بر حال اس فرقہ کا جو بے انتہا خداؤں کے قائل ہوں بالجمہ ان اس فرقہ کا مفصل عقاد میں اس کتاب کے ہر چار طالب حق کو دیکھنے سے معلوم ہو گا یہاں جملاً شمار کے لئے فرمایا مخالفین توحید کے عقاد ذکر پر اکتفا کیا گیا یا چھوٹے فلاسفہ ہیں کہ کثرت انکے غیر خدا کو وصف قییم اور ازلی میں خدا کا شریک کہتے ہیں کیونکہ ضرورتاً یہ فرقہ حقا مامیہ سے یہ بات ہے کہ عالم حادث ہے اور قییم ہونے کا وصف خاص ذات باری تعالیٰ کا ہے اور کوئی اسکے سوا قییم نہیں ہے وہ اس صفت میں متغیر ہے اور فلاسفہ نے گمان کیا ہے کہ عقول غریب و اطلاق نفوس فلکیہ اور کواکب و حرکات فضاک و ستارگان زمان بلکہ عناصر و ارکان ہیولی و مادہ یہ سب قییم ہیں و یہ سب کفر ہے کیونکہ ماسوی اس سب حادث ہے جیسا کہ فرمایا ہے **مَعصُومٌ لَّنَہُ** **اللّٰہُ** **لَمْ یَکُنْ مَعَشْرَی****

وکل من عندہ فہو محدث بمعنی خلق حق تعالیٰ سب سے پہلا ذل میں موجود تھا اور کوئی چیز اس کے ساتھ نہ تھی اور
جو کچھ اور جو خیر اسکے سوا ہر وہ پیدا کی ہوئی اور بنائی ہوئی آگے ہو اور بدالائے عقل حساب و ہمانیات میں تو بخوبی
ثابت ہوتا ہے اور دلیل نقلیہ قرآن احادیث سے حدوث جمہ ملو ناس کا واضح ہو کیا جنہوں نے کہ حسن ظن
سے رکھا ہر وہ چاہتے ہیں کہ اول میت کی طبیعت اصول فلسفہ کے ساتھ کریں اسلئے جو نصوص قرآنی اور احادیث ہی اور
ایمہ علیہ السلام ظاہر الدلائل حدوث عالم پر ہیں انکی تاویل اس طرح کرتے ہیں کہ مراد اس سے حدوث ذاتی نہیں
اور حدوث ذاتی عبارت ہر علول کی متاخر ہونے سے نسبت اپنی علت کے نظر عقلی میں اگر علت ہر علول
ازلی ہوں حالانکہ تاویل عامیل کثرت مخصوص میں گنجائش جاری ہوئی نہیں رکھتے اور ساتھ اسکے اولی ضرورت
اسکی طرف داعی نہیں ہوا اور کوئی مضبوط حجت عالم کے قیام ہونے پر قائم نہیں کی ہوا اسکے کہ یہ تو ہم کرتے ہیں
کہ حق تعالیٰ علت موجبہ و یغنیہ باخطار ایشل احراق نار اس سے افعال صادر ہوتے ہیں قدرت و اختیار عامل قادر
سے دست بردار ہو کر عالم کے قیام ہونے کے قائل ہو گئے ہیں اور اولہ سمیعہ اور ضروریات دین ششم پوشی اختیار
کی ہر حق تعالیٰ کتاب صادق میں اپنی فرمائا ہوا ان رب کر اللہ الذی خلق السموات والارض فی سبتہ
ایام یعنی تحقیق کہ پروردگار تمہارا وہ اندھیرا تھانوں کو اور زمین کو چھ روز میں پیدا کیا اور فرمائا ہوا الذی
خلق السموات والارض و ما بینہما فی سبتہ ایام یعنی خدائے ہر جسے پیدا کیا تھانوں کو اور زمین کو
اور جو کچھ ان دونوں کے بیچ میں مخلوقات سے آئی ہیں چھ روز میں اب محل غور ہو کہ جب چھ روز کی مدت مخصوص ہو چکی
تو اب بھی تاویل تاخر زمانے میں اور حادث ہونے میں سوی اللہ کے کچھ باقی رہ گیا اواسی طرح حریف قریبی
میں فرمایا ہوا کہ کنت کثر اخیفیا فاحسبت ان لمرکف خلقت الخلق لا عرف یہ یعنی پہلے میں ایک خیر اندھیرا
پھر چاہا مائیں کہ پچانا جاؤں پس پیدا کیا خالق کو تاکہ بسبب انکے پچانا جاؤں پس کیسا ظاہر کا ولایت کر رہا
بات پر کہ حدوث ممکنات کا زمانی ہوا اور تاویل کرنا خلاف اصل ہو کیونکہ اصل ہر قوم میں عدم تاویل ہوا اور حمل کلام
ظاہر الفاظ پر ہوا اور جناب صادق فرماتے ہیں ہوا اول قبل کل شیء یعنی وہ پیشتر سب خیروں کے وجود تھا اور
جناب امام ابو جعفر ثانی علیہ السلام ایک حدیث طویل میں فرماتے ہیں کہ معاذ اللہ ان یكون معه شیء غیر
بل کان اللہ تعالیٰ ذکرہ و لا خلق یعنی پناہ بخیر اس سے کہ کوئی عقیقہ کرے اس بات کا کہ کوئی خیر غیر خدا کے ساتھ
میں تھی بلکہ خدا تعالیٰ تھا تھا اور کوئی مخلوق نہ تھا اور جناب علیہ السلام ایک عابین فرماتے ہیں کہ و انت اللہ
لا الہ الا انت کنت اذ لم تکن سماء مبنیہ ولا ارض مدعیہ ولا شمس مضیئہ ولا لیل مظلمہ ولا نہا مصحح
بھی ولا جبل اس ولا نجم سار ولا قمر منیر ولا ریح تمہب ولا سحاب یسکب ولا برق تلعب ولا نار توقد ولا ماء یطرد کنت
قبل کل شیء و ابتدعت کل شیء یعنی تو وہ خدا کے گناہ ہر کوئی معبود بحق تیرے سوا نہیں ہوا ہر وہ

کہ نہ ہمان بنایا گیا تھا نہ زمین بچپائی گئی تھی نہ کوئی آفتاب و شمس کرتے والا تھا نہ شبت و ریک تھی نہ روز و رات تھی نہ دریا کے عمیق تھا نہ بلند و محکم ہوا تھا نہ ستارے سیارے رات کا تھا نہ چاند نورانی تھا نہ ہوا چلنے والی تھی ابر و برف تھی
تھا نہ برق چمکنے والی تھی نہ آگ جلنے والی تھی نہ پانی جاری ہونے والا تھا سب سے پہلے تیرا وجود ہی جو تھا اور تو
سب کو پیدا کیا ہر اب لایق غور ہے کہ یہ نصوص صریح کیسے صاف دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ وجود عالم کے پہلے علم
عالم کا خارج میں تھا اور ہر حادثہ ذاتی پر کہ جو عبارت ہو جس کہ علت سے معلول مرتبہ عقل میں متاخر ہوا
مرتبہ وجود خارجی میں دونوں مقارن ہوں منطبق نہیں ہوتے بعض سفین نے یہ توہم کیا ہے کہ اگر حادثہ عالم کے
توازی ہوں تو زمین تباری یہ لازم آتی ہے کہ بد فیاض سے قطع فیض ہوتا ہے کیونکہ جب خدا تبار ہا تو ازل میں
فیاض تھا اس لئے کہ تم کہتے ہو کوئی اسکے سوا اور موجود نہ تھا پس کوئی اور نہ تھا تو کس پر فیض ظاہر ہوتا تھا اور اس سے
قطع فیض لازم آتا ہے اور فیض ہوا جو اب کیا ہے کہ فیض بتنی ہے اوپر حکمتوں و مصلحتوں کے اور امکان مفاض کے
اور ازل میں اگر قطع فیض سبب ممکن ہونے ازلیت عالم کے یا نہ متحقق ہونے مصلحت کے ہو تو اس سے کوئی
نقص نہیں لازم آتا جیسا کہ طبیعت جاذب علاج سوا فراج مادی میں مجہول بانتظار فیض ہوا و زمین تیار اس سے
اسکی خداقت کو نقص نہیں رض ہو سکتا کیونکہ یہ ترک علاج بھی مثل اوپر مصلحت کے ہے علاوہ اسکے خود حکما قابل
کہ حق تعالیٰ سے کہ واحد من جمیع الہیات ہے و خیر ایک عقل اول کے کچھ اور صادر نہیں ہو سکتا اور سوا اس عالم کے اور عالم
پیدا نہیں کر سکتا اور اسکے فیض کو منحصر بلا واسطہ عقل اول ایک عالم جسمانی میں مقرر جانتے ہیں و غلات الافلاک کے
قابل ہیں کہ نہ خلا ہے نہ ملا ہے کہ یہ قول بھی اس قوت میں ہے کہ دو خدین متفق ہوں اور وہ محال ہے پس خیر عقل اول
کے فیض کو منقطع بلکہ ممتنع جانتے ہیں اور اس قطع و ممتنع کے اظہار میں کچھ شرم نہیں کرتے پھر کیا وجہ ہے کہ ازل
میں قطع فیض سے انکار و استبعاد کرتے ہیں بالجلہ مجروح من ظن و فلسفہ کے ساتھ اولہ قطع اہل بیت علیہم السلام
سے دست بردار ہونا نہ چاہئے کیونکہ اکثر خرابیان مذہب کی اس سے پیدا ہوتی ہیں چنانچہ تصوف کو کہا ہے کہ حکمت
اشراق سے فرق نہیں رکھتا مگر استفادہ از ظاہر میں تابع شرع ہو تو صوفی ہو والا حکیم اشراقی ہو اور سوا اسکے اکثر خرابیان مذہب
کی طبقہ سلام غیر سلام میں جو پیرین الشرب بلاف سہمتیناس مہول فلسفہ کی جو زمین کہ جہان صول سے مانو
ہوئے تو اسکے دریچے ہوئے کہ مہول شرعیہ کی تطبیق ساتھ صول فلسفہ کے کریں و روہ ہر جگہ غیر ممکن ہو اسکے نصوص
صریح سے انکار کر گئے اور خرابی میں دین کی واقع ہوئے اور کافروں کے مذہب لایق بنیاری تھے یونان کے کافر
اس لایق نہیں کہ ان سے بنیاری کرتے حالانکہ جب کفر ہوا تو سب جگہ کے کافر قابل دوری کرنے کے ہیں لاکھ
مسئلہ واحدہ اور کیا زمین خلائق نہیں کوئی اشراقی ہو کوئی مشائی ہو چلے اس میں بھی ایک سہے کی مخالفت
کرتا اور مساکت عقل ناقصہ میں تہان تک سبکی عقل پوشی جو کاسالک تباری خلاف نبی و ائمہ علیہم السلام

کہ ان کے علاوہ کسی بھی دین یا کتاب منزل یا نبی علیہ السلام انکو محال ہوئے ہیں قبیل ہماک میں میں اسکا
 ایک نے بیان ہیں کہ قدیم ایک ہوا اور اسوا اسکے سبب دہشت ہیں ان میں اختلاف نہیں ہوا و کچھنا چاہیے کہ
 ایک قدیم کے ثابت کرنے میں ورنہ شرک یا ایم کے دعوے کو مستعد اور عقلیتہ نقلیتہ سے قوت ہی کا بفضل اسند
 اب و ظہور میں کالشمس فی غایۃ الاشراق ہوا و انھوں نے اثبات شرک کا متعین قدیم میں سوا اس قبل کے
 جو بعض محققین سے ہوا کہ واحد سے صادر نہیں ہو سکتا مگر واحد کچھ اور ہو گا اب اسے بر حال اسکے کہ جو اپنی بے عقلی سے
 باوجود اولہ لثیرہ قویہ جو دلالت وحدت قدیم زلی پر کرتے ہیں ایک کا تو قایل نہوا اور ایک دلیل تو ہی کے ذریعہ سے
 بہت سے قریب کا مقصد ہو جائے چھٹے غلاتو مثل نصیرہ و سیائتہ و باطنیتہ میں کہ تفصیل انکے عقاید کی
 مقدمہ کتاب میں مذکور ہوا اور ساتویں موقوفہ میں کہ انکی بھی تفصیل اسی میں مذکور ہے اس جگہ فقط بطور اہتمام
 انکے مذہب کے جو اخبار میں وارد ہو بیان ہوتا ہے اور اس جگہ میں بالکل قیاس کرتا ہوں کلام کا اپنے سید
 سید علامی فہامی جناب سید اعلیٰ علی اللہ مدارجہ فی الجنتہ کا اور کتابوں کہ یہ سب مشرکین میں ہوئے نہایت
 ارض تجاوز کیا کہ جناب المومنین علیہ السلام کو خدا کا اور موقوفہ نے صفات مخصوصہ الہیہ قدیم میں کہ تولد و فنا
 رسائی تھے جناب میر علیہ السلام کو اور ایمہ کو شرک کہانا اور اصل طریقہ غالبان موافق طریقہ ہو کہ کیونکہ عبد ربہ
 بن سبا پہلے یسوی تھا بعد اسکے ظاہر میں بیان لایا اور پھر کافر ہو گیا اور گمان کیا کہ جناب میر علیہ السلام خدا ہیں
 میں انکا پیغمبر ہوں جب حضرت کو معلوم ہوا تو بلایا اور پوچھا کہ کیا کہتا ہے اپنے عقائد و فاسد بیان کہ انکے کما کہ میر
 دل میں آیا کہ تم خدا ہو اور میں تمھارا پیغمبر ہوں حضرت نے فرمایا اواسے تجھے شیطان نے مجھ سے ہنسی کی ہو
 تو بہ کہ تیری ماں تیرے غم میں بھیجے کہ اسے کار کیا تو بہ سے حضرت نے اسے میں رذیہ رکھا پس بھی تو بہ پر رضی ہو
 آخر اسے قید خانہ سے نکال کر جلا دیا اور موقوفہ تابعدا میں پس عبد اللہ بن سبا میں کہ وہ اپنے باپ کے عقائد سے
 ایک وجہ آتا یا اور تفویض خالق و رزق کا ساتھ حضرات الیمہ کے قایل ہوا بالجملة انکی مذمت بھی بہت حاویتہ
 وارد ہو چنانچہ جناب امام رضا علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ غالبان کافر مطلق میں اور موقوفہ
 مشرکین میں جو کوئی اُسے صحبت و شہرت کرے یا انکے مخالفت کرے یا انکے ساتھ کچھ کھائے یا پیئے یا انکی
 انکے ساتھ کرے یا انکے مناکحت اقاع کرے یا انکو امانت و اقرار دے یا انکی امانت کو اپنے پاس رکھے یا انکے
 حدیث کی تصدیق کرے یا انکی اعانت کرے اگرچہ ایک کلمہ سے یا بعض کلمہ سے ہو ولایت و دوستی خدا و ملائکہ
 دوستی پیغمبر خدا اور اہلبیت سے انکے باہر ہو جائے گاشیخ نبرگ بن بابویہ قمی نے اپنے رسالہ عقائد میں یہاں
 کی ہزارہ سے کہ کیا انھوں نے کہ غیبی عرض کی جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں کہ ایک شخص
 عبد اللہ بن سبا سے تفویض کا قایل ہوا اور یا حضرت نے کہ تفویض کیا پیغمبر و پیغمبروں کی کہ خدا و ملائکہ

و علی صلوات اللہ علیہما کو پیدا کیا اور اس عالم کا جسکے سر دفنایا اب یہ دو نونہر گوار عالم کو پیدا کرتے ہیں
 روزی دیتے ہیں زندہ کرتے ہیں مارتے ہیں پس حضرت نے فرمایا کہ جمہوت کما دشمن خدا ہے جب تو چکر چلا
 تو یہ سورہ رعد کا اسیر رہنا آم جعلوا اللہ شرکاء فخلقوا الخافہ فتشابه الخلق علیہم قل اللہ خالق کل
 شئی و هو الوحد القہار یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ یا شرکاء خدا کے لئے قرار دیئے ہیں کہ وہ بھی پیدا کرتے ہیں جس طرح
 خدا پیدا کرتا ہے پس اس صورت میں مخلوقات اپنے تشابہ بخالق ہو گئے ہیں کہو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے پیدا
 کرنے والا ہر خیر کا ہے اور وہ ایک ہی کوئی اسکا شریک نہیں ہے اور وہ صاحب قدرت شدت ہے پس زراہ کہتے ہیں کہ جب
 میں پھر تو میں نے یہ آیت پڑھا سو وقت تک یہ حال ہوا کہ جیسا کسی کے منہ میں تھیں پھر دین اور اس سے بات نہ کیجائے
 بعض مناجات میں جناب امام رضا علیہ السلام نے جو فرمایا ہے اور جناب سیدالعلمائے حنفیہ سلطانین
 نے نقل کیا ہے اسکا حاصل یہ ہے یعنی خداوند اسرار میں ہر رب بنا اور خدا ہونا کسی کو سوا تیرے پس دور کر دینی
 رحمت سے ان کفار کو جنہوں نے تیرے مرتبہ کو سبک کیا اور دور کر اپنی رحمت سے انکو جنہوں نے تشبیہی
 تیرے ساتھ اجسام مخلوقات کو اپنے قول سے بار خدایا ہم تیرے بندے ہیں و اولاد تیرے بندوں کی ہیں
 اپنے لئے کسی خیر کے فائدہ سے اور نقصان سے اور حیفے سے اور مرنے سے اور فساد و فسادت سے مالک نہیں
 ہیں خداوند جسے عقیقہ کیا کہ ہم خدا ہیں پس ہم اسکے ختقاو سے بیزار ہیں و جسے یہ گمان کیا کہ مخلوق و زرق
 باری طرف رجوع کرتے ہیں ہم اس سے بیزار ہیں و دوری کرتے ہیں خداوند جسے ہرگز اُسے نہیں چاہا کہ
 وہ ختقاو کریں اسکا جو عجم باطل رکھتے ہیں اس ہمارے ساتھ مواخذہ نگاہ کا جو وہ کہتے ہیں و بخش ہمارے لئے
 اس میں جو وہ گمان کرتے ہیں و زمین پر کسی خاندان کو کافر کے باقی نہ رکھ اور اگر رکھیں گے تو گمراہ کر دینگے تیرے
 بندوں کو اور نہ پیدا ہونگے اُسے مگر فاجر و کافر و اسی کے مثال اخبار زیادہ از حد اشارت الیہ طہار صلوات اللہ
 علیہما ناء الذیل و اطراف النہار سے وارد ہیں حیف ہے کہ قریب اس زمانہ کے بعض مدعیان فضیلت نے تھوڑا
 عنوان بدل کر پھر طریقہ غلاۃ و مفوضہ کو اختیار کیا اور طریقہ اصول و منہیہ کی اصول فلسفہ سے چاہتے ہیں اور
 درپے صحیح و تاویل اقوال غلاۃ و مفوضہ کے اور انکی روایات کے ہوتے ہیں و اپنے تئیں انکی باتوں سے بری
 کرتے ہیں حالانکہ مثل انکے اقوال کے جو دلالت ظاہری کفر و زندہ پر کرتے ہیں اپنی زبان پر بھی جاری کرتے
 ہیں و واضح ہو کہ کلام جناب علامی میں مراد بعض مدعیان فضیلت سے شیخ الاسلام اور سب کاظم رشتی
 انکے اتباع میں و راقم رسالہ کے زمانہ میں بھی بعض مبطل نے قریب قریب اسکے ہندستان میں بطریقہ انہما
 فضائل الہیہ علیہ السلام میں اختیار کیا تھا اور انکے اتباع اب بھی اپنی محفلوں میں تجاوز حد سے کرتے ہیں
 و اس سے انکار کرے کہتے ہیں کہ یہ قاصرین فضائل ائمہ علیہم السلام میں ہیں و بیچارے شیعوں کا ایسے سے

نہیں سمجھتے اور قیلاً عقیدہ فاسد کے ہوتے ہیں اس لئے مجھے اسکا لکھنا بطور اطلاع ضرور ہوا پس جناب علامی فرماتے ہیں کہ حال اُن فضلا کا یہ ہے کہ کبھی کہتے ہیں کہ عَلِيُّ نَفْسُ اللَّهِ یعنی علی بن ابی طالب عین او زوات خدا ہیں کبھی کہتے ہیں کہ معرفت امام کی عین معرفت خدا ہے اور یہ قول بھی سراسر غلط ہے اور اسکا کھنا جائز نہیں کیونکہ یا یہ کہنا بطور حقیقت ہے تو اسکی خرابی یہ ہے کہ حق تعالیٰ واجب الوجود ہے اور انبیاء و ائمہ علیہم السلام ممکن ہیں جیسا کہ قرآن میں تصریح اسکی بہت صاف ہے اور جب یہ ہوا تو اب معرفت امام کی جو ممکن ہیں عین معرفت خدا جو واجب ہے کیونکہ ہر دو ایک ہو جائیں پھر اگر خدا کو بھی ممکن کہیں تو جب بھی کفر اور خلاف واقع ہے اور اگر ائمہ علیہم السلام کو واجب الوجود کہیں تو پھر شرک کسکا نام ہے اور غلو اور کیا ہے عرض ہر طرح کہنے والا اسکا بطور حقیقت دیکھو کفر و شرک سے باہر نہیں ہو سکتا اور اگر معرفت امام اور معرفت خدا کو بطور مجاز ایک کہیں تو علی الاطلاق یہ کہنا بھی تو مجاز شرعی نہیں ہے اور اگر بعض تشابہات پر قیاس کرتے ہیں اس کہنے میں تو یہ قیاس مع الفارق ہے کیونکہ یہاں جہت واجب و ممکن کی ایسی جائی کرتی ہے کہ کسی طرح ایک ہونے کا حکم سچا نہیں ہو سکتا اور کبھی فعل خدا کو ایک جو ہر خاص جو متوسط درمیان خدا کے اور خلق عالم کے ہو قرار دیتے ہیں اور اسکا قُدر کا اللہ اور ارادہ کا اللہ نام رکھتے ہیں اور کبھی ائمہ دین صلوات اللہ علیہم اجمعین کو واسطہ خلق و رزق خیال کر کے کہتے ہیں کہ خدا انکے ساتھ خلق فرماتا ہے بلکہ خالق اور رازق جانتے ہیں کہ یہ بتاویل ناقص یہ افعال غیر مستعمل ہوں اور کبھی ان حضرات کو چاروں علتین خلق کی قرار دیتے ہیں پس کہتے ہیں انکو کہ یہ فاعل خلق اور مادہ مخلوقات و صورت کائنات و علت غائی کائنات کی ہیں و یا اسکی خرابی ظاہر ہے کہ مادہ خلق اور صورت انکی ہونے تو اتحاد حضرات کا نامی مخلوقات سے لازم آئیگا اور اسکی بربائی ظاہر ہے کیونکہ مخلوقات عالم میں شر و نجاسات کا ذرات و کفار و غیرہ سب ہیں اور کبھی کہتے ہیں کہ العیاذ باللہ امام وجودات اشیا میں مثل شیطان کے اندر جاتا ہے اور رسالت کرتا ہے قطع نظر اس فساد کے جو اس بات کے معنی پر مترتب ہوتا ہے کہ تقدیرے ادبی اس تشبیہ میں کی ہے اور کبھی کہتے ہیں کہ حسین لطیف روحانی اُن حضرات کا لطیف مثل ملائکہ ہو جاتا ہے اور کبھی شیعت ہو جاتا ہے اور یہ سب تمثیلات کلام غلاۃ و مفوضہ سے لی ہیں جو خوف کو روحانی مشابہت جبرائیم علیہم السلام کے جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ظہور روحانی کا جسمانی میں محل انکار نہیں کیونکہ جانب حیرت میں دیکھو کہ حیرت کی صورت حیرت کی صورت میں آیا کرتے تھے اور جانب شر میں جناب و شیطا طین ہمیشہ سکے بد نون کی صورت پر اپنے تئیں دیکھاتے ہیں و اسی بات پرستی ہو تو صرف انکا معنی معارج میں و معاویہ جہانی میں و ذکر اسکا اثبات تعالیٰ اپنے مقام پر آئیگا اور یہ سب مغلطہ طل اور غلطہ ہے اور اس طائفہ کی رد کو کافی ہے جو حق تعالیٰ نے کتاب مجیب میں فرمایا ہر قل انما انا بشر مثلكم

یعنی کہ ہوا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہوں میں مگر آدمی مانند تمہارے اور فرمایا ہو و کوجعلناکم ملکا جعلناکم رجلا و لبسنا علیکم ما یلبسون یعنی اگر پیغمبر کسی فرشتہ کو کرتا تو اسے بھی آدمی بناتا اور لباس ظاہر کا بھی وہی کرتا جو اور سب پہنتے ہیں و فرمایا ہو اللہ خالق کل شیء و هو الواحد القہار یعنی خدا پید کرنے والا سب چیزوں کا ہر وہ ایک صاحب قہر و قدرت ہر اور فرمایا ہو و اتخذوا من ذنہ الہیۃ لا یخلقون شیئا و ہم یخلقون یعنی سوا خدا کے انھوں نے اور خدا بہت سے ایسے قرار دئے کہ جو کچھ پیدا نہیں کر سکتا اور وہ خدا پیدائے گئے ہیں و فرمایا ہو و هو الذی خلقکم ثم رزقکم ثم یحبکم وہ ایسا خدا ہے جس نے تم کو پیدا کیا پھر روزی ہو بخائی اور زندہ رکھتا ہے اور فرمایا ہو ان الذین تدعون من دین اللہ کن یخلفوا ذیابا و کوا یموتوا کہ یعنی وہ لوگ کہ تمہیں تم سوا خدا کے معبود قرار دیتے ہو ہرگز نہیں ہو سکتا ان سے کہ ایک ملکی پیدا کر سکیں اگرچہ سب اسکے پیدا کرنے کے لئے مجتمع ہوں و فرمایا ہو الذی خلق السموات و الارض و ما بینہما یعنی خدا وہ ہے جس نے پیدا کیا آسمانوں کو اور زمین کو اور جو درمیان میں ان دونوں کے ہیں پس بخوبی ان آیات واضح ہوتا ہے کہ سوا خدا کے کوئی خالق و مدبر عالم نہیں ہو خواہ بالاستقلال یا بحسب تفویض و اقدار الہی جس طرح کہ میں غلط ہے اور یہ سب ضروریات میں سے ہے اور اسکا منکرین سے باہر ہیں کوئی نہیں کہ سکتا کہ کوئی خدا غر و جل کے سوا خالق اور رازق مطلق ہو یا واسطہ صائر خلق و رزق ہو کہ سوا اس واسطہ خاصہ کے جو کچھ ہو متوسط واسطہ ہوتا ہو پس جو کچھ کہ حکما کہتے ہیں کہ واسطہ فیض کو انے میں عقل اول بلکہ عقول عشرہ ہیں اور جو یہ ظاہر کہتا ہے کہ فعل اللہ اور قدر اللہ و عقل کلی کہ پیغمبر ہیں و امام واسطہ خلق عالم اپنے سوا اسکے ہیں یہ شرک ہے اور یہ جو وہ کہتے ہیں کہ ہمیں کیا استبعاد ہے کہ حق تعالیٰ نے بعد اسکے کہ مقتضائے حکمت کاملہ انہی کے بنا اس عالم کی اسباب پر کسی ہو کہ ایک خالق کو اپنی مخلوقات سے برگزیدہ کر کے محل جملہ فیوض کا اور واسطہ تمام نیکیوں کا اور مظاہر جمیع تاثیرات کا کرے اور وہ جمیع اشیاء میں تاثیر و تصرف تام باذن خدا کرے یہ قول طرفہ ضمون ہو کیونکہ مباحث دینیہ و مواد علمیہ حصول عقائد میں فقط نفی استبعاد کے کیا کام آتی ہو حصول دین میں دلیل قطعی درکار ہو نہ اوہام تخیلیہ اور اگر فقط استبعاد کا رفع کرنا نظر ظاہر میں کافی ہو جائے تو چاہئے کہ سچی کرنا بلکہ سب عبادت ان واسطہ کے لئے جائز ہو کیونکہ نظر ظاہر میں کیا مستبعد ہے کہ خداوند عالم فضلیں بشیر کے لئے جو پیغمبر خدا اور ائمہ ہدیٰ صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین ہیں سچی اور طاعت کو روا رکھنے و ضابطہ فرشتوں کو آدم کے سجدہ کے واسطے مامور فرمایا ہو تو حضرات جو آدم علیہ السلام سے افضل ہیں سچی انکے واسطے مامور ہو حالانکہ شرع اسلام میں کوئی معبود برحق سوا اے ذات اقدس الہی کے قرار نہیں دے سکتے والا یہ عمدہ شرک و کفر ہے اور یہی حال ہے تفویض خلق و رزق کا کہ حضرات ائمہ علیہم السلام نے اسکے کہنے والے کو بلفظ دشمن خدا تعبیر فرمایا اور انکے شرک ہونے کو نصوص میں تصریح فرمائی اور

تاویل کرنی کہ ہم خالق و رازق مستقل نہیں کہتے غیر مستقل مراد لیتے ہیں مثل ایلات کفار شکن ہوا و کان
 رکھنے کے قابل نہیں ہوا بلکہ اگر نظر تامل کیجیں تو جانیں کہ یہ ہم استقلال نسبی تفسیر میں کہتے ہیں کہ حاجت
 واسطہ ہر طرف خالق کے بخوبی بالذات ہوا اور حاجت سب خلق کی طرف و ہر طرف کی طرف سے ہیں یعنی سب کی
 حاجت انکی طرف رجوع کرتی ہوا اور انکی حاجت خدا کی طرف راجع ہوتی ہوا تو یہ میں توفیق ہوا کیونکہ فیض ہوا
 بھی تو حضرات کو خالق و رازق مستقل نہیں جانتے اور یہ نہیں کہتے کہ یہ برگوار خدا کی طرف حاجت نہیں
 بالجمہ حق تعالیٰ نے چند امور کو صفات سے اور طاعتوں سے مخصوص نہی ساحت کبریائی فرمایا ہوا اور دوسرے
 کی مشارکت کو نہیں و انہیں کھا خواہ یہ دوسرا مقرب بارگاہ حمدی ہوا یا غیر مقرب ہوا چکر ہو کر ہو سکتا ہو کہ
 کوئی ان برگواروں کو خالق اور رازق اور فاعل و راجع اور مدبر عالم جان سکتا ہو کہ یہ صفات مختصہ
 جناب بار تعالیٰ سے ہیں و حضرات ہمیشہ معترف و مجرب و عینیت میں ہیں و طرفہ یہ ہوا کہ اس ایفہ نے محض توفیق
 اکثفا نہیں کیا بلکہ ضرورت کا اپنی زعم فاسد میں عاکیا ہر جیسا کہ سید کاظم شہرستانی اور بعض تبعاع نے انکے کہا ہوا
 الخلق و التاثر لیس من شان اللہ القدیر وان کما صدق علیہ اسم شئی حادث من ای عالم کان
 بواسطۃ المشیۃ لان الذات لا تحدث شیئا الا بالفعل الی قولہم فوجبت خلق الاشیاء من توسط الفعل لا متناع تعلق القدر بال
 یعنی خلق کرنا اور تاثیر کرنا شان خدا کے قدیر سے نہیں ہوا سئلے کہ جب ہر نام خیر ہو نیک کا صادق آئیگا وہ حادث ہوا
 خواہ اس عالم میں ہوا یا اور عالم میں ہوا اور حدوث بواسطہ مشتبہ ہوا ہوا سئلے کہ ذات کسی چیز کو پیدا نہیں کرتے مگر
 بذریعہ فعل کے پس اوجب ہوا اشیا کے پیدا کرنے میں متوسط ہونا فعل کا واسطہ متناع ہونے تعلق قدرت کے
 محال کے اور واضح ہو کہ یہاں فعل سے مغالطہ ہی کو فعل استمرار لیتے ہیں و اسے جو ہر کہتے ہیں و اسے جو کو
 اقوی موجودات و موشرکائیات میں جانتے ہیں و اسی لئے کہتے ہیں کہ مشتبہ بتد نظر اپنی ذات کے حصول
 متحقق و ثابت ہر جمیع چیزوں سے زیادہ وجود خارجی میں اسکا ثبوت ہوا کیونکہ اسیا نہو حال آنکہ وہ فاعل
 اور جمیع اشیا کی جو خارج میں موجود ہیں پیدا کرنے والی ہوا و حلقہ عقلا کے نزدیک سلم ہوا کہ تاثیر کرنے والا جیسے
 خیر سے کہ جسمیں اسکا اثر ظاہر ہوا ہوا قوی ہو چکر ہو کر ہو سکے کہ فعل استمرار نہی اعتباری ہو کہ خارج میں اسکا
 لئے تحقق نہو ہوا وجود اسکا کہ آثار اسکا مثل زمین آسمان و جن ملائکہ وغیرہ کے متحققہ الوجود ہوں اور واقعہ میں
 انکی ثابت ہوں و اس جگہ سے صاف ظاہر ہوتا ہوا کہ موشر و مدبر عالم اس طائفہ کے نزدیک خدا کے سوا ہوا
 خدا نے واسطہ پیدا کر کے فراغت پائی اور گویا اس یہ کریمہ کے مضمون سے کل یوم ہو فی شان بالکل شہر
 اختیار کی ہوا واضح ہو کہ جو کچھ تصریحات اس طائفہ کے اقوال سے یہاں بیان ہوئے اور اس سے یہ جانا گیا کہ حق تعالیٰ
 سے کوئی خیر بدون توسط واسطہ صادر نہیں ہو سکتی تو اب بلاشبہ جہان کہیں کہ انکے کلام میں حقیقت حال کی

چھپانے کو ایسے کلمات وارد ہیں کہ ہر کمال حاصل یہ ہو کہ قادر علی الاطلاق نے جو انہما علیہم السلام کو وہ مظهر و سبب
گردانہ پر یہ مقتضائے حکمت ہونے بہت اضطراب و احتیاج کے آگے و سبب کی طرف کہ حق تعالیٰ پر یہ روانہ ہیں
یہ کلمات بطور تلبیس و تلبیس ہیں نہ واقعی اور موافق عقائد کیونکہ جب موافق ان کے قول کے فوج بنی خلق
الاشیاء من توسط الفعل توسط فعل کا ضروری ہوا اور بدون اس جو ہر کے جو ان کے نزدیک فعل اللہ کے ساتھ
نام رکھا گیا ہے خداوند عالم کسی چیز میں تاثیر نہیں کر سکتا تو اب خدا قادر علی الاطلاق نہیں ہو سکتا اور اس
زیادہ خدا کا اضطراب کیا ہو گا کہ سو ایک فعل کے اس سے اور کچھ صادر نہ ہو سکے باقی جو چاہئے فعل اللہ و مشیتہ
اللہ کرے خدا بالکل بیکار و معطل رہے اب بانصاف اتنا تو کہیں کہ اگر کھل کر کہتے کہ خدا خلق اشیا میں کمال کا
محتاج ہو تو کچھ اس سے زیادہ لازم آتا کہ حق تعالیٰ اس سے برتر ہو تا اور انکار اس سے ضروری سمجھا جاتا اور یہ بات
جو کہی ہو کہ بدون فعل اللہ و مشیتہ اللہ خدا سے صدور کسی امر کا محال ہو اس سے نقصان و اضطراب اساحت کی بانی
میں و عظمت و قدرت خدا میں بھی نہیں آیا بالجملة ایسے شخص کی باتیں بے حقیقت و راسخا لا اعتبار
ہوتی ہیں و جبلا و حقا کہ جبکہ علم و عقل سے بہرہ نہیں ہو اور نہ کہ حقیقت کلام کو نہیں پہنچ سکتے وہ ان کے
دھوکے میں آتی ہیں اور کہتے ہیں کہ واہ کیا بات کہی ہو اور کس قدر فضائل اور علو و ارجح ائمہ علیہم السلام کے
انہوں نے ثابت کئے ہیں یہ بڑے شیعہ میں اور مقابل ان کے علمائے حق میں اور ان کے تابعین کو بلفظ قاصرین تعبیر
کرتے ہیں و حق یہ کہ سوائے فعال عباد کے جو منحصر ہیں حرکات و سکنات میں یا جو ان و نو پر مرتب ہوں
سوائے خدا کے اور کسی جسم جسام و جسمانیات صلیہ سے کچھ صادر نہیں ہوتا اور حضرات ائمہ علیہم السلام اور
غیر ان حضرات کے ممکنات سے کہی قادر نہیں ہو کہ جو ہر و اجسام کو اپنی ذات و قدرت سے پیدا کر سکے اور
تفویض قدرت وہی خدا کی طرف سے ان حضرات کے لئے پیدا کرنے کو اور رومی دینے کو عقلاً و شرعاً ثابت
نہیں ہوتی اور اپنی طرف سے کسی بات کا تراشنا اور بے دلیل و برہان اسے حضرات کی صفت قرار دینا
روانہ نہیں ہونے کہ خلاف اسکا باجماع قطعیہ و نصوص محکمہ ثابت ہو اور بالضرر اگر شاذ کوئی روایت یا کوئی خبر
اخبار آحاد سے اس کے موافق بھی ہو تو چونکہ محلات و متشابہات غیر منبئیہ بلکہ مطلق اخبار مقام حصول عقائد محل
اعتماد نہیں سامنے یا اسی طرح کہنا چاہئے یا تاویل کہنا ضروری ہو کیونکہ اسے معارضہ کیا محکامات کا اور وہاں اتباع
احادیث میں بھی مثل آیات قرآنیہ محکامات ہیں نہ متشابہات والا الرحمن علی العرش استوی نے کیا قصور
کیا ہو جو کسی تاویل کیجاتی ہو اور وجوہ و مبدء ناظرۃ الی رہنما ناظرۃ میں کیا برائی ہو کلام خدا تو ہر پھر کیوں
اسکی تاویل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خلاف یہ محکمہ لا مذکرہ لہ البصار و هو یدرہ لہ البصار ہر اسی طرح
روایت ابن ذنیہ پر جو جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے اسنے کی ہو کہ فرمایا حضرت نے کہ خلق اللہ

صاحب العصر والزمان کی خدمت میں بھیجا اسکے جواب میں جو فرمان واجب الاذعان ہو سطر محمد بن عثمان حضرت کے پاس سے آیا وہ یہ ہے کہ خدا کا خلق جیسا کہ قاسم راق ہے اور سبب اسکا یہ ہے کہ نہ جو ہم سے نہ جیسا کہ ہم حلول کرنے والا ہو بلکہ اس کے کوئی چیز نہیں ہے اور وہ سمیع و بصیر ہو لیکن اے علیہ السلام خدا سے سوال کرتے ہیں اس خلق فرماتا ہے اور سوال کرتے ہیں اس سے دیکھا پس روزی تیار ہے سبب انکی اجابت عا کے اور انکی بزرگی مرتبہ کے اور حقیق ہو اور لایق اتباع ہے پس تفویض خلق و رزق جملہ مصنوعات باطل ہر مان مقامات خاصہ میں ظہار معجزہ کے لئے حق تعالیٰ انکے ہاتھ پر چن امور جو خارق عادت ہوں جاری فرماتا ہے اور اسی لئے معجزہ کو فعل خدا کہتے ہیں پیغمبر امام کے ہاتھ پر بنا بر غرض تصدیق کے جاری فرماتا ہے جیسا کہ مشکلیں نے اسکی تصریح فرمائی ہے اور جناب امام رضا علیہ السلام نے غلۃ کی روایت میں نص فرمائی ہے جیسا کہ مہل یہ ہے کہ ہر گاہ جناب امیر المومنین علی بن ابیطالب سے فقرو فاقہ ظاہر ہوا تو اُس نے لالت کی اس بات پر کہ جسکی صفات ہوں اور ضعف و محتاج میں اسکی مشارک ہوں معجزات اسکا فعل ہو گا پس اس سے جانا گیا کہ جو کچھ ان حضرت نے معجزات ظاہر فرمائے وہ فعل اس قادر کا تھا جو مخلوقین سے اپنے مشابہ نہیں ہے نہ فعل اسکا جو پیدا کیا گیا ہو اور محتاج ہو اور صفت ضعف میں مشارک ہو اور اس سطح ضعف کے اب محل غور ہے کہ کمان یہ بیان حقیقت و کمان ہ تجاوز حق سے کہ مشابہ خالق کر رہیں ہیں معجب بجاننا چاہئے کہ غلۃ و مفوضہ و شیوہ متصوف کا شر بہ نسبت شیعوں کی شر کفار و منافقین مخالفین سے زیادہ ہے اسلئے کہ اپنے تئیں شیعہ و موالی کہلاتے ہیں و تعریف و مدح ائمہ ہدی علیہم السلام میں فراط کرتے ہیں پس عوام شیعہ شہداء میں پرستے ہیں و انکو اپنے فرقہ سے جانکر انکی باتیں سن تے ہیں و یہ پردہ ولایت محبت اہلبیت علیہم السلام میں اپنے اقوال باطلہ کا رواج دیتے ہیں و شیعہ جاہل کچھ نہیں سمجھتے انکے جبل میں پھنستے ہیں اور انکی باتوں کا یقین کرتے ہیں و جوابل حق سے انکے خلاف کہتے اس سے خفا ہوتے ہیں مخلوق میں اپنی برکتیں حال نہ خود ان حضرات صلوات اللہ علیہم لئے اسقدر بیزاری اپنی اسنے ظاہر فرمائی ہے اور انکی روایتوں کی تصدیق سے اور اسنے صحبت و ہمیشی سے منع کیا ہے اور انکے ہاتھ اور زبان سے تنگ مکر بد و عاکی ہو جیسا کہ اوپر ذکر اسکا ہو چکا ہے پس چاہئے کہ دوستدار اہل اہلبیت علیہم السلام ان اشارت کے شہر سے اپنے تئیں بچائیں اور دور رکھیں جو نمبر پر چڑھ جائے اور فضائل اہلبیت علیہم السلام حسب نحوہ اپنے بیان کرے اسکی بات کو سنا اور عقیدہ ہو جانا نہیں چاہئے بلکہ جو کچھ کہے اس میں غور و فکر کرنی ضرور ہے کہ آیا یہ موقوف اصول عقائد و یا نہیں کہ موافق ہو اختیار کرد والا ترک ووری اس سے ضرور ہو کہ چونکہ چھپانا اور پوشیدہ کرنا اور لوگوں کے سامنے محفل تالیس تالیس اس فرقہ کی عادت ہے و از حبلہ شواہد سے اس بات کے وہ ہو کوشی علیہ الرحمہ نے اپنی اسناد کے ذریعہ سے یونس سے اور یونس نے ہشام بن الحکم سے روایت کی ہے کہ سنا جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے کہ فرمائی ہے

مغیر بن سعید یدہ و دستہ میری والد بزرگوار پر جھوٹ اور تمسک باندھتا تھا اور اسکے صحاب جو میرے پاس
 صحابوں میں چھپے ہوئے تھے کتابیں میرے والد بزرگوار سے لیتے تھے اور مغیر کو سپرد کرتے تھے پس وہ
 چھپا کر ان کے کفر و فتنہ کو اپنے ذہل کرتا تھا اور اسکی نسبت میرے والد بزرگوار کی طرف کرتا تھا بعد
 اسکے ان کتابوں کو اپنے صحاب کو دیکر حکم کرتا تھا کہ ان کتابوں کو شیعوں میں منتشر کرو پس جو کچھ میرے
 باپ کے صحابوں کی کتابوں میں غلو کے مضمون پائے جائیں وہ اسی جہت سے ہیں کہ مغیر بن سعید نے
 ان کتابوں میں دخل کیا ہوا اس حدیث سے دو فائدہ ظاہر ہوئے ایک یہ کہ تلمیذ تلمیذ ہیں قوی
 بشہادت معصوم علیہ السلام ثابت ہوئی اسلئے اس جماعت کے موافق بہت نظر باریک سے دیکھنا چاہئے
 تاکہ انکے مکر و کید میں کہیں گرفتاری نہ ہو جائے دوسرے یہ کہ ہر روایت جو منسوب طرف امام علیہ السلام کے
 ہو اس پر اعتماد نہیں چاہئے اور جیسا کہ اس جماعت مستحقہ کا حال ہو کہ گمان کرتے ہیں کہ خصوص فضائل جو
 روایت کہ منسوب حضرات کی طرف ہو اسکا انکار کفر ہے اس سے پائان نہیں جاتا کیونکہ اس قدر توسیع و اتساع
 نے اسلئے کی ہو کہ تمہارا کسی ہو کہ تا کوئی شخص وایات غلو سے انکار نہ کرے اور یہ خود افراط و غلو ہر روایت کے
 قبول کرنے میں و خلاف قرآن شریف ہر اسلئے کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ جَاءَ الْفَاسِقُ بِبَيِّنَاتٍ مِّنْ رَبِّهِ
 کوئی فاسق کسی بات کو تم سے کہے تو اس میں چاہئے کہ تحقیق کرو کہ آیا یہ مطابق واقع ہو یا نہیں یا لائق ماننے کے
 اور اعتقاد کرنے کے ہو یا نہیں و رسوا اسکے کہ حکم خدا اسی طرح ہو کہ ہر خبر فاسق کو بلا تحقیق تسلیم نہ کرو عقلائی
 نجوبی ظاہر ہو کہ ہر روایت جو منسوب طرف حضرات کے ہو لائق اعتماد نہیں کیونکہ اسی معصوم نہیں ہیں
 احتمال سہو و نسیان و فسق و نفاق و علم خلاف مراد او قصوف و غلطی نقل لفظ میں و امثال اسکے سب پر یہ
 جائز ہو اور اسی طرح یہ عقائد خلاف اس حدیث کے ہو جو فرمایا ہو کہ مَنْ جَدَّ قَهْمٌ فَقَدْ كَذَبْنَا بَلْ كَذَبَ يَوْمَ
 فضائل سے وہ فضائل حقہ ثابتہ ہیں کہ جن سے انکار باعث ایمان سے خارج ہو نیکان ہو نہ انکار فضائل مختلفہ
 مثل روایات غلاۃ اور وہ فضائل کہ جنکی اصل نہیں ہو اور اصول قطعیہ کے مخالف ہیں ورنہ انکار ان روایات
 کے ثبوت سے جو خود ثابت نہیں و رشاد میں کیونکہ اگر یہ قابل انکار نہ ہوں تو لائق اقرار و اعتقاد کے بھی تو
 نہیں ہیں بجز سابقا و دوسرے صفات سلبیہ سے نفی صفات ہر جیسا کہ جناب ابی ہریرہ بن ابی سلمہ
 علیہ السلام نے فرمایا ہوا لالدین معرفتہ و کمال معرفتہ التصدیق بہ و کمال التصدیق بہ نفی الصفات عنہا
 کل صفة انہا غیر الموصوف و شہادۃ کل موصوف انہ غیر الصفة فمن وصف الله سبحانه فقد
 قرنه ومن قرنه فقد ثناه ومن ثناه فقد خراه ومن خراه فقد جمده یعنی ہر کمال
 انسان کا دین میں یہ ہو کہ خدا کو پہچانے اور پہچاننے کا کمال یہ ہو کہ جو خدا کے کمال کی تصدیق کرے و کمال

تصدیق ساتھ خدا کے یہ جو کئی صفات کی جو زائد علی الذات ہیں کرے باہین سبب کہ ہر صفت کو اپنی تہی ہو کہ وہ موصوف کی غیر ہو اور ہر موصوف کو وہ کہ وہ مفایہ صفت ہو پس جسے کہ توصیف خدا اس طرح کی کہ مثلاً صفات ذاتیہ کو عین ذات و زائد او پر ذات کے قرار دیا تو اُس نے خدا کو ساتھ صفات ہر کے مقارن کیا اور جسے کہ خدا کو مقارن ہر صفات ہر کیا پس اعتقاد کیا سات دو خدا کے یا ذات خدا کے دو ہونیکا اور جسے اعتقاد کیا اُس نے خدا کو صاحب خبر گردانا اور جسے یہ اعتقاد کیا کہ خدا مرکب ہو اجزا سے اُس نے خدا کو نہیں پہچانا بلکہ اُس سے جاہل ہی جانتا چاہئے کہ مراد نفی صفات سے یہ نہیں ہو کہ بالمرہ نفی صفات ذات کی کیجائے کیونکہ اگر ایسا ہو تو لازم آئے علم و قدرت و حیات غیرہ کی بھی نفی کر سکیں و کہ سکیں کہ خدا عالم نہیں ہو قادر نہیں ہو زندہ نہیں ہو اور یہ بضرورت مذہب مابینہ و اتفاق جملہ ملتہما کے سلامتیہ فاسد ہو آیات و روایات متواترات اس سے بھرے ہوئے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہوائے علیٰ کل شیء قدیر و اِنَّہٗ یُکَلِّمُہُ عَلِیْمٌ اور حکایت شہادت ملائکہ فرماتا ہو سُبْحَانَکَ لَا عِلْمَ لَنَا اِلَّا مَا عَلِمْتَ اِنَّکَ اَنْتَ الْعَلِیْمُ الْحَکِیْمُ اور سوا اسکے اکثر قرآن ذکر صفات لیسے سے بھرا ہو اور جناب میر علیہ السلام فرماتے ہیں عزت قدرتہ و دسع سمعہ لاصوات اور جناب امام زین العابدین علیہ السلام دعائیں فرماتے ہیں یا من یرسم انفس الحیتان فی قعر البحار پس انکار اس سے اور نفی اسکی نہ ممکن ہو نہ منقول فرق سلامتیہ سے ہو مگر بعض مثل باطنیہ و ظہریہ کہ وہ البتہ کہتے ہیں کہ خدا نہ عالم ہو نہ جاہل ہو نہ موجود ہو نہ لاموجود نہ قادر ہو نہ عاجز ہو پس اگر یہ قول مطلق لیا جائے بدون تاویل تو کفر محض و فسطح بحت ہو گا اور اسی طرح نفی تمام مفہوم و معانی کی بھی نہیں ہو جیسا کہ یہ کاظم اتباع نے انکے گمان کیا ہو کہ موضوع و محمول میں اللہ عالم اور اللہ قادر کی مفایہ ت نہیں ہو مگر دیکھنے میں یعنی اتفات کا تغایر ہو کیونکہ اس صورت میں جل صفات کا ذات مقدس پر حمل اولی ہو گا اور معنی اس کے کہ خداوند عالم عالم ہو یہ ہونگے کہ خدا خدا ہو اسی طرح ہر صفت معنی اللہ ہوگی اور اسی وقت میں کوئی فائدہ کلام سے حاصل نہو گا اور ہر حلیہ متعجبوں سے معنی جدید کو مفید نہو گا بلکہ یہ بھی مستلزم نفی علم و قدرت کو ہو گا کیونکہ بنا بریں سبب کے اللہ عالم و اللہ قادر کے معنی یہ ہونگے کہ خدا جانتا ہو اور خدا اتوا نا ہو بلکہ اللہ اللہ اللہ اللہ ہو اور کوئی معتقد دین مذہب سے ایسا نہیں ہو کہ جب اللہ علم کہے یا سنے تو اُسے یہ اعتقاد کرے بلکہ یہ کہ سمجھتے ہیں و اعتقاد کرتے ہیں کہ خدا جانتا ہو پس واقع میں یہ بات اس فقرہ کی سبب جو کہ نے بطور نفی علم و قدرت و جمیع صفات کے مثل قول باطنیہ کے ہو لا عالم ولا جاہل کہتے ہیں و جیسا کہ جب اہل سنہ کو الزام دیا جاتا ہو کہ تم نے صفات کو زائد علی الذات کہا مگر متعجب و ثابت کہے تو مجبوا ہو کر کہتے ہیں کہ صفات نہ عین ذات ہیں نہ غیر ذات ہیں اسی طرح یہ شخص بھی کہتے ہیں کہ خدا نہ عالم ہو نہ جاہل ہو اور دونو باتیں حکم ارتفاع نقیض ہیں میں ہیں و وہ یقینی باطل ہو اور اسی طرح نفی صفات فعل کی بھی مراد نہیں ہو

کیونکہ اعتقاد صفات تعالیٰ کا بھی ضرورتاً مذہب سے ہر کیونکہ ہم مامور ہیں کہ عقائد کریں ورجائیں کہ ہم
 بندوں کو پیدا کرتا ہو اور روزی دیتا ہو اور زندہ کرتا ہو اور مارتا ہو پھر سبکی نفی کیونکہ ہو سکتی ہو اور جب
 ثابت ہو چکا تو کہتا ہوں کہ مراد ارشاد جناب یہ علیہ السلام حدیث مذکور میں نفی صفات سے نفی ان و ہا
 و عقائد فاسد کی ہر جیسے شاعر اور انکے مثال نے صفات باری میں اختیار کیا ہو اور کہتے ہیں کہ اللہ نہ ہو
 ساتھ حیات کے اور عالم ہر ساتھ عالم کے اور قادر ہر ساتھ قدرت کے اور ہر ایک مبادی کو موجود اور زائد ذات پر
 خدا کے قرار دیتے ہیں اور انہیں بلفظ معانی و صفات زائدہ کہ حلول کہے ہیں اس واجب تعالیٰ میں اور
 صفات حقیقہ تعریف کرتے ہیں اور ہر ایک کو ایسے خدا کی طرح قہیم جانتے ہیں پس حضرت نے انکے ابطال تو
 میں فرمایا کہ کمال تصدیق کا خدا کے ساتھ یہ ہر کہ نفی ایسے صفات کی کہ جس سے نقص توحید لازم آتا ہو
 چونکہ ان صفات کو وہ صفات حقیقہ کہتے تھے اور اطلاق صفت کا انہیں بحسب استعمال مشہور اور موافق شریعہ
 منصرف طرف اسی کے ہوتا تھا اسلئے ضرورت مقید کرنے کی صفت کے بلفظ صفت زائد علی الذات کے تھی
 اور اس مطلب کو جملہ علمائے اعلام نے عموماً اور خصوصاً جناب سید سائے مقبول کر کے تصریح اپنے کتب
 فرمائی ہر بلکہ ضرورت مذہب شیعہ ثابت ہو اور دلائل عقلیہ و نقلیہ سپر شاہد ہیں چنانچہ لالت عقل کی اس
 مطلب پر کئی وجہ سے ہر اول یہ کہ اگر صفات زائدہ موجودہ قائم بذات الہی ہوں تو استکمال حق تعالیٰ کا اپنے
 غیر سے لازم آئے گا حال آنکہ حق تعالیٰ مطلق و کامل بالذات و نشو و نما و نیاز و احتیاج و فقار سے ہر اور زیادتی صفت
 کی مستلزم احتیاج و نقصان ذات ہر خلاف اسکے کہ اسکی ذات قائم مقام صفات حقیقہ اور مبادی آثار متعبر
 کہ اس صورت میں کمال ذاتی ہو گا اور کوئی احتیاج لازم نہ آئے گی مثلاً ممکنات اپنے جانتے میں صورت حاصل
 کی جو مبادی انکشاف معلومات غایبہ کی ہر محتاج ہیں پس علم حقیقی بنان میں صحت حاصل اور اسکے آثار
 انکشاف کا ہوتا ہو اور آدمی تحصیل انکشاف میں ایسا اسکا محتاج ہر کہ اگر وہ نہ ہو تو معلوم ہر پیر کشف نہ ہو اور خدا
 کی ذات خود مبادی انکشاف اشیا ہر اسی سبب سے ہمیشہ سے عالم ہر اور سبب خیرینزل سے سپر واضح ہوا و
 کوئی خیر سپر پوشید نہیں ہر اور علم کہ معنی انکشاف ہر جلا ہوا میں محتاج کسی صورت کے متوسط ہونیکا یا غیر
 اپنے استکمال کا نہیں ہر اور اسی طرح جمیع صفات میں ہر دوسرے کے یہ ہر کہ اگر صفات زائد ہوں تو صفت
 محتاج طرف عین خدا کے ہوگی یا نہیں پہلے صورت میں احتیاج واجب تعالیٰ کی طرف اسکے غیر کی لازم آئے گی
 اور دوسری صورت میں اگر محتاج طرف حق سبحانہ تعالیٰ کے ہو تو حق تعالیٰ فاعل اسکا یا بجا ہو گا یا اختیار
 پہلے میں نقصان لازم آتا ہو اور دوسری شق میں حدوث صفات لازم آتا ہو اور اگر محتاج کسی کے طرف
 نہ ہو واجب نہ غیر واجب تو تعدد واجب الوجود لازم آتا ہو اور وہ شرک ہو تمیز سے یہ ہر کہ اگر صفات ای ذات ہوں

تو تعدد و قد لازم آید حال آنکہ صفت قدیم ہونے کے مخصوص ساتھ اس کے جبر عدم متنوع ہو جیسا کہ حدیث
 میں ہو کہ ان الله في اذل لم يكن معه شئ اور ظاہر ہو کہ یہ دلیلین مخصوص ہیں ساتھ ان کیفیتوں کے جو زائد
 ذات سے موجود ہوں جیسا کہ حال صفات انضامتہ کا ہر نہ صفات انتزاعیہ کا اور جو ان کے قائم مقام ہوں
 اور دلالت اولہ سمیعہ کی بھی بہت ہے چنانچہ ایک روایت خطبہ جناب سید علیہ السلام کی پیشتر مذکور ہوئی
 اور دوسرا خطبہ حضرت کا یہ ہر اول عبادۃ اللہ معرفۃ و توحید و نظام توحید نفی الصفات عندہ جل و جلالہ لفظ
 بشہادۃ العقول ان کمالہ الصفات فهو مصنوع و شہادۃ العقول انہ جل جلالہ صانع لیس مصنوع یعنی قول عبادت
 کے اسکی معرفت و رکیتا جائنا اسکا ہر اور کمال توحید نفی صفات کی اس سے ہے کہ وہ برتر ہے اس سے کہ اس میں
 صفات حلول کرین بسبب گواہی دینے عقول کے اس بات پر کہ حسین صفات حلول کرین وہ مخلوق ہے اور
 کہ وہ صانع ہے مصنوع نہیں ہے اور یہ ظاہر ہے کہ جیسا کہ اس عبارت شریفہ سے نفی صفات کی نکلتی ہے اسی طرح
 صاف ظاہر ہے کہ مراد صفات سے وہ صفات ہیں کہ جنکی شان سے حلول ہو کیونکہ حلول خاصہ عرض ہو جو
 کا ہر نہ اوصاف انتزاعیہ کا اور ان کے مثال کا الوجود انکا ان کے منشاء کا وجود کتاب توحید صدوق میں منقول ہے
 حسین بن خالد سے کہ اُس نے کہا کہ میں نے سنا جناب ام رضا سے کہ فرماتے تھے کہ ہمیشہ خدا عالم و قادر و حی و قیوم
 و سمیع و بصیر تھا عرض کی میں نے کیا اور فرزند رسول بدستیکہ ایک قوم ہیں کہ وہ کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ ہمیشہ عالم تھا
 عالم کے اور قادر تھا ساتھ قدرت کے اور زندہ تھا ساتھ حیات کے اور قدیم تھا ساتھ قدم کے اور سمیع تھا ساتھ
 سمیع کے اور بصیر تھا ساتھ بصر کے حضرت نے فرمایا کہ جو کوئی اس بات کو کہے اور مقتدر ہو اسکا ہونے ہی کے ساتھ
 اور خدا قرار دے اور ہماری ولایت سے اس کے نصیب میں کچھ نہیں ہے بلکہ حق تعالیٰ ہمیشہ عالم و قادر و سمیع و بصیر
 لذاتہ تھا حق تعالیٰ برتر ہے اس سے جو مشرکین اس کے حق میں کہتے ہیں کتاب احتجاج میں محمد بن مسلم سے منقول ہے
 کہ فرمایا جناب ابو جعفر علیہ السلام نے صفت خالق قدیم میں انہ واحد و احدی المعنی لیس معان کثیرہ
 مختلفہ قال قلت جعلت فداک انہ یزعم قوم من اهل العراق انہ یسمی بغير الذی یصور و یبصر بغير الذی یسمع قال
 فقال کذبوا و الحدوا و شہدوا انہ سمیع بصیر سمیع بما بہ یبصر و یبصر بما بہ یسمع قال قلت یزعمون انہ یبصر علی ما
 یغفلہ قال فقال تعالیٰ انما یعقل من کان یصفی الخلق لیس لہ کذلک یعنی فرمایا حضرت نے کہ وہ خالق ہو و مرجع خلق ہر سب کے محتاج ہیں
 وہ کسی کا محتاج نہیں ہے ایک معنی ہے یعنی مقسم نہیں ہوتا اپنے وجود میں و عقل میں و ہم میں صاحبانی
 کثیرہ مختلفہ نہیں ہے یعنی اعضا و اجزائے مختلفہ جس سے ترکیب کی ہے نہیں ہے راوی کہتا ہے میں نے عرض کیا کہ قریب
 ہوں آپ پر سے ایک قوم اہل عراق سے گمان کرتے ہیں وہ سنتا ہے سوا اس چیز کے جس سے کہتا ہے اور دیکھتا ہے
 ساتھ غیر اس چیز کے جس سے سنتا ہے و دیکھتا ہے کہ یہ کفر ہے یا جہل کہتے ہیں الخاد کرتے ہیں تخیل کی مخلوق

کرتے ہیں وہ سب سمیع و بصیر ہوتا ہے جس سے کہتا ہوں اور دیکھتا ہوں جس سے سنتا ہوں اور کہتا ہوں کہ میں نے
 کیا کہ وہ گمان کرتے ہیں کہ وہ دیکھنے والا ہوں خیر وہ ان کا کہ جسے ہم بعقل دریافت کرتے ہیں یعنی مقورات کو ہمارے
 وہ دیکھتا ہے یہ نہ کہ حضرت نے فرمایا کہ خدا برتر ہے اس سے جو وصف مخلوق ہو یہ ہمارا کام ہے کہ عقل کرے اور خدا
 ایسا نہیں ہے اور خود ظاہر ہے کہ جب صفات حقیقیہ عینیات ہوئیں وہ صفات اعتباریہ کا منشا نفسیات ہوتی تو
 یقینی صادق کہتا ہے کہ سنتا ہے نفسیات سے کہ جس سے دیکھتا ہے وہ کائنات اس کی مبادی جمیع صفات کا ہوا اس سے
 نفی تغیر مفروض نہیں مستفاد ہوتی کیونکہ طلاق مشہور میں صفات رائدہ کو معانی قدیمہ کہتے ہیں مفہوم قدیمہ بلکہ
 مراد حضرت کی قول سے احمدی یعنی ایسی معانی کثیرہ نفی صفات رائدہ ہے اور جناب صادق علیہ السلام سے منقول
 کہ وہ سمیع و بصیر ہوں آلہ و عضو بلکہ سنتا ہے نفسیات سے اپنے اور دیکھتا ہے نفسیات سے اپنے اور ان معنوں میں
 سے بھی بخوبی واضح ہوتا ہے کہ مقصود حضرت مایہ و نہیں علیہ السلام نفی صفات سے نفی صفات حقیقیہ انضائیہ ہے
 نہ اوصاف مطلق کی کیونکہ خود ان حضرت نے ذات الہی کے لئے ہمیشہ سمیع اور بصیر اور علم قدرت کا ثبوت لیا ہے
 اور آلات جوارح اور جو امور موجودہ کہ سوائے ذات قاریس کے تصور کئے جائیں ان کے لئے خدا کی ذات سے نفی
 فرمائی ہے اور ہمیں کوئی شک نہیں ہے کہ صفات رائدہ موجودہ کے قابل ہونے میں تغیر قدیم لازم آتا ہے اور وہ شک
 اور مستوجب فقار کا جناب باری تعالیٰ کے بسوئے غیر ہو پس اسکی نفی لازم ہو لیکن دانائی اور توانائی اور تحقیق
 صلاحیت صادق آنکی ان صفات کی کہ جو انتہا رعایت و اضافیات ہیں اور نفسیات مبادیہ اور منشاءات کا پس
 اسکی نفی کسی طرح نہیں ہو سکتی اور علاوہ اس سے اسکی نفی منافی دین حق ہے اور اسی سب سے کہ نفسیات باری تعالیٰ
 بلا امر رائدہ شکانشا ہے اور قایم مقام صفات حقیقیہ صفات ذات کو عین ذات کہتے ہیں نہ اسلئے کہ مفہوم میں ان
 صفات کے اختلاف نہیں ہے کیونکہ اختلاف ان کے مفہوم کا از جملہ بیہیتات ولایت ہے کہ کوئی شے میں شک نہیں
 کر سکتا اور کلام معصوم علیہ السلام سے بھی اسکی تصریح نکلتی ہے جیسا کہ جناب امام جعفر صادق علیہ السلام فرماتے ہیں
 ان الله علم لا جمل فيه حیات لاموت فيه ولا ظلمة فيه یعنی ہر شے کے حق تعالیٰ وہ علم ہے کہ جس میں جمل کو
 نہیں ہے اور ایسی حیات ہے کہ جس میں موت نہیں جاسکتی اور نور ہے کہ تاریکی میں نہیں سما سکتی بغیر وجود اسکا
 ظاہر ہے اور باعث ظاہر ہونے اور اشیا کے وجود کا ہے اور جناب امام محمد باقر علیہ السلام فرماتے ہیں لہدزل الله
 عز وجل ربنا والعلم ذاته ولا معلوم ولا سمع ذاته ولا بصير ذاته ولا مقدور ذاته
 یعنی ہمیشہ سے پروردگار ہمارا خدا ہے اور علم اسکی ذات قاریس تھی جبکہ کوئی خیر اور اس قابل نہ تھی کہ جانی جائے
 سمع اسکی ذات تھی حالانکہ کوئی خیر لائق سننے کے نہ تھی اور بصیر اسکی ذات تھی و قتیکہ کوئی خیر لائق دیکھانی مینے
 کے نہ تھی اور قدرت اسکی ذات تھی جبکہ کوئی ایسا نہ تھا کہ اس پر قدرت ظاہر کیا جائے پس جن شخصوں کے لئے کہ

کلام کو جناب میر علیہ السلام کے جو فرمایا ہو کہ نفی صفات کمال توحید و حمل کیا ہو نفی اختلاف معانی اور نہ ہا ہریم سے
 بسبب اسکے ہو کہ وہ کلام ائمہ علیہم السلام سے اور محاورات علماء اعلام کو نہیں پہچانتے نہ الہی ہوا لا الہ الا انہم لا
 یجادون یفقیہون حدیثا اور جو تو ہم کیا ہو کہ اگر مفہومات مختلفہ کا انتزاع ذات باری تعالیٰ سے کیا جائے تو وہ باعث
 اسکا ہو گا کہ ذات باری تعالیٰ میں ترکیب ہو تو یہ تو ہم فاسد ہو کیونکہ انتزاعات و اضافات خارج حقیقت ذات
 سے ہیں پس تقدیر کا باعتبار مفہوم خارج از ذات ہو گا اور وہ مستلزم ترکیب ذات کسی طرح نہیں ہو سکتا اور جو
 قول حضرت کامن وصفہ فقد نہ من قدرہ فقد نہ من شہا فقد نہ من شہا اس فقر کے ساتھ جو فرمایا ہو شہاد
 کل صفة انہا غیر الموصوف والایضاح کرتا ہے اس بات پر کہ ترکیب نفس ات میں نہیں ہو بلکہ باعتبار مجموع صفات
 اور وصفہ من جو مقارن ذات ہو تو حق تعالیٰ ایسی ترکیب سے بھی بری ہو والا قہیم کے مصداق
 ہونے میں تعدد و تشبیہ اور وصفہ قہیم من کہ مختص بذات باری تعالیٰ ہو شراک تجزیہ لازم آئے اور انہم مع جو حقیقی
 نہیں ہو مگر ذات جمع صفات و کمالات پس اگر یہ صفات حقیقیہ ہوں تو اقتران و انضمام ایسی صفت کا
 موصوف کے ساتھ مستلزم ترکیب ہو جو حقیقی ہو اور خدا اس سے برتر ہو کہ نقص ترکیب اسکے لئے لازم آئے اور
 اعتبارات اضافات کا متعدد ہونا بظاہر بات ہو کہ اس سے کاربہ بیات ولینہ کا انکار ہو اور جو فلاسفہ نے کہا ہو کہ احد
 سو ایک کے اور کچھ صادر نہیں ہو سکتا اور بنا بر اسکے تعدد اعتبارات کو باطل جانتے ہیں اسکی جواب میں محقق طوسی
 علیہ الرحمہ نے فرمایا ہو کہ یہ تقریر حکما کی بہت بے حقیقت ہو کیونکہ نہ ہو حال آنکہ اضافات و اعتبارات کا متعدد
 ہونا بہت ظاہر یہی ہو اور ہم خدا کو باعتبار نہ ہونے عدم سابق کے قہیم کہتے ہیں و رہا اعتبار ممتنع ہونے عدم
 اس پر واجب کہنے میں اعتبار عدم فنا و ائمہ و رہا باقی کہتے ہیں اور باعتبار اسکے کہ ہر چیز اس پر ظاہر ہو اور کچھ اُس سے
 پوشیدہ نہیں ہو عالم کہتے ہیں و رہا اعتبار قدرت و توانائی قادر کہتے ہیں و رہا سبب بہت وضع ہو اور تنبیہ کرتا ہو
 اس بات پر کہ اثبات صفت علم میں کہیں کہ اگر عالم نہ ہو تو جاہل ہو گا اور اثبات قدرت میں کہیں کہ اگر قادر نہ ہو گا
 تو عاجز ہو گا اور اثبات قدم میں کہیں کہ اگر قہیم نہ ہو گا تو جاہل ہو گا تو اگر ہر ایک کا مفہوم جائز نہ ہو تا جو کہا گیا
 یہ کیونکر سچا ہوتا پس مفاد اسکے کہ اشیا اپنے خدا ہوتے پہچانے جاتے ہیں متفق ہونا ان مفہومات کا واضح ہوا اور
 نفی انکی تعطیل بحث و ابطال صفات باری تعالیٰ ہو اور وہ شرعا ممنوع ہو پس جس شخص نے صفات میں حمل کر لی
 اور اتحاد مفہوم کا اذہا کیا ہو دعویٰ اسکا ظاہر بطلان ہو راقم رسالہ کو ایک بار اتفاق ہوا کہ ایک عالم کی ملاقات کو
 لکھنؤ میں انکے کان پر کیا اتفاقا اشلے کلام میں کہ ہر وقت وحدت وجود کا ذکر ہو رہا تھا انھوں نے کہا کہ
 یہ ہو کہ جو حضرت میر علیہ السلام نے فرمایا ہو کمال التوحید نفی الصفات عنہ اسکے موافق عقیدہ کرنا
 چاہئے کیونکہ کچھ بتا نہیں سکے کہ اگر صفات کو ذات پر حمل کرے حمل اولی کر کے تو فائدہ نہیں و اگر نہ ہا ہریم صفات کو

متعدد و مجعین تو ترکیب ذات میں لازم آتی ہر رقم نے جواب دیا کہ یہ بات تو اچھی نہیں کیونکہ حدیث کو جب
مانیں گے کہ مخالف قرآن نہوا و جب ظاہر قرآن کے مخالف ہو تو یا طرح کرینگے یا ایسی تاویل کرینگے جس سے موافقت
پیدا ہو جائے جملہ صفات کی نفی نہیں سکتی والا تعطیل باری تعالیٰ کی اور مخالفت قرآن کی ہوگی کہ قرآن میں
مشحون ہر بیان صفات سے بالجملہ کلام دیر تک ہالہ نقل اسکے موجب تطویل ہر بعد اسکے میں مان سے اٹھ کر
خدمت بابرکت میں اپنے جناب استاد ی ومن علیہ اعتقاد ی اور ع الفضل والکاملین اکرم العلماء
والجہدین جناب مولانا سواوی السید محمد علی صاحب قبلہ ادام اللہ ایام افادہ کی حاضر ہوا اور کیفیت گذر
عرض کر کے درخواست کی مینے کہ آپ قول فیصل سمین تحریر فرمائے چنانچہ جو کچھ افاضہ فرمایا اسکا ترجمہ لکھتا ہوں
مفعول صورت مسئلہ سوال اجماع کیا ہوا اہل حق نے خدا کے واسطے اثبات صفات ثمانیہ پر کہ پہلے اسکے خلاصہ
وازی ہو اور دوسرے قادر و مختار و اور تمیز کے یہ کہ عالم ہر معلوم کلی و خبری سے چوتھے محی ہر
پانچویں مددک سمیع بصیر و چھٹے کارہ و ساتویں متکلم و اٹھویں سچا ہر اور یہ صفات ثبوتیہ خدا
کی ہیں جو قرآن و احادیث سے عقائد کرنا انکا ضروری دین ہر اور جناب یعلیہ السلام فرماتے ہیں کمال
التوحید نفی الصفات عنہ پس توفیق اس اثبات نفی کی کیونکر ہو سکتی ہر اس طرح پر کہ دل سے تردد جاتا
رہے اور یقین حاصل ہو جائے جواب فرمایا ہر حضرت نے کمال المعرفة التوحید و کمال التوحید نفی
الصفات عنہ لہ پویشید نہ ہے کہ صفات دہ نوع پر ہیں ایک صفات انضمامیہ ہیں جیسا سیارہ اور
سفیدی ہر جسم کے لئے اور دوسرے صفات انتزاعیہ ہیں اور وہ دو قسم پر ہیں پہلے وہ کہ منشاء انتزاع
انکا زائد ذات متصف بہ کے ہو جیسا عالم ہوتا ہے کہ منشاء انتزاع اسکا علم کہ جو صحت حاصلہ ہم میں ہر اور وہ ہر
ذات پر زائد ہر اور دوسرے وہ کہ منشاء انتزاع اسکا نفس ات محض ہو بلا حیثیہ زائد جیسا کہ فوقیتہ یعنی
اوپر ہوتا آسمان سے اور سیلان پانی سے اور مراد نفی صفات سے صفات انضمامیہ ہیں مطلقاً اور صفات انتزاعیہ
ایسی صفات کہ جنکے منشاء انتزاع زائد علی الذات و لاحق اسفات سے ہوں کیونکہ ایسی صفات سے محالات لازم
آتے ہیں کہ وہ ترکیبات باری تعالیٰ میں و بعد وجود قدر کا اور نقص تہ ذات میں و رسوا اسکے میں و لیکن صفات
انتزاعیہ کہ منشاء انتزاع انکا نفس ات بدون لاحق ہونے کسی خبر کے ساتھ اسکے اور نہ حیثیہ زائد ذات پر ہو
جیسا کہ عالم ہونا اور قادر ہونا و اجتنالی کے واسطے ہر تو اسکی اثبات سے اور حمل کرنے سے صفات پر کوئی چیز
محدورات مذکورہ سے لازم نہیں آتے اور مقصود عینیہ صفات سے نفی صفات و اثبات اسکے آثار کا ہر نفس ل
ہمارا کہ بتدعیم ہر قدر ہر سمیع ہر بصیر ہر کلام مفید ہر اور حمل بالمواطاة ہر نہ حمل اولی غیر مفید و مفہوم ہر واحد کا
ان الفاظ سے ممتاز ہر دوسرے کی مفہوم سے عقلاً اور نقلاً اور منفی ہ صفات ہیں جو زائد ذات پر ہوں یہ مفہومات

کہ عینکانشا اشراغ ذات واحدہ جو متغیر ہوا ثبوت سے ہوا اور حمل کرنے میں اسکی ذات پر کوئی نقصانات کی طرف
رجوع نہ کرے اور جسے نفی ان مقادیر میں کی گئی اسنے ذات خدا کو مطلق کیا اور کلام خدا کو افادہ سے گرایا اور نہ
سے بھا کا اور ہر مالہ کے نیچے کھڑا ہوا اور خطا کی ہرگز صواب نہیں کیا فقط بالجلل ان حقیقات سے مقصود یہ ہے کہ
نفی صفات کی جو رائد علی الذات میں کیجائے اور اثبات آثار کا ان صفات کے واسطے ذات باری تعالیٰ کے
کا جائے پس ہر کام مقدر ہونا چاہئے فقط تیسرے صفات سلبیہ سے نفی ترکیب ہو یعنی خدا مرکب نہیں ہے
اور چونکہ جسمیت و صوت ظہور اور ترکیب سے واسطے نفی ترکیب مطلق مستلزم نفی جسمیت و صوت غیر کو خود
ہوگی جان تو کہ ترکیب چار طرح سے ہوتی ہے پہلی قسم یہ ہے کہ اجزائے مرکب خارج میں موجود ہوں اور دیکھائی
دیتے ہوں جیسا کہ تخت مرکب ہوتا ہو کرسی کے تختے اور پٹی پائے سے اور جسم انسان و حیوان کہ وہ مرکب ہے
اعضا و جوارح سے کہ سر اور گردن اور ہاتھ پاؤں وغیرہ میں کہ محسوس ہوتے ہیں یا موجود خارج میں ہوں
یا الفعل دیکھنے میں ممتاز نہ ہوں مثل عناصر ربیعہ کے کہ خاک و ہوا اور پانی اور آگ ہو یا ہیولی اور صورت جسمیت اور
صوت نوعیہ بنا بر قول مشہور فلاسفہ کے دوسری قسم ترکیب کی یہ ہے کہ مرکب اجزائے و ہمیہ تخلیلیہ سے ہوا
اس مرکب کے بھی یہ اجزا بالفعل محسوس نہیں ہوتے مگر وہم کے جدا کرنے سے اور یہ بتنی ہو اور فرض کر کے
ایک چیز کے سوا دوسری چیز کے اس مرکب میں کہ جو صلاحیت اس تو ہم کی رکھتا ہو یعنی منشا انتزاع صحیح رکھتا ہو
مثل جسم و طرح و خط کے کہ اگرچہ بالفعل نہیں اتصال واحد ہے لیکن قوت و اہمیت یہ اسکی ایک خبر و خاص کو دوسرے
خبر سے دے سکتی ہو اور قوت سے مرتبہ فعل میں لانا اسکا بنظر اسکی ذات کے ممکن ہے تیسرے ترکیب اجزائے
عقلیہ سے ہوتی ہو اور اس کے دونوں میں ہیں پہلے نوع یہ ہے کہ حکم عقل اجزا خارج میں قرار دے جائیں
فرق قسمت ہمیہ اور قسمت عقلیہ کا اس سے یہ ہے کہ پہلی قسمت یعنی قسمت ہمیہ خبری ہو کیونکہ وہم کا کام
تصور خبریات ہو اور دوسری قسمت کلی ہو کیونکہ عقل مد رک کلمات کی ہے پس حکم کرنا ساتھ اس بات کے
کہ جسم مرکب ہے اس نصف سے اور اس نصف سے مثلاً قسمت ہمیہ ہو اور حکم کرنا ساتھ اس بات کے کہ جسم مرکب
دو نصف سے ہوتا ہے قسمت فیزیہ عقلیہ ہو اور دوسرے نوع ترکیب اجزائے ذہنیہ سے ہو اور اس کے
یہ معنی میں کہ چند مفہوم کو باعانت عقل نفس ذات سے انتزاع کریں اور منشا انتزاع کو اس سے مرکب جائیں مثل جنس
وفصل کے کہ نوع کو اس سے مرکب کہتے ہیں پس ترکیب تینوں معنیوں سے حق سبحانہ تعالیٰ میں باتفاق جمیع
اہل مذہب باستثنائے مجسمہ ممنوع و سلوب ہے پس حق تعالیٰ مرکب نہیں ہے کہ اجزائے خارجیہ یا ذہنیہ یا عقلیہ
رکھتا ہو اور عقل نقل و نودالات کرتے ہیں دلالت عقلی یہ ہے کہ اگر مرکب ہو تو اجزا کی طرف محتاج ہو اور ظاہر
کہ کل اور خبر و سفار بھی ہیں و متحقق ہونا کل کا تحقق اجزا کی فرع ہو اور جو چیز کہ پی موجود ہونے میں غیر کے محتاج ہو

وہ یقینی ممکن ہو پس اگر مرکب ہو تو محتاج احضا و اجزا کے ہوگی پس ممکن ہوگی اور نہ ممکن محتاج علت کا ہو اور نہ یقینی
مرتبه جو بے علاوہ اسکے اگر اجزا رکھتا ہو تو ہوا حد ان خبر سے واجب ہوگا یا ممکن پس اگر سب جیب ہوں تو معلوم
واجب لازم آئیگا اور اگر سب ممکن ہوں تو ہر مکان کل مجموعی اس سے لازم آئیگا اور دلالت سعی اکثر خصوص سے واضح
جیسا کہ فقہ فقرات حطبہ گذشتہ کا من جزاہ فذل جملہ یعنی جسے ذات خدایین اجزا قرار دئے وہ جاہل
اور اسی طرح قول ان حضرت کا جو بیان معنی احدی المعنی میں فرمایا ہو یعنی ہر اندک لا بنفسہ فی وجود ولا عقل
ولا وہم كذلك ربنا عز وجل یعنی حق تعالیٰ متعین نہیں ہوتا وجود میں عقل میں وہم میں صاف ہے
دلالت کرتا ہو اور دلالت صریح کرتا ہو پس قول جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کا جو فرمایا ہو اول الذی سمع
یکلہ لان کل منہ البعض یعنی میں کہتا ہوں کہ حق تعالیٰ کل ذات سے اپنی سمیع ہر نہ اس طرح کہ اسکے کل کے
مقابل میں کوئی غیر موقوف حاصل ارشاد معصوم علیہ السلام یہ کہ جیسا کہ کو بھی بمقابل صغیر بولتے ہیں اور
کبھی کہتے ہیں سپر کہ جس سے کوئی بڑا ہو اسی طرح لفظ کل کا بھی مطلق کبھی بمقابل اجزا ہوتا ہو اور کبھی مجرد
ذات پر اس طرح ہوتا ہو کہ کوئی امر خارج اس سے لئے نہ پائے پس یہاں ہی طرح مطلق فرمایا ہو لیکن اجزائے
عقلیہ و دوسرے معنی سے کہ جنس و فصل میں در حکما اسے ذاتیات کہتے ہیں اور اجزائے ذہنیہ بھی نام کہتے ہیں
پس ممکن ہیں ان شرکی نفی اثبات میں اختلاف واقع ہو چکا ہے کثیر سبکی بھی نفی کرتے ہیں بلکہ ان اسکے کہ اجزائے ذہنیہ
مستلزم اجزائے خارجیہ ہیں و اسکا نہ تھا اس صورت میں واضح ہے بربان اولہ کے جو مذکور ہو میں اور یک
طائفہ اجزائے ذہنیہ سے ترکیب کو تجویز کرتے ہیں بسبب اسکے کہ ان اجزائے ذہنیہ کا مستلزم ہونا اجزائے خارجیہ
کے لئے ضروری نہیں ہے اور کہتے ہیں کہ یہ اجزائے ذہنیہ کہ مصطلح حکما ہیں اجزائے حقیقیہ میں ورنہ مستلزم اجزائے
حقیقیہ کو ہیں پس اسکی نفی کرنا خارج از محل بحث ہو کیونکہ جو دلیل نفی اجزا کی ہیں وہ ہیں جاری نہیں ہوتی
پس یہ طائفہ نفی ترکیب کرتے ہیں اس طرح کہ یہ اجزا خبر نہیں ہو سکتے نہ یہ کہ اثبات اجزا کرتے ہیں تعالیٰ عنہا
علاوہ اسکے تمیز و میان ذاتیات و عرضیات کے یعنی جنس عرض عام و خواص و صوت نوعیہ میں بہت دشواری
ہو کہ برے حکما اسکے معترف ہیں و کوئی ایسا مضبوط ضابطہ اسے مقرر نہیں ہوا کہ اسکی تفریق میں استقامت
کیا جائے بالکل کسی طرح ہو لیکن مفہم متحدہ کا انتزاع کرنا ذات باری تعالیٰ سے جو واحد کی بیٹہ ہے
کہ کسی طرح سے شبابہ ترکیب ات مقدس میں اسکی راہ پائی تمامی عقلائے تسلیم کیا ہو کیونکہ وجود باری تعالیٰ کا
واجب ہونا اور قدیم ہونا اور عدم کا سپر متمنع ہونا نفس باری سے انتزاع کیا جاتا ہو بلکہ سب صفات جو
بنا برتدہب نامیہ انتزاع ذات سے ہو اور اسے اجزائے واجب نہیں کہتے و ایسی معلومات کا متعدد ہونا
ترکیب ات کو مستلزم نہیں ہے بلکہ منشا اشکالات بیٹہ مطلق ہو اور وجود و شخص اسکا میں ذات ہو اور اس

صورت میں حقیقت کلی بھی نہیں ہو سکتی چہ جائے اجزائے حقیقت اور ان مفہومات کی کفنی کسی عالم سے کسی
 نہیں گئی سوائے فلاسفہ کے کہ البتہ کہتے ہیں کہ خدا سے سوا ایک کے دوسرا صادر نہیں ہو سکتا کہ وہ واحد
 من جمیع الجهات ہے اور اگر دوسرے کو پیدا کرے تو ایک کے پیدا کرنے کی جہت دوسرے کے پیدا کرنے کی جہت
 مغائر ہوگی اور جب تعدد جہات ہو تو اس سے اجزائے اتم میں بھی تعدد لازم آئے گا مگر یہ بات انکی بہت کیکن
 جیسا کہ محقق علیہ الرحمہ نے کتاب فصول میں تصریح فرمائی ہے بالجملہ اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ سبب طلاق حق تعالیٰ
 اور کسی جسم کا خبر دہسکے لئے نہیں ہے نہ خارجی نہ عقلی نہ دہنی نہ تخیلی وہی وہو المطلوب چوتھے نفی جسمیت و
 صورت اور نفی جوہریت و عرضیت ہے جانتا چاہئے کہ جسم نام ایک جوہر کا جو جسمین طول اور عرض و عمیق یا بجا
 اور صوت ایک عرض خاص ہے اور وہ شکل محدود ہے اور حق تعالیٰ دونوں سے منترہ و برتر ہے اور جوہر و عرض بھی قسم
 ممکن سے ہیں پس جوہر وہ ایک چیز ممکن کہ ماہیت ہے اور حقیقت کلیہ کہتا ہے کہ شکی ذات کے ساتھ قائم ہے
 اور اسکی پانچ قسمیں ہیں جسم ہولی و صورت نفس و عقل اور عرض ایسی چیز ممکن ہے کہ اپنے غیر کے ساتھ قائم ہو تا ہے
 اور وہ نو قسم پر ہے کم و کیف و تہ و این و ضاف و فعل و تفعال ملکات اور حق تعالیٰ واجب الوجود ہے پھر
 کس طرح ہو سکتا ہے کہ جوہر و عرض ہو لیکن وضع رہے کہ اگر تعریف جوہر میں مکان حقیقت کلیہ کی قید نہ رہائی جا
 بلکہ بطور معارف اسکی تعریف کریں کہ موجود قائم بذاتہ جوہر تو اطلاق اسکا جناب قدس الہی پر بھی بحسب معنی
 ہو سکتا ہے لیکن چونکہ خدا کے نام بھی توقیفی ہیں یعنی جو نام اسنے اپنی ذات مقدس کے رکھ دئے ہیں اس سے
 زیادہ نہیں کہہ سکتے اسلئے ایسے الفاظ کا کہنا جائز نہیں واللہ الاسماء الحسنیٰ فادعوا بہا اور جانتا چاہئے کہ کفنی
 ترکیب کی اولہ سے نفی جسم صورت کی بخوبی ثابت ہو چکی تھی لیکن چونکہ جسم صورت ہونے کے قایل طبقہ
 اسلام میں بھی ہو چکے ہیں اسلئے بہت ضرور ہوا کہ جب اگانہ اسکے اولہ کہے جائیں و ربیان متقل ہو تا فرقہ ہائے
 باطلہ مثل خالبہ و مجسمہ مشبہ اہل سنت کی رد بخوبی ہو جائے اور بیان بعض ان فرقوں کا مقدمہ کتاب میں
 ہو چکا ہے بالجملہ دلیل عقلی کا نفی جسمیت و صورت و جوہر و عرض کی بیان ہو چکا اب لالت معنی کا بیان یہ ہے کہ
 حق تعالیٰ فرماتا ہے ایسے مسئلہ شئی یعنی کوئی چیز اسکے مثل نہیں ہے تو اگر حق تعالیٰ جسم ہوتا تو جتنے جسم ہوتے
 وہ اسکے مماثل ہوتے اور اگر صورت رکھتا ہوتا تو جسم مذی صوت ہوتے میں اس سے مشابہ ہوتے علاوہ
 اسکے صورت عوارض مختلفہ جسم سے ہے اور مستلزم ترکیب ہے اور ترکیب بوجہ مذکورہ سابق خدا میں محال ہے
 تعالیٰ عن ذل علواً کبیراً اور مؤدب ہے پیر وہ کبر جو جناب سید عبد العظیم حسینی نے اپنے عقائدات کو
 جناب ام علی نقی علیہ السلام پر عرض کیا اور حضرت نے اسے پسند فرما کر فرمایا کہ ہذا ہود بن اللہ الذی
 لعبادہ اور وہ یہ ہے کہ عرض کیا تھا انھوں نے کہ حق تعالیٰ جسم صوت نہیں رکھتا اور نہ عرض ہے اور نہ جوہر بلکہ

وہ پیا کرے والا سب جسموں کا اور پیا کرے والا صورتوں کا اور اعراض جو اہر کا ہو اور کتاب کافی میں
محمد بن حمزہ سے روایت کی گئی ہے کہ کہا اُس نے کہ میں نے خدمت میں جناب ابو الحسن علیہ السلام کے عرض کیا تھا اور
اس میں سوال کیا تھا اُن حضرت سے حال صوٹ و جسم سے پس اُن حضرت نے اُس کے جواب میں لکھا کہ سب چیزیں
ہوں میں اُس خدا کی کہ جس کا کوئی مثل نہیں ہے اور نہ وہ صاحب کسی صورت کا نہ کسی جسم کا ہے اور جی اسی کتاب
محمد بن حکم سے منقول ہے کہ میں نے جناب امام موسیٰ کاظم علیہ السلام کے سامنے بیان کیا قول ہشام بن سالم کہ خدا
جسم رکھتا ہے حضرت نے جواب میں فرمایا کہ بدستیکہ خدا سے غرضل کوئی شبہ نہیں رکھتا اور اس سے زیادہ
کیا چیز قبیح ہے کہ سب چیزوں کے پیا کرنے والی کو موصوف بہ جسم و صورت کریں یا اُس کے لیے کوئی خلقت یا تحدید یا
کوئی صورت یا کوئی عضو قرار دیں سوال اُس کے کتاب حادیث کی نفی سے بھرے ہوئے ہیں و اُس سے بخوبی واضح
ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ برتر ہے اس سے کہ جسم ہو یا صوٹ ہو یا جوہر ہو یا عرض ہو اور اس کا اعتقاد ضروری مذہب مائیت
فثبتنا اللہ علی القول الثابت یا چوپین نفی مکان جہت کی ہے یعنی خداوند عالم کوئی مکان جہت نہیں رکھتا
اور نہ کوئی زمانہ اُسے احاطہ کیے ہوئے پہلے جانتا چاہیے کہ مکان باصطلاح حکماء تو معنی پر پولا جاتا ہے ایک سطح
باطن حاوی کی جو سطح ظاہر محوی کو ملی ہو اُسے مکان کہتے ہیں و سرے اُس بعد کو جو اوسے سے خالی ہو مکان
کہتے ہیں و زمان نام اُس مقدار کا ہے جو حرکت فلک سے پیدا ہوتا ہے اور اُس مقدار کی مقدار جو متوجہ و متوجہ
ہوں ان میں وقت کہتے ہیں بالکلہ یقیناً چوپین جہت و مکان کے لوازمات سے ہیں و حق تعالیٰ برتر ہے اس
اور یہ ظلال بصورت عقل نقل ثابت ہے صحیح صدوق علیہ السلام نے کتاب التوحید میں پسند اپنی سلمان بن قمر
روایت کی ہے کہ کہا اُس نے کہ میں نے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کی خدمت میں عرض کیا کہ آیا جائز ہے
کہ جناب بار تعالیٰ کسی مکان میں ہو جواب میں فرمایا حضرت نے کہ وہ تعالیٰ برتر ہے اس سے کہ مکان میں ہو اور اگر
ایسا ہو تو چاہیے حادث ہو کیونکہ مکان کا ریشہ والا محتاج مکان ہے اور محتاج صفت حادث کی نہ تو قیام
جناب غفران مآب نے اس حدیث کے نقل فرماتے کے بعد لکھا ہے کہ یہ حدیث جیسا کہ دلیل نقلی ہے اسی طرح دلیل
عقلی پر بھی شمل ہے اور بظاہر حاصل نکالے کہ جو خیر کسی مکان میں نہ ہو کیونکہ عقل حکم کرتی ہے کہ جہت
اُس کے کہ باون مکان کے نہیں ہو سکتی پس محتاج اس کی ہوگی اور احتیاج دلیل مکان حادث ہے اور بھی دوسری
طرح اس مطلب کو جناب غفران مآب نے فرمایا ہے کہ جبکہ مکان میں نہ ہوئے کو بدلتہ عقل حکم کرتی ہے کہ یہ لوازم
جسمیت سے ہے اور جسمیت حق تعالیٰ باطل ہوگی اسی طرح اس کا مکان میں ہونا بھی باطل ہے بالجلہ جب کوئی شخص
دونو معنی مکان کے خاطرین لایگا تو اُسے بخوبی واضح ہوگا کہ یہ دعویٰ موحیدین کا کہ حق تعالیٰ مکان میں نہیں
درست و صحیح ہے کیونکہ جب مکان سے سطح باطن حاوی جو بلا صق سطح ظاہر محوی ہو مراد لین جب یہ ضرور ہوگا

کہ ممکن سطح رکھتا ہو اور جب بعد مجر وادے سے مراد لین تو سو وقت ضرور ہوگا کہ ممکن کے لیے بھی ابعاد ہوں
 مثل طول عرض عمق کے جو ابعاد مکانی منطبق ہوں و سطح اور بُعد کا ہونا لوازمات جسمیت سے ہر اور جب
 جسمیت باطل ہوئی تو اعراض جسمانیہ بھی بالضرورت نفی ہو گئے اور ان جوہ سے خالی مکانی نہیں ہو سکتا
 اب یہ کہ جہت میں بھی خدا کو نہ جانتا چاہیے اسکا سبب یہ ہو کہ معنی کسی خیر کے جہت میں ہونے کے یہ ہیں وہ
 اس جہت سے ملجائے یا قریب اسکے ہو جائے اور یہ بھی لوازمات جسمانیہ و مکانی ہونے کے ہیں اور تسلیم کیا
 ہیں و جو مکان نہیں لکھتا اسکا کسی خیر سے قریب ہونا یا دور ہونا کس طرح تصور کیا جاسکتا ہو کتاب الی میں
 جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے روایت کی گئی ہے کہ ان حضرت نے فرمایا کہ بدستیکہ وجود جناب بار تعالیٰ
 محاط ساتھ زمانے کے اور مکان کے اور موصوف ساتھ حرکت انتقال کے ایک مکان سے دوسرے مکان کی
 یا ساکن ہونے کو کسی مکان میں نہیں ہو سکتا بلکہ وہ تعالیٰ پیدا کرنے والا زمان کا اور مکان کا اور حرکت و سکون
 و انتقال کا ان میں ہر اور وہ برتر ہر اس سے جسے ظالم سکی طرف منسوب کرتے ہیں کتاب رشاد میں شیخ مفید
 علیہ الرحمہ نے روایت کی ہے کہ ایک عالم یوہود کا خلیفہ اول ہل سنت ابو بکر کے پاس آیا اور کہا کہ خلیفہ پیغمبر میں
 تو ہی ہر ابو بکر نے کہا ہاں اس یوہودی نے کہا کہ میں نے تو بیت میں اپنے پایا ہر کہ خلفائے انبیاء علمائے پیغمبر کی مرتبہ
 ہوتے ہیں پس خبر دے مجھے کہ خدا اہمان میں ہر یازمین میں ہر ابو بکر نے کہا کہ اہمان ہر ہر بالاسے عرش یوہودی
 کہا کہ اسوقت میں زمین خالی ہو گئے اور بنا بریں قول کے خدا ایک مکان میں ہو گا نہ دوسرے مکان میں
 ابو بکر نے کہا کہ یہ کلام زندیقوں کا ہو دور ہو میرے پاس سے نہیں تھیں تھے ماؤ لو گائیں وہ یوہودی
 ہستتا ہوا اور تعجب فرقہ سلام پر کرتا ہوا پھر راہ میں جناب لایت مآب امیر المؤمنین علی بن ابیطالب علیہ السلام
 سے ملاقات ہوئی حضرت نے اسکی صحت دیکھتے ہی فرمایا کہ یوہودی تیرے سوال کو بچا نا پسند اور جو تجھے
 جواب ملا اسے بھی جانتا ہوں لیکن میں کہتا ہوں کہ بدستیکہ خداے غریب پیدا کرنے والا مکان کا ہر ہیں کوئی
 مکان اسکے لیے نہیں ہر برتر ہر اس سے کہ احاطہ کرے اسے کوئی مکان و وہ ہر مکان میں ہو لیکن نہ اس طرح
 کہ ماس مجاور اسکے ہو بلکہ اس طرح کہ اسکا علم احاطہ کیے ہر ان شیا کو جو مکان میں ہیں و اسکی تدبیر سے کوئی مکان
 خالی نہیں ہر اور میں تجھے خبر دیتا ہوں اس خیر سے جو تمھاری کتابوں میں ارد ہر اور وہ میرے اس قول کا
 مصدق ہر اس پر کہ تو پچانے اسے تو آیا ایمان لایکا اسکے ساتھ عالم یوہودی نے کہا کہ ہاں فرمایا کہ آیا نہیں پاتے تم
 بعض کتابوں میں اپنی کہ حضرت موسیٰ بن عمران علی نبینا و آلہ و علیہ السلام ایک وزیر بھی تھے ناگاہ ایک فرشتہ
 مشرق سے آیا حضرت موسیٰ نے کہا کہ کھائے تھے تا ہر اسنے کہا خداے غریب کے پاس سے آتا ہوں بعد اسکے ایک
 فرشتہ مغرب سے آیا اس سے پوچھا کہ کھائے تھے تا ہر اسنے بھی کہا کہ خدا کے پاس سے بعد اسکے اور فرشتہ آیا اسنے کہا

آسمان ہنتم سے خدا کے پاس سے آتا ہوں اسکے بعد اور فرشتہ یا اسے کہا ساتویں طبقہ زمین سے خدا کے پاس
 تم تک یا ہوں سو وقت وہی نے فرمایا کہ بھیج کرتا ہوں اس خدا کے لیے جس سے کوئی مکان خالی نہیں کسی
 مکان سے بہ نسبت دوسرے مکان کے قریب میں سو وقت یہودی نے کہا کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ تحقیق حق یہی ہے
 اور تم اپنے پیغمبر کی جگہ کے لیے منرا و ارترا ہو اس سے جو ستوں ہو گیا ہو اس مقام پر اس وایت کے دیکھنے سے
 معلوم ہوا کہ جنابہ اور شہدہ جو کہتے ہیں کہ خدا عرش پر بیٹھا ہے یہ پیروی وہ اپنے خلیفہ اول کی کرتے ہیں پوشیدہ
 کہ اثبات صفات سے سلب صفات کہ تنہا حقیقی ہر شکل اور باریک بات ہو کیونکہ عوام کے دلوں میں وہ
 وہم و گمان میں لوٹ یہ بات ہو کہ جو موجود ہو وہ جسم ہوتا ہو کسی مکان میں ہوتا ہو کسی زمانہ میں ہوتا ہو کسی صوت پر
 ہوتا ہو کسی مکان سے قریب کسی سے دور ہوتا ہو اور جب لوازم محسوسات و عوارض لوفات کی نفی کی جاتی ہو
 تو انکے دل پریشان ہوتے ہیں وراوہام و وساوس شیطانی غلبہ کرتے ہیں طرف اسکے کہ گمان کریں کہ ایسی خیر موجود
 نہیں ہو سکتی اور یہ العباد باللہ انکار الہ اور کفر ظاہر ہوا لیے عقلاً کی ضرورت ہو کہ اگر ایسا خیال سے بالفلسفہ نشان
 تو سو وقت اپنے نفس کی طرف رجوع کرے اور دیکھے کہ حق تعالیٰ نے اسے چند حواس کرامت فرمائے ہیں کہ جس سے
 اور اک محسوسات مختلفہ کرتا ہو لیکن ایسا نہیں ہو کہ حاسہ بصر سے محسوسات سمیعتہ کو جان سکے یا حاسہ سمع سے
 محسوسات حاسہ بصر کو پہچانے مثلاً گو یا درازا اگر چاہے کہ حقیقت رنگوں کی دریافت کرے تو عیسیٰ ہی سہی کر
 سمجھنے میں اور اسی طرح سمجھانے والا بھی اسے کہاں شہقت ہائے بے پایاں سمجھائے اور وہ تامل بلیغ کرے کہ
 ممکن نہیں ہو کہ جیسا صاحب حاسہ بصر سمجھتا ہو وہ سمجھ سکے کیونکہ وہ حاسہ جس سے رنگ محسوس ہوتے ہیں نہیں
 نہیں ہو پس ایسا ہی حال ہمارے نفوس و عقول ناقصہ کہ جو کچھ اسکی قدرت پاک کے ادراک کی قوت نہیں کہتے اور حقیقت
 زیادہ تامل کہ نہ حقیقت کے جانتے میں کریں تخیل ہمارا نہ ہوتا ہو بل لازم ہو کہ جو مقتضائے دلائل قطعیہ ہو سکے تو
 عقائد کریں اور اپنے نقصان قصور عقل کے معترف رہیں جو اپنی قدرت سے باہر ہو اسکی تحصیل سے باز آئیں کہ ان
 خوف ہلاکت ہو منقول ہو کہ جنابہام ابو الحسن علیہ السلام نے اوصاف جناب باری تعالیٰ میں فرمایا کہ حق تعالیٰ کا اور
 کرنا جو اس اور کسی خیر پر سکا قیاس کرنا ممکن نہیں ہو پس ایک ندیق نے کہا کہ جب حواس سے ہم سکا اور ان نہیں کر سکتے
 تو داخل موجودات کیونکر ہو سکتا ہو سکے جواب میں حضرت نے فرمایا کہ وائے تجھ جب تیرے حواس ناقصہ اور اک میں
 جناب حدیث کے عاجز ہوئے تو تو نے گمان کیا کہ کوئی پروردگار نہیں ہو اور میں نے جب اسکی ذات فیض کو پایا اور کہ
 حواس سے اپنے لبت پایا تو ایمان لایا ہے بات پر کہ وہی رب ہر اور پروردگار ہو اور وہ سب مخلوقات کے اپنے خیر
 اور اگر انکے مثل ہوتا تو وہ بھی ایک مخلوق ہوتا مخلوقات سے جمل یہ کہ جو کچھ کہہ گیا اس سے بخوبی واضح ہوا
 کہ حق تعالیٰ نہ جسم ہو نہ زمانی نہ مکانی نہ کسی جہت میں نہ قابل حرکت و سکون کے ہر اور یہ سب ضروریات

دین و مذہب سے ہر اور جب موافق دلائل عقلیہ و نقلیہ کوئی امر ثابت ہو جائے اور اجماع کے کوئی کلام شرع میں ہو سکے
ظاہر کے منافی پایا جائے تو چاہیے کہ اہل تاویل کریں اس طرح کہ جو معنی حق ہیں یعنی لفظ عقلی و نقلی وہ ثابت چکا ہے
اس کے موافق اسے بھی کریں اور یہ سیدھی راہ ہو دوست دشمن سب کے کمالات سے ہر مطابق عقل و نقل ہو کیونکہ
کبھی ایسا ہوتا ہے کہ شارع علیہ السلام جب مقصود سے مصالح جیسا کہ عربین طریقہ مجازات استعارات کے استعمال
تھا اور ہر یا اور زبانوں میں بھی رائج ہے وہ اپنی عبارات میں بھی فرماتے ہیں و راز مائش کے واسطے ہم سکے محاورات
معروف و معتاد میں ایسا لفظ کہ جس کے ظاہر وضع کا مقضی خلاف مقصود ہو ارشاد فرماتے ہیں و ر وہ معنی جس کے لیے
یہ لفظ وضع نہیں کیا گیا ہر ارادہ فرماتے ہیں و دلالت کرنے میں اس لفظ کے اس معنی پر جس کے مقابل میں وہ وضع نہیں
ہوا اعتماد فرماتے ہیں قرآن حالیہ اور علامات مقالیہ پر اور میں کوئی عیب نہیں ہے جبکہ مراد واضح ہو اور نیکان خلاف
حجت کا اتمام ہو سکے لیکن جنکی نظر میں شیطان نے باطل کو زینت می ہوئے پائے ہر آرزو مائش میں اور بہت سے
نغرش کر جاتے ہیں و سبب اس کے کہ ان کے دل پھرے ہوئے ہیں جو معنی مطلقاً شارع علیہ السلام میں ہیں ہی شارع
علیہ السلام کی مراد قرار دیکر چاہے خلافت میں گرجائے ہیں و اسی امر کی طرف اشارہ قرآن میں فرمایا و الذین فی
قلوبم زیغ فیتبعون ما تشاہد منہ ابتغاء الفتنہ و ابتغاء تادیبہ اور جو بیان ہوا کہ مراد شارع علیہ السلام
غیر ظاہر لفظ ہوتی ہے اسی قبیل سے ہر قول خداوند عالم ید اللہ فوق ایدیم اور قول اے کا الرحمن علی العرش استوی
کیونکہ حمل معنی ان الفاظ کے یہ ہیں کہ خدا کا ہاتھ ان کے ہاتھوں کے اوپر ہے اور رحمت کرنے والا عالمیان کا عرش پر
مستول ہے ظاہر کو اس کے دیکھ کر شبہ نہ ہو کہ خدا کے واسطے اعضا و ارجح اور ہاتھ او پاؤں اور بیٹھنا عرش پر وادیا
تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کے یہ ایک عاقل و نیران سے مقامات پر جو صحیح معنی کے مراد شارع علیہ السلام کی ہو نہ سمجھتا
باین جبکہ جانتا ہے کہ استعارات و تشبیہات محاورات عربین شایع ہیں و قرآن میں ہائے ظاہرہ عقلیہ و نقلیہ ماننا
ایسے مقامات کے اسل مرید قائم ہیں کہ معنی ظاہری لغت کے مراد ہیں میں مثلاً کہتے ہیں کہ علی علیہ السلام شیر خدا ہیں
یادست خدا ہیں یا زبان خدا ہیں لیکن اس معنی سے کہ حقیقت میں شیر میں یا ہاتھ میں بلکہ بوجہ تشبیہ استعارہ
جیسا کہ کہتے ہیں کہ فلان شخص فلان شخص کی زبان پر ہے جو کہتا ہے وہ اپنے مولیٰ کی مرضی کے موافق کہتا ہے اور اس کے
کہنے کو مولیٰ اسکا پشت کرتا ہے پس اسی طرح آیہ قرآن میں ید اللہ سے بھی مراد حقیقت لغویہ نہیں ہے بلکہ مراد ید اللہ فوق
ایدیم سے ہے کہ بیعت کرنے میں پیغمبر کا ہاتھ خدا کے ہاتھ کے حکم میں ہے نہ یہ کہ خدا کوئی ہاتھ رکھتا ہے کہ وہ سب
ہاتھوں سے بلند ہو کیونکہ یہ خصوص بیعت و خوان میں نازل ہوا ہے اور سبب یہ ہے کہ ان الذین یبایعونک انما
یبایعون اللہ ید اللہ فوق ایدیم پس جب سبب یہ کہ وہ کیونکہ تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ مراد استعارہ اور
تشبیہ ہے تاکہ تاکید و توثیق زیادہ ہو نہ برسمیل حقیقت مراد ایسے مجازات محاورات بہت شایع ہیں و مراد الرحمن

علی العرش استوی سے یہ تو کہ حق تعالیٰ عرش پر غالب و مستولی ہو اور ماتحت و مافوق نہ کا قبضہ قدرت میں
 ہو سکے اور اسی جہت سے ہو کہ جب ایک ندیق نے جناب امیر محمد صادق علیہ السلام سے کہا کہ یہ چنانچہ حضرت نے
 نہ کا حال غمخوار یہ تو کہ استواریاں پر یعنی مستولی غالب کے ہو اور جیسا کہ حق تعالیٰ نے اپنی ذات مقدس کو
 صفت کے ساتھ موصوف فرمایا ہو واقع میں متصف ساتھ غلبہ ہستیلا کے ہو بے شک کہ عرش نہ کا حامل ہو محیط
 و محتوی کی ذات کے ساتھ ہو بلکہ وہ قرار دینے والا عرش کا اسکی جگہ پر معلق رکھنے والا نہ کا ہو فقط بالجملہ سمجھنا
 چاہیے کہ مشابہات کا قرآن مجید میں محتوی ہر صالح صادر ہونا بظاہر دو طرح سے ہوا اول یہ کہ شائع کثران
 استعارات کو جو بجا شائع محاورات میں بندوں کے مستعمل ہیں استعمال فرماتا ہو تاکہ تمام عالم کو شبابہ نہرہ جائے
 کیونکہ جب اپنے محاورات کے موافق پائینکے تو خوب سمجھنے لگے اگرچہ اہل باطل اسے خواہ اپنی جہالت سے یا جاہل
 بنکر محامل باطلہ پر حمل کرتے ہیں لیکن حقیقت بات کی منصف ہوشمند نہیں جھٹتی اس صورت میں جب شائع
 الفاظ بحسب محاورہ شائع خود استعمال فرمائے ہوں وہ اسکے مصالح پر ہیں لیکن اسے سو اور الفاظ کو جو بجا شائع محاورات
 میں شبہ خالق کے بخلاق یا شبہ مانع بمعنوع ظاہر ہوں اس پر قیاس کرنا نہیں چاہیے دوسرے یہ کہ منشاء آیات
 و روایات متشابہ کا امتحان خلق ہو جیسا کہ حملہ کالیف کا منشاء ہو تاکہ مکلفین کو آزمائے کہ آیا معنی حق کی طرف میلان
 کرتے ہیں یا اپنے اختیار بد سے اسے معنی غیر واقعی میں صرف کرتے ہیں وریا مرشائع کو بہ نسبت مکلفین کے ریا پر سب
 خلق کو کیونکہ تکلیف نے والا شائع ہو اور وہ مصلحتیں اپنے اقوال و افعال کی جانتا ہو اور کسی کو نہیں پہونچتا ہو کہ ایسی بات
 دعویٰ کرے کہ جیسا خدا نے متشابہات کہے ہم بھی کہتے ہیں بلکہ چاہیے کہ تشابہ کو رفع کرنے یہ کہ اور زندگان خدا کو
 شبابہ میں آئے ہی لیے علمائے دین و تقویٰ شعاع ہمیشہ شکوک و ہام کو رفع کرتے رہے ہیں یہ کہ اپنی عادت ہیں کہ ایسی
 باتیں جن کا فساد ظاہر زبان پر لائیں و پھر جب کوئی داور گیر کرے تو کہیں کہ اسکے معنی و تاویل یہ ہو کیونکہ اس سے
 اہل باطل کو بہت توسیع دائرہ تاویل کی دی جاتی ہو اور کلام سے انکے امان مرتفع ہوتی ہو اور شرع حاکم ظاہر کی ہو
 اور یہ ضابطہ سلنے کیا گیا کہ آئندہ کے مباحث میں کام آئے گا انشاء اللہ تعالیٰ واللہ الہادی الی سبیل القواب
 ششمنفی حلول اتحاد و لغت خدا کسی میں حلول نہیں کرتا اور کسی خیر کے ساتھ متی نہیں ہوتا اور یہ بات ضروریات
 مذہب حق کے ہو کہ سمعیات کثیرہ سپر دلالت کرتے ہیں و فرقیہ ہائے سلام میں کسی نے بجز صوفیہ کے اس مسئلہ میں خلل
 نہیں کیا اور ابطال حلول بلیل عقلی اس طرح ممکن ہو کہ ثابت کیا جائے کہ حلول کی دو قسم ہیں ایک بعرف حلال
 دوسرا بعرف عام پہلا بعرف خاص کہ جس سے ختم خاص عتی کر کے تعبیر کرتے ہیں و روہ در آنا ہو ایک خیر کا
 دوسری خیر میں بطور افتقار و حنیاج جیسا کہ بوجھول میں در آتی ہو کہ وجود نہ کا بدون اسکے نہیں ہو سکتا دوسرا
 و رانا ایک خیر کا دوسری خیر میں اگرچہ بوجہ افتقار اپنے وجود میں نہ جیسا کہ پانی کپڑے میں در آتا ہو کیونکہ اپنی وجود

محتاج کثیرے کا نہیں ہر سلیبہ کہ دونوں جو بہرین پس اگر موافق معنی اول خدا کے حلول کے قائل ہوں تو لازم آتا ہے کہ
 حلول کرنے والا محل کا محتاج ہو اور یہ باطل ہے کیونکہ حق تعالیٰ غنی بالذات ہے اور اپنے وجود میں کسی چیز کا محتاج
 نہیں ہے اور اگر معنی ثانی کیسے کہ خدا حلول کرتا ہے تو یہ بھی باطل ہے کیونکہ حق تعالیٰ مکانی نہیں ہے اور کسی جہت میں
 رہتا ہے نہ کوئی جہت کسی جسم میں ہے کیونکہ کوئی جسم ایسا نہیں ہے کہ بلا مکان ہو لیکن صوفیہ نے اس مسئلہ میں خلا
 کیا ہے چنانچہ علامہ حلی علیہ الرحمہ نے کشف الحق میں فرمایا ہے کہ صوفیہ نے خدا کے حلول کو عارفوں کے بدن میں تجویز کیا ہے
 تعالیٰ عنہ عن ذلک علواً کبیراً اور جیسا کہ حلول کی نسبت خدا کی طرف نہیں ہو سکتی اسی طرح اتحاد کا بھی
 کسی کے ساتھ ممکن نہیں ہے کیونکہ بارہ عقل حکم کرتی ہے کہ جب دو چیزیں آپس میں متغایر ہوں تو وہ ایک نہیں ہو سکتیں
 اور یہ ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ واجب ہے اور اسوا اس کے جتنے موجودات ہیں سب ممکن ہیں پھر اتحاد واجب و ممکن کیونکہ
 ہو سکتا ہے لیکن صوفیہ نے اس محال کو بھی تجویز کیا ہے جیسا کہ جناب علامہ حلی علیہ الرحمہ نے اسی کتاب میں تصریح فرمائی
 ہے کہ مخالفت کی ہر میں حکم کی بھی ایک جماعت نے صوفیہ سے پس حکم کیا ہے انھوں نے کہ حق تعالیٰ ابدان عارفین کے ساتھ
 متحد ہوتا ہے بیان تک کہ بعض نے انکے مبالغہ کیا ہے اور کہا ہے کہ حق تعالیٰ نفس جو ہے اور یہ موجود خدا ہے اور یہ عین
 والحاد ہے فقط لیکن واقع میں یہ ہے کہ خدا ہر موجود کو کہنا یہ تو اتحاد کے کہنے سے بھی زیادہ کفر ظاہر ہے لیکن چونکہ یہ قول
 جماعت صوفیہ اہل سنت کا ہے لہذا انکی رد کو کافی ہے جو کچھ انکی ٹبرے مسلم الثبوت شارح مواہفت نے کہا ہے کہ معنی
 لفظی اسکے یہ ہیں کہ دیکھا گیا ہے ان خاص کو صوفیہ سے جو وحدت وجود کے قائل ہیں کہ انکار حلول و اتحاد باری سے
 کرتے ہیں باہن علت کہ یہ قول دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ پہلے خدا غیر تھا پھر ایک ہوا مخلوقات سے اور ہم اصل سے
 دو ہونے کے قائل نہیں ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ اس عالم میں بغیر خداوند نیامین اسکے سوا دوسرا موجود کوئی نہیں ہے اور یہ
 عذر انکابت برباد تر از گناہ ہے اور ابطالان قول وجودیہ کا قول ارباب حلول اتحاد سے زیادہ باطل ہونے میں
 واضح و بدیہی ہے اسلیبہ کہ اس بات سے انکی مخالفت حقائق امکانیہ کے ساتھ واجب الی کی لازم آتی ہے کہ جبیر کوئی قائل
 اور جسے تھوڑی تمیز بھی ہوگی جرات قائل ہونے کی نکرے کا فقط پس اس سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ منشا اس
 قول کے صادر ہونے کا اس طائفہ کی عقلی اور علمی وجہ اسکا عالم حکیم پسند نہیں کرتا پھر دوسروں کو کب پہنچا ہے
 کہ اسے اختیار کریں اور ہرگز لائق کان کہنے کے نہیں ہو لیکن جو جماعت صوفیہ کی شیعوں میں ہے یہ اتحاد کے قائل ہیں
 اور کہتے ہیں کہ جب مجھے وجود غیر کی استطاعت نفی کی تو قائل نہیں مگر ساتھ وجود واحد کے پھر کیونکہ اتحاد و حلول کے قائل
 ہو سکتے ہیں حال انکہ اتحاد و حلول دونوں جب تک کہ وہی نہ ہوں نہیں ہو سکتے اور انکا بھی یہ قول کہ وجود غیر کی نفی طلقاً
 کر کے وجود واحد کے قائل ہوتے ہیں غلط ہے کیونکہ یہ بہت صاف ہے کہ وجود خالق واجب ہے اور وجود مخلوقات ممکن ہے
 اور واجب ممکن میں یقینی تغایر ہے اور اتحاد نہیں ہے شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں باسناد اپنے جناب سی بن

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ تو نے جن شہروں کو آنکھ سے نہیں دیکھا مثل سندھ ہند کے چین بذرغیہ اپنے وہم کے درایت
 کر سکتا ہے پھر گاہ وہم ذات باری تعالیٰ کے دریافت کرنے میں سائی نہیں کہتا تو بنیائی چشم کی جو اس ضعیف
 شکی کیا مجال ہو کہ اسے دریافت کر سکے کتاب احتجاج میں یونس بن طلیان سے روایت کی ہے کہ ایک شخص خیال ہم
 جعفر صادق کی خدمت میں آیا اور عرض کیا کہ یا آپ نے خدا کو دیکھا ہے کہ شکی عبادت کرتے ہو حضرت نے
 فرمایا کہ میں ایسا نہیں ہوں کہ جسے دیکھتا شکی عبادت کرتا عرض کی اُس نے کہ کیونکر دیکھا فرمایا کہ آنکھوں نے
 بشادہ ظاہر نہیں کیا لیکن دل کی آنکھوں نے بحقیقت یہانی دیکھا ہے لایدرک بالحواس ولا یقاس بالناس
 معروف بغیر تشبیہ یعنی وہ خدا ایسا ہے کہ جو اس ظاہر مثل موجودات و محسوسات خارجہ محسوس نہیں ہوتا اور
 نہ قیاس کیا جاسکتا ہے ساتھ نشان کے کہ جیسا انجمن ایک دوسرے کو دیکھ کر پہچانتے ہیں بلکہ بے سکے کہ اُسے کسی سے
 مشابہت نہیں چھانگیا ہے اور جب دلیل عقلی نقلی معلوم ہوا کہ دیکھنا اسکا محال ہے تو ثابت ہوا کہ لائق دیکھنے کے نہیں ہے
 پس اب جو آیات اور روایات کہ ظاہر انکا خلاف ہے ہو یعنی خدا کا دیکھنا اس سے کہتا ہے یا میں جائیں ان میں
 کہ یا طرح کریں اُسے یا تاویل اسی کریں سکے موافق ہو جائیں لیکن شاعر اہل سنت نے بعض متشابہات اور
 روایات موضوعات سے ستنا دوسک کر کے دست برداشتہ عقل اسکی قائل ہوئے ہیں کہ حق تعالیٰ آخرت میں
 چشم سر دیکھا جائیگا اور شرط رویت سے کیسے کار کیا ہو اور اس میں ہر بین حکمائے سوسطانیہ سے بھی گویا
 لیکے ہیں و حقیقت یہ ہے کہ جیسا کہ جملہ جو اس کے حساس میں شرط ہیں مثلاً حاسم کے لیے صحت آلہ اور سلامتی
 قوت سمع اور قریب ہونا مسموع کا استفادہ کر کے بذریعہ توجہ ہوا عصب مفروش علی اصباح تاکہ از پہنچ سکے یا حاسم و قوت
 میں صحت آلہ و سلامتی قوت ذات اور ملاقات مذوق کی آلہ ذوق سے شرط ہے اسی طرح رویت میں بھی شرط ہیں مثلاً
 پہلے سلامتی حاسم بصیر و دوسرے دیکھنے والی کا دیکھی گئے کے مقابل ہونا جیسے آئینہ کے سامنے بیٹھ کر دیکھتے ہیں کسی
 زیادہ قریب متصل چشم نہ ہو چوتھے بہت دور نہ ہو پانچویں کوئی خیر میچ میں رائے و مرے کی حاجب نہ ہو چھٹے جسے
 دیکھتے ہیں وہ بہت شفاف نہ ہو مثل ہوا کے کہ وہ بھی دیکھا نہیں جاسکتا ساتویں دیکھنے کا ارادہ آنکھوں میں تاریکی
 روشنی ہو رائے و مرے کے بیچ میں و جب یہ شرط سب موجود ہوں سو وقت کہانی دیتا ہے والا یہی بات ہے کہ اگر
 بصارت میں عیب ہو نہ دکھائی دگا ہی طرح جسے دیکھتے ہیں گریس لپٹ ہو یا آنکھ سے ملا ہو یا بہت دور ہو
 یا مرے اندھیرے میں ہو تو جب تک نشی نہ ہو دکھائی نہ دگا لیکن تعجب ہے کہ حضرات علمائے اہل سنت اس بدیہیات
 کو بھی نہیں دیکھتے اور کہتے ہیں کہ شرط کچھ ضروری ہیں بلکہ وہ اندھا جو مشرق میں ہو سیاہ چوٹی کو سیاہ چھوڑ جو
 شب یک میں بہت مغرب میں ہو کیسے سکتا ہے اور تجویز کرتے ہیں کہ صبح بصر کے آگے بلند پہاڑ چوبنگ ہائے مختلف
 آسمان تک بلند ہوں و در روشن میں جائز ہے کہ نہ دکھائی دین سجان بند کیا تعجب کی بات ہے کہ اندھا مادر زاد اس دور

بنی کے ساتھ چہرہ ہی اندھارہ کیا اور صحیح اور صحیح اس نقص کے ساتھ چہرہ ہی لایق ہلکے ہو کہ صحیح اور صحیح معلوم ہوا کہ
 غرض اس انکار بابت سے صحیح عقیدہ و بیعت حق سبحانہ تعالیٰ کی سچ آخرت کے ہاں اور کوئی منشا اس چشم پوشی کا
 جیسا کہ شاہ عبدالغنی صاحب ہادی نے تحفہ میں کہا ہے کہ حق تعالیٰ کو دیکھ سکتے ہیں و مومنین اس کے دیکھنے سے نہ
 قیامت کو مشرف ہونگے اور کافران منافقان اس نعمت سے محروم رہینگے اور یہی مذہب اہل سنت و جماعت
 فقط اور واقع میں یہ ہے کہ نہ مومنین نہ یہ کہ کوئی دلیل عقلی یا نقلی آیات احادیث محکمہ سی رکھتے ہیں فقدان
 دلیل عقلی کا اس سے ظاہر ہو کہ امام فخر الدین رازی نے اولہ اہل سنیہ کی طرف اشارہ کر کے کہا ہے کہ وہ ظہور ملک من
 مجموعہ مآذ کرنا کہ ان ہلالہ العقلیہ لیست قویۃ فی هذا المسئلة یعنی ظاہر ہو ہی اسطے تیرے تمام ان خیروں سے جو
 مینے ذکر کیا ہے یہ بات کہ اولہ عقلیہ اس مسئلہ میں قوی نہیں ہیں فقط اور حق یہ ہے کہ انکی یہ بات کہ حق تعالیٰ آخرت میں
 چشم سر دیکھا جائیگا اور شہر اطلالی ضرورت نہیں ہے خلاف بدلتہ عقل ہر دیکھا باطل ہونا واضح مستغنی عن البیان
 لیکن بتقریر اعراف انکے امام کا باوصف اوعاے ہونے انکی اولہ عقلیہ اہل سنت کے ضعیف ہونے کا کتنا یہ واضح ہے
 زیادہ ہے اقرار ہو چکا اور وہ ہیں کافی ہے کہ خود انکا اقرار ہے کہ دلیل عقلی اس عوے کی ضعیف ہے اب ہی دلیل عقلی جائز ہونے
 نے اعتماد کر کے کوئی عقل سے باہر آئے ہیں و روایت و سنت نہیں دیکھتے یہ ہی کہ کتنے ہیں کہ حق تعالیٰ کا چشم ظاہر ہی
 دیکھنا جائز نہ تھا تو حضرت موسیٰ علی نبیہ وآلہ وعلیہ السلام کہ پیغمبر مرسل تھے خدا سے اس امر کی درخواست نہ کرتے
 اس قول سے رَبِّ اَرِنِی اَنْظُرَ اِلَیْکَ مَسْوَاسَطَیْکَ دو صورتوں سے خالی نہیں ہے کہ یا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عیلم حاصل
 تھا کہ خدا پر کیا جائز ہے اور کیا جائز نہیں ہے یا عیلم تھا اگر اس علم کے حصول کے قابل ہوں تو سوال عیث ہوتا ہے اگر کہیں کہ حضرت
 موسیٰ نہ جانتے تھے تو کلیم اللہ کا جاہل ہونا لازم آتا ہے فقط خلاصہ استدلال کا انکی اثبات روایت میں یہ ہے
 لیکن بڑے تعجب کی بات ہے کہ حضرت موسیٰ کے سوال کو دیکھتے ہیں اور جو جواب خدا نے موسیٰ علیہ السلام نے
 بعد اسکے دیا یعنی کُنْ تَمَکِنِی فَرَمَیَا اَسَے نہیں دیکھتے حال آنکہ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اصرار قوم سے لپکا
 ہو کر یہ سوال کیا تھا نہ خود اپنے ارادے سے اور تفصیل اسکی کلام سے جناب امام رضا علیہ السلام کے بخوبی ظاہر ہوتی ہے
 جبکہ مامون رشید نے حضرت کی خدمت میں عرض کیا کہ اس کے جو حق تعالیٰ فرماتا ہے وَلَکَآجَاہُ مُوسٰی لَیْقَاتِنَا
 وَکَلَّمَ رَبُّہُ قَالَ رَبِّ اَرِنِی اَنْظُرَ اِلَیْکَ کیا معنی ہیں یہ کیونکر جائز ہو سکتا ہے کہ حضرت موسیٰ کلیم اللہ اتنا جی جانتے تھے
 کہ خدا کا دیکھنا جائز نہیں ہوتا اینکہ نوبت سوال کی خدا سے پہونچی پس حضرت نے فرمایا کہ حضرت موسیٰ جانتے تھے
 کہ حق تعالیٰ برتر ہے اس سے کہ انکے سے مثل مخلوقات کے دکھائی دے لیکن حق تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام فرمایا
 اور انھوں نے اپنی قوم کو خبر دی کہ مجھے حق تعالیٰ نے مشرف بہ کمال فرمایا ہے تو قوم انکی انکار کرتی تھی اور کہتی تھی کہ ہم
 اس وقت ایمان لائیں گے تمہارے ساتھ کہ جب خدا کے کلام کو تمہارے ساتھ اپنے کان سے سن لیں جیسا کہ تم سنتے ہو

اور اسوقت انکی قوم سات لاکھ آدمی تھا پس حضرت موسیٰ نے اُن سے شہنشاہ شخص خاص کو انتخاب کیا اور پھر اُن سے سات ہزار اور پھر اُن سے سات سو اور اُسکے بعد شہنشاہی کو چننا پس اُنکو کوہ طور پر اپنے ساتھ لیکئے اور دامن کوہ میں اُنہیں لہرایا اور آپ پہاڑ کے اوپر تشریف لیکئے اور حق تعالیٰ کی خدمت میں سوال کیا کہ میرے ساتھ کلام فرماوے پس عرض انکی مقرون بدرجہ اجابت ہوئی اور حق تعالیٰ نے بشرف مکالمہ انکی نوازش فرمائی جب قوم نے انکی شش جہت سے آواز کلام باری کو سنا تو حضرت موسیٰ سے کہا کہ ہم یقین نہیں کرتے کہ یہ کلام خدا ہے جب تک خدا کو چشم ظاہر سے نہ دیکھ لیں پس یہ سب بسبب اس سوال کے مورد عتاب بالارباب ہوئے اور معرض ہلاکت میں پڑے اور اپنی جانہماے شیریں کو اپنے جان فرین کیا جب حضرت موسیٰ نے یہ حال دیکھا تو حق تعالیٰ سے عرض کی کہ اے میرے پروردگار اگر اکیلا میں بنی اسرائیل میں پھر کر جاؤ گا تو وہ زبان طعن مجھ پر دراز کرینگے اور کہینگے کہ تو از بس اپنے وعدہ میں سچا نہ تھا اسلئے تو نے سبکو مارا اسوقت میں کیا کہو گا اور کیا عذر کر کے نجات اُن سے پاؤ گا اسوقت حق تعالیٰ انہیں زندہ فرمایا اور پھر ہمراہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بھیجا حضرت موسیٰ کی قوم نے کہا کہ اگر تم خدا سے سوال کرتے کہ وہ اپنے تئیں نکودیکھاتا اور تم دیکھائے گے حال سے ہمیں خبر دیتے تو ہمارے لئے کمال معرفت اس سے حاصل ہوتی حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ اتنی قوم حق تعالیٰ آنکھ سے نہیں دکھائی دیتا اور نہ اسکے لئے کوئی کیفیت ہو خدا کی معرفت منحصر ہے اسلئے آیات علامات کے جانتا اور پہچانتے پر کہ جسے اُس نے منصوب فرمایا ہر اُن لوگوں نے حضرت موسیٰ کے کلام پر عقائد کی اور اپنے سوال پر اصرار کئے گئے یہاں تک حضرت موسیٰ نے بدرگاہ انہی عرض کی کہ خداوند اتوں ستا جو کہ یہ قوم کہتی ہو اور تو بتہر جاننا ہے کہ صلاح انکی کس بات میں ہو تب حق تعالیٰ نے وحی نازل فرمائی حضرت موسیٰ کہ جو مجھ سے کہتے ہیں تو سوال کر میں مجھ سے تری قوم کے جہل کا مواخذہ نہ کرو گا اسوقت حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا کہ رب ادنیٰ انظر الیک قال ان ترانی فلن انظر الی الجبل فان استقر مکانہ فسوف ترانی فلما تجلی رتبہ للجبل جعلہ دکا وخر موسیٰ معقافلما افاق قال سبحانک بتتالیک یغیاہ پروردگار تو اپنے تئیں مجھے دکھا اس طرح کہ چشم ظاہر سے مجھے دیکھوں فرمایا کہ ہرگز تو مجھے نہیں دیکھ سکتا مگر یہ کہ پہاڑ کی طرف نظر کر اگر وہ پہاڑ بائیں کی و منحنی بعد نکلے اپنی جگہ پر رہ جائیگا اور منحنی ہو گا تو پھر میرے دیکھنے کی تمنا کر لینا بعد اسکے پروردگار نے ایک نور کو ظاہر فرمایا اس پہاڑ پر جس سے وہ پہاڑ ٹوٹ کر زمین کے برابر ہو گیا اور موسیٰ بیہوش ہو کر گرے اور جب فاقہ ہوا تو کہا موسیٰ نے کہ تو منظرہ ہو میں تو بیکرتا ہوں تری طرف جناب امام رضا علیہ السلام نے تفسیر تہت الیک میں فرمایا کہ حضرت موسیٰ کہتے تھے کہ میں جوع کرتا ہوں اپنی معرفت کی طرف جو ترے ساتھ تھی اس جہل سے جو میری قوم کو ہر اور میں سب سے پہلے ایمان لائے والا ہوں ساتھ اس بات کے کہ تو لائق دیکھنے کے نہیں ہو فقط جناب خضر انجلی کتاب صوام میں فرمایا کہ قرینہ میری حق تعالیٰ کا قول ہر اذ قلتم یا موسیٰ بن مومن لک حتیٰ تری اللہ جسرۃ

فَاَخَذَ تَكْمُ الصَّاعِقَةُ وَاَنْتُمْ تَنْظُرُونَ یعنی بنی اسرائیل سے خطاب فرماتا ہو کہ جب کہا تمہیں کہ ای موسیٰ ہم
ہرگز نہ ایمان لائیں گے جب تک کہ خدا کو چشم ظاہر نہ دیکھ لیں گے پس صاعقہ تمہارے لئے ظاہر کیا گیا کہ تم اسے دیکھتے تھے
اور قول حق تعالیٰ کا وَاخْتَارَ مُوسَىٰ مِنْ قَوْمِهِ سَبْعِينَ رَجُلًا رِيقًا تَنَافَلُوا اَحَدُهُمُ الرَّجْفَةُ قَالَ رَبِّ لَوْ شِئْتَ اَفْلَكُنْهُمْ
مِنْ قَبْلُ وَاَيُّهَا اَتَمَّلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الشُّفَهَاءُ مِنَّا یعنی جبکہ تمخاب کیا موسیٰ نے ستر شخصوں کو بنی قوم سے وقت کلام
حاضر ہوئے کو پس جبکہ انکو صاعقہ نے لیا تو حضرت موسیٰ نے کہا کہ خداوند اتوا اگر چاہتا تو پہلے ہی سے انہیں جی بلا
کرتا اور مجھے بھی آیا مجھے ہلاک کر گیا بسبب اس فعل کے جو بے عقل جاہلون نے میری قوم سے کہا اب اس سے صاف معلوم
ہوتا ہو کہ درخواست خدا کے دیکھنے کی فعل ذاتی حضرت موسیٰ کا نہ تھا والا فعل سفہائے امت نہ کہتے اور اس کہنے
میں بھی دوش لازم آتی ہیں کہ یا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو صادق جانیں تو یہ قول حضرت موسیٰ کا نہیں پھر
کس طرح استدلال اس سے صحیح ہوگی اور یا کاذب جانیں معاذ اللہ حضرت موسیٰ کی خلاف بیانی خدا کے سامنے لائیں
آتی ہو اور استدلال قول باطل سے باطل درجہ اصل ہو اور دلالت کرتا ہو سپر کہ حضرت موسیٰ نے خود درخواست دیکھنے کی
خدا کے نہ کی تھی بلکہ مجبور باصرار قوم کہا تھا جیسا کہ قول جناب باری سپر دلالت کرتا ہو فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ اَكْبَرُ
مِنْ ذٰلِكَ فَقَالُوا اَرِنَا اللّٰهَ جَهْرَةً یعنی تحقیق کہ سوال کیا بنی اسرائیل نے موسیٰ سے اس سے بھی یادہ پس کہا انہوں نے
کہ ہمیں خدا کو ظاہر ہونے کا دیکھنا چاہتے ہیں ابو الفتوح رازی نے اپنی تفسیر میں لایا وَكَانَ يُؤْمِنُ لَكَ اَلَمْ يَكُنْ مِنْ اَهْلِ الْبَطْلَانِ
اُنکے قول کی جو کہتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے خود سوال رویت کیا تھا کیونکہ اول یہ کہ حق تعالیٰ نے تصریح لفظ کی اُنکے
سوال کی حوالہ فرمائی ہو کہ حتیٰ اَنْ يَرَى اللّٰهَ جَهْرَةً دوسرے یہ کہ صاعقہ جو لڑا آسمان سے وہ انہیں پر گرا اور حضرت موسیٰ
محفوظ رہے اور اگر یہ درخواست حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہوتی تو صاعقہ حضرت موسیٰ پر گرتا اور وہ محفوظ رہتے
اور حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ تَسْأَلُكَ اَهْلُ الْكِتَابِ اَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ اَكْبَرُ مِنْ ذٰلِكَ
فَقَالُوا اَرِنَا اللّٰهَ جَهْرَةً اور یہ کہ موسیٰ علیہ السلام نے اس طرح حکایت کی کہ اَتَمَّلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الشُّفَهَاءُ
سبحان اللہ اگر جماعت بنی اسرائیل نے کہاں تمنا اس بے ادبی کی درخواست کی تو انکو صاعقہ نصیب ہوا اور حضرت
موسیٰ کو انکی ہمسائیگی کے حق سے بیوقوفی نصیب ہوئی اور وہ پہاڑ چپرائے پاؤں تھے اور وہ کھڑے تھے اُسے مکرے
مکڑے ہونا نصیب ہوا انہیں معلوم کہ جو تہ دل سے یقینی نہکا اعتقاد رکھتے ہیں کہ حق تعالیٰ کو ظاہر میں لائے اور جہاں لوگ
دیکھنے کے انہیں کیا نصیب ہوگا اور دلیل اہل سنت کی جواز رویت میں یہ کہ حق تعالیٰ نے انہی رویت کو ساتھ ساتھ
جبل کے معلق فرمایا اور وہ فی نفس ممکن ہو اور معاق ممکن ہیں اور نہ کا جواب یہ کہ ہتھکڑیاں جبل اگرچہ فی نفس ممکن ہی
لیکن بنظر قول حق تعالیٰ کے کہ تَرٰوْنٰی اَوَّلَ الْيَوْمِ اَوَّلَ الْيَوْمِ اَوَّلَ الْيَوْمِ اَوَّلَ الْيَوْمِ اَوَّلَ الْيَوْمِ اَوَّلَ الْيَوْمِ
ہو اور جب متنع ہو تو معلق متنع ہو گا نہ ممکن اور حمله اسی مشابہات کے جس سے اہل سنت استدلال کرتے ہیں قول

جناب باری تعالی کا ہر دو جو کچھ میندا ناخبرہ الیٰ ربنا ناظرہ اور قول سکا حق کفار میں انہم عنہم کو میندا
 کچھ ہوں اور بیان پر ہر شاہ صاحب ہوی نے کہا ہر کس معلوم ہوا کہ وہ میند کے لئے بجانب مین ہوا اور جو ابلیس
 آہ کے ہند لال سے یہ کہ لفظ نظر لغت عرب میں کئی معنوں پر آیا ہر ایک معنی رویت میں جیسا کہ ہل سنہ سال
 کرتے ہیں دوسرے معنی تہظار کرنے کے ہیں تیسرے معنی آنکھ کے ڈھیلے کا پھیرنا دیکھنے کے لئے ہر اور چونکہ دلیل عقلی
 و نقلی ثابت ہو چکا کہ رویت حقیقی حق تعالیٰ کی محال ہو تو اب بالفرض آنکھ سے دیکھنے کے معنی بیان مراد نہ ہونگے لیکن حمل
 کرنا ہر یہ کا اور معانی صحیحہ ممکن ہوں وہ معنی جو محال ہیں ان میں اختیار کرنا اور اعتقاد کرنا خلافت عقل ہر اور کی توجیح
 و تفصیل یہ ہر کلام مفسر الدین رازی نے لفظ نظر کی تفسیر میں یوں معنوں کو نقل کر کے جیسا کہ نامہ ہل سنت کا ہر
 صحیح پہلے معنی کو دی ہر اور شاہ عبدالغفر صاحب ہوی نے کہا ہر کہ چونکہ لفظ نظر میں ہیں حرف الیٰ کے ساتھ متعلق
 ہوا ہر تو سوائے رویت حقیقی کے دوسرے احوال نہیں کہتا فقط حال آنکہ یہ معنی بقدر ثبوت سکے بھی مراد آہ نہیں
 ہو سکتے کیونکہ یہ بھی ہر کہ دیکھائی نہیں دیتی مگر وہ خیر کہ جسم ہر صاحب صورت و مکان ہر کسی جہت میں دیکھنے
 والے کے سامنے ہو پس اگر معنی رویت میں مراد لین تو چاہئے کہ جتنے لوازمات رویت میں ہیں سب کو خداوند عالم کے
 جیسا کہ انکی آیات میں ہر ثابت کریں کیونکہ لمزوم کا لازم سے جدا ہونا محال ہر اور لفظ الیٰ کے معنی ہر تہا نے۔ فہم
 کے لئے موضوع ہر ہر تقدیر میں صریحاً دلالت کرے گا اور ہر انتہائے مسافت کے طرف خدا کے اور سکے مکانی ہر ہر
 تعالیٰ عن ذلک علوا کبیرا علامہ سیوطی نے اپنی تفسیر میں ہل آہ مذکورہ میں عبدالرزاق اور احمد اور عبدالحمید اور
 بخاری اور مسلم اور نسائی اور ابوداؤد و ترمذی نے ابی ہریرہ سے ایک روایت بطریق نقل کی ہر کہ حامل مضمون سکے بعض
 فقرات کا یہ ہر کہ پیغمبر خدا سے گو کہون نے پوچھا کہ یا ہر اپنے خدا کو روز قیامت دیکھینگے فرمایا کہ تم دیکھو گے خدا کو
 ہر روز قیامت جیسا کہ آفتاب ماہتاب کو بے پردہ کے دیکھتے ہوں طرح ہر کہ سب کو جمع فرما کر فرمایا لگا کہ جس کسی نے تم میں سے
 جسکی تبعیت کے ہر وہ اسکے پیچھے ہو کر چلے جس کسی نے خدا کے سوا دوسرے کی پرستش کی ہر وہ اپنے معبود کے
 پیچھے چلے گا نہ میں و نہ منافقین ہر امت کے باقی رہ جائینگے پس حق تعالیٰ آنکے پاس بتغیہ صورت و تباریل بہت
 آیکا اور فرمایا لگا کہ میں تمہارا پروردگار ہوں پس یہ نہ پچانینگے اور کہینگے کہ ہم خدا سے پناہ مانگتے ہیں تجھ سے اور تیری
 شر سے اور ہم اپنے مقام پر رہینگے جب تک کہ ہمارا خدا آئے اور ہم اسے پچانیں پس حق تعالیٰ اس صورت میں کہ جیسے
 پچانتے ہیں آیکا ہر فرمایا لگا کہ میں ہوں پروردگار تمہارا پس کہینگے کہ تو ہمارا پروردگار ہر پس اسکی متابعت کرتیگے اور
 دوسری روایت میں تفسیر آہ کریمہ یوم یکشف عن سابق فی دعون الیٰ الخود میں بخاری سے اور ابن منذر سے اور ابن مردودہ
 اور ابی سعید سے نقل کی ہر کہ اُسے سنا پیغمبر خدا سے کہ فرماتے تھے کہ پروردگار ہمارا روز قیامت کو اپنے پیارلی سے پرورد
 گار آیکا پس جو وہ من مومنہ کہ دنیا میں عباد خالص کرتے تھے سجد میں گریٹے اور جسکی طاعت کیعائے درسا نے گویا

اسکی پیچھے ایسی سخت ہو جائیگی کہ مجھ کے واسطے نیچا سر کر کے گا اور سند بن ہو یہ سے طبرانی و دارقطنی وغیرہ سے صحیح مسلم
روایت کی ہر ایک بڑی حدیث کہ ما حصل بعض لفاظ کا اسکے یہ کہ خداوند تعالیٰ روز قیامت سامانوں سے پوچھے گا
کہ ہر ایک اپنے اپنے معبود کے پیچھے کیا تم کس فکر میں ہو پس یہ سب کہیں گے کہ ہمارے لئے ایسا پروردگار جو ہے جسے
ابھی تک نہیں دیکھا پس فرمایا گا کہ آیا اپنے پروردگار کو پہچانتے ہو اگر اے دیکھو یہ کہیں گے کہ ہمارے لئے کچھ میں علامت ہو
اگر دیکھیں پھر چاہیں فرمایا گا وہ کیا علامت ہے کہ کہیں گے کہ پیر کی کاکھولنا پس ساق نورانی کو اپنے کھولے گا پس سب سر
بسجی کہیں گے یہاں تک دروازہ بہشت پر جائیں گے اور ادنیٰ درجہ درجہ ہائے بہشت سے دیکھیں گے پس سب خوش
کریں گے پس حق تعالیٰ فرمایا گا کہ شاید یہ تم کو اگر دے جائیں تو اس کے سوا کو بھی طلب کرو سو وقت چپکے ہو رہیں گے تب
حق تعالیٰ فرمایا گا کہ کیوں چپ دم بخود ہوئے عرض کریں گے کہ ہم نے مانگا یہاں تک کہ شرا گئے پس حق تعالیٰ فرمایا گا
کہ آیا راضی نہیں ہو اس بات سے کہ دس حصہ تمام دنیا سے زیادہ تم کو دون سو وقت کہیں گے کہ آیا تو مجھے ہستائیں
عبدالستار اس روایت میں جب یہاں تک پہنچا تو کہا اُس نے کہ سو وقت حق تعالیٰ سقدرہ بنے گا کہ سکا مالو اور اخیر کے
دانت ظاہر ہونگے اور اس کے مانند روایات ان کے یہاں بہت ہیں کہ جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ دیکھنا اور جو لوازمات دیدار
خدا کے جسم ہونے سے اور مکان ہونے سے ہیں سب متحقق ہونگے اور سب سے زیادہ جس پر ہنسی آتی ہے وہ یہ بات ہے کہ
جو رویت میں بھی ضروری نہیں ہو مثل ہنسی کے اور ڈاڑھ ہون کے اور تالو کے ظاہر ہونے کے وہ بھی خدا کے لئے ثابت
کرتے ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً اور اگر ان سب اپنے روایات مشایخ معتبرین کے ساتھ واقع میں راوۃ تنری
تقریباً جناب باری تعالیٰ کا ہو تو اوہاے رویت ظاہری اور آیت کے محل کرنے سے اس معنی پر دست بردار ہوں وہ
وہ معانی حقہ جو شیعہ کہتے ہیں سب کی طرف رجوع کریں اور سبب اسکے کہ خرابان اس بیان کی بہت واضح و خلاف بات
عقل ہیں اس لئے محققین علمائے اہل سنت نے جب دیکھا کہ جو شیعہات اس سے لازم آتے ہیں لایق دفع کے نہیں
ہو واسطے تاویل کرنا چاہا اور علامہ قوچچی نے نفی رویت حقیقی پر اتفاق کا ادا کیا اور کہا کہ سکا حاصل یہ ہے کہ جو نفی
رویت کرتے ہیں ان میں بھی نزاع نہیں ہونے کیونکہ انکشاف نام علمی جائز ہے اور اسی طرح جو کہ اثبات رویت کرتے ہیں
ان میں بھی نزاع نہیں ہونے کیونکہ انکشاف صورت مرنی کا انکشاف میں یا متصل ہو نا شعاع کا جو انکشاف سے نکلتی ہو مرنی کے
ساتھ متعلق ہو اور نزاع کو مخصوص حالت و اکیہ خاصہ میں قرار دیا کہ وہ ہرگز معنی حقیقی رویت کے نہیں ہیں بلکہ علم
تمام کی طرف رجوع کرتا ہے اور شیعہوں کی تاویل سے قریب ہے اور سبب امام اہل سنت فخر رازی نے کہا ہے و اعلم ان
التحقیق فی هذا المسئلة ان الخلاف فیہما یقرب ان یکون لفظیاً یعنی جان تو کہ خلاف اس مسئلہ میں لفظی ہے
لیکن شاہ صاحب نے سنت قدیمہ کے اتباع فرما کر رویت حقیقی کی تصریح کی اور اپنے علمائے محققین کی سعی و محنت کو
جو پردہ پوشی کو اس مذہب اہل سنت کے لئے کی تھی نامشکو تصور کر کے قنکار اپنی تحقیق پر کیا اور ہمیں جو خدائی انکار

میں اضافت موجود ہو پھر کس طرح تنوین آتی ہو اب جیسا کہ آیت میں ہے کہ کیا تھا کہ یہ فائدہ نہیں بخشتا ہم کہتے ہیں کہ
 یہ تفرقہ سے کیا نفع دیا اور ہمارے مطلوب کو کیا قبح کر گیا تا یہ احتمال یہ ہو کہ یا نہ میں مجاز بالخلاف ہو جیسا کہ اکثر
 قرآن میں جنعت انجام ہو پس تقدیر کلام یہ ہوگی ناظر الی درجہ رہا اور ثواب رہا علی بن ابی طالب سے یہ تفسیر
 میں اپنی کہا ہے یطرون الی وجہ اللہ اسی الی رحمۃ اللہ ونعمتہ اور ایسی تقدیر میں جیکہ قرینہ عقلی اور نقلی مؤید ہو
 تو کوئی مضرت نہیں ہو اور اسکی نظیر قرآن میں بہت ہو جیسا کہ فرماتا ہو وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ بَعْدَ مَمَرِهِمْ أَنْ يَكْفُرُوا
 دسے کیا جواب دیا بلکہ تقدیر یہ ہو کہ اہل قریہ سے پوچھا اور جواب یہ کہ یہ کلام عن ربکم عن ربکم عن ربکم عن ربکم
 زعم میں یہ آیت اپنے مفہوم کے ساتھ دلالت کرتا ہو اس بات پر کہ مومنین محبوب ہونگے پس بہت ظاہر ہو کہ یہ کلام میں
 محبوبیت کا متعلق مذکور نہیں ہو اور یہ نسبت اس کے کہ جس سے کفار حجاب کئے جائینگے محل ہو اور محل صلاحیت محبت
 لانے کی نہیں رکھتا یہ کمان سے معلوم ہو کہ محبوبیت رویت سے مراد ہو تاکہ ہر کس اس کے مومنین کے لئے رویت ثابت
 کریں ساتھ اس بات کے کہ بالفرض اگر محبوبیت ہر وجہ سے مراد ہو یعنی کفار جمیع مدارج قرب سے محروم ہیں تو اسکا مفہوم
 یہ ہو گا کہ مومنین جمیع مدارج قرب سے محروم نہیں ہیں ورنہ مسئلہ منقطع کا مشہور ہو کہ سلب کرنا ایجاب کلی کا حکم لازم
 خبر یہ میں ہو پس غایۃ مافی الباب یہ ہو گا کہ مومنین بعض مدارج قرب سے محبوب ہونگے اور یہ سالیہ خبر یہ مسئلہ مجوز
 رویت نہیں ہو لیکن تعجب ہو کہ وقت اترا لال ایسے مسائل ظاہر سے بھی غفلت کرتے ہیں یا دیدہ و دانستہ شرم
 پوشی ہو بالجملہ ہر طرح جب سبب ناقص ہوئی تو مدلول کیونکر ثابت ہو سکتا ہو معنی محاورہ عرب میں حجب عنہ بمعنی
 منع من الدخول علی الامیر آیا ہو اور وہ مسئلہ منع کا رویت سے نہیں ہو اور کہتے ہیں حجب عن المرات ای
 منع عنہ اور اس معنی کو کچھ تعلق رویت سے نہیں ہو پھر یہ کمان سے صحیح ہو کہ اس آیت کے منطوق و مفہوم کی راہ سے
 نفی اور اثبات رویت کا کفار و مومنین کے لئے مراد لیا جائے اور ایسی لئے تفسیر میں ہے کہ یہ کے اقوال مفسرین عامہ
 مختلف ہیں چنانچہ مولانا طبرسی نے کہا ہو کہ کفار روز قیامت کو احسان رحمت خدا سے محبوب ہونگے اور اس معنی کو
 حسن و رقنادہ سے نقل کیا ہو و قیل ممنوعون عن رحمتہ مد فوعون عن ثوابہ غیر مقبولین لامرضین ابی سلمہ
 ابن بابویہ نے علی بن فضال سے روایت کی ہو کہ اُس نے سوال کیا حضرت امام رضا علیہ السلام سے کہ کیا معنی میں اس
 آیت کے جو فرمایا اسکا حاصل یہ ہو کہ بدستیکہ حق تعالیٰ کسی مکان میں حلول نہیں کئے ہو کہ اس سے بندے اس کے چہچہا جائیں
 لیکن کفار ثواب پروردگار سے محبوب ہونگے آنکھوں میں یہ ہو کہ حق تعالیٰ محل حوادث نہیں ہو کہ احوال مختلفہ مثل سہو
 و نسیان خواب بیداری دل تنگی و ماندگی و لذت و آلم و صحت و مرض و جوانی و پیری و کھانا و لوطینا پیر و ہوتے ہوئے
 اور محل کسی مقولہ کا مقولات اعراض سے جو مذکور ہو چکے نہیں ہو کیونکہ یہ سبب و صاف حادث کے ہیں و دلیل
 بحر نقص حیلج کی ہیں و حق تعالیٰ بحر نقص سے سبب ہو اور ضابطہ اسکا یہ ہو کہ اگر وہ صفت حادث کمال بار تعالیٰ کا

تو چاہئے کہ کسی وقت اس سے خالی نہ ہو اور خالی ہونا اس سے باری تعالیٰ کا محال ہو اور اگر نقصان ہو تو چاہئے ہونا نہ ہو ناہک کا کمال
جناب باری تعالیٰ کا ہوا اور ہر ظاہر ہر کفری بالذات کا متصف بوضف حادث ہونا جو دلیل احتیاج کی ہر نقص ہر اسکی
ذات مستجمع جمیع کمالات کا پھر کو نہ ہو سکتا ہو کہ اس صفت سے متصف ہو سکے کتاب کافی میں جناب امام محمد باقر سے
منقول ہے کہ عمر بن عبید نے ان حضرت سے معنی اس آیت کریمہ کے پوچھے ومن یحلل علیہ غضبی فقد ہوی کیونکہ ظاہر
اسکا دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ حق تعالیٰ بھی صاحب غضب ہو اور وہ وصف حادث ہو حضرت نے ارشاد فرمایا
کہ مراد غضب سے عقاب ہے اور جو کوئی گمان کرے کہ حق تعالیٰ متغیر و متحول ایک حال سے دوسرے حال کی طرف
ہوتا ہے پس اسے خدا کو موصوف بصفات مخلوقین کیا بدستیکہ خداوند عالم ایسا نہیں ہو کہ کوئی چیز اسے حرکت میں
لائے پس متغیر کرے اسے اور ہشام بن حکم سے منقول ہے کہ ایک مدیق نے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے
سوال کیا کہ خداوند عالم کے واسطے خدا و غضب ہی حضرت نے فرمایا کہ ہاں لیکن اس طرح کہ جیسا مخلوقین میں وہ
پائے جاتے ہیں کیونکہ رضا مخلوقین میں ایک حالت تجدید کہ دخل ہوتی ہو اسکی طبیعت پر پس پھر تیری ہی اسے ایک
حال سے طرف دوسرے حال کے اور انھیں حضرت سے منقول ہے کہ فرمایا کوئی چیز نہیں ہو مگر یہ کہ یا ہالک ہو یا متغیر
کہ دخل ہوتا ہے زمین تغیر زوال ذات میں یا صفات میں کہ منتقل ہوتی ہو ایک رنگ سے دوسرے رنگ کی طرف یا
ایک صوت سے دوسری صوت کی طرف یا ایک صفت سے اور صفت کی طرف یا زیادتی سے نقصان کی طرف مگر
پروردگار عالمیان پس بدستیکہ وہ ہمیشہ سے ایک حال پر تھا اور ہمیشہ ایک حال پر رہیگا وہ ہر اول اور قبل ہر شے ہوا
وہ ہر آخر اور بعد ہر شے کے اسی حال پر کہ جو پہلے تھا مختلف نہیں ہوتے اس پر ہا و صفات جیسا کہ اسکے غیر پر ہوتے
ہیں مثل انسان کے کہ کبھی مٹی تھا کبھی گوشت تھا کبھی استخوان ہوا کبھی ہوتا ہوا اور مثل خیرا کے کہ کبھی بستر ہوا کبھی طبق
کبھی تمر ہے پس ان پر ہا و صفات متبدل ہوتے ہیں بخلاف حق تعالیٰ کے بالجلہ جو کچھ دلیل عقلی نقلی کے بیان سے اس
مقام میں اخذ ہوا وہ یہ ہے کہ تغیر نفسیات اور صفات باری میں مثل ان تغیرات کے جو ذات اور صفات انضمامیہ
ممکنات کے عارض ہوتی ہیں محال ہو لیکن تغیرات صفات فعل کہ بسبب صدور افعال کے جناب قدس الہی
کے لئے ثابت ہوتا ہے مثل پیدا کرنے کے اور ایجاد کرنے کے اور معدوم کرنے کے اور فانی کرنے کے اور مرنے کے اور
نہ کرنے کے اسکی نفی مراد نہیں ہے کیونکہ یہ امور صفات اضافیہ اور امور اعتباریہ ہیں و انکا حادث ہونا کسی
نقص کا مستلزم نہیں ہوتا کیونکہ صادر ہونا افعال کا ساتھ حکمتوں و مصلحتوں کے منوط ہے اور ہر ایک فعل و ترک
خاص جناب باری تعالیٰ سے موافق مصلحت و حکمت صادر ہوتا ہے پس جسوقت کہ ایجاد کو مصلحت جانتا ہو
کہتا ہو اور جس زمانہ میں مصلحت ناپید کرنے میں کیجئے ہوا وہاں کہتا ہو پس جسوقت کہ مخلوقات کو پیدا کرتا ہو خالق کا
اطلاق اس پر ہوا ہے اور جسوقت کہ رزق نعمت بناوے کو عطا فرماتا ہو رازق اور مہم سپہ صادق آتا ہو اور باعتبار

کہ بے جانوں کو جان بخشی تھی یعنی جلالتے والا صادق آتا ہوا اور باعتبار اس کے کہ زندوں کو ماتا ہر میت یعنی
 مارے والا اسے کہتے ہیں ہوا الخالق الباری المصور بھی دیمیت و یحیی و موی حی لا یموت کل نعم
 ہونی شان فصل ششم بیچ بیان ہمارے خداوند عالم کے جانتا چاہئے کہ حق تعالیٰ کے نام بہت ہیں
 جیسا کہ فرمایا ہو **وَلِلّٰهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنٰی** قَادِعُوْہَا بِمَا یَعْنِیْ خَدَآءُ کے واسطے بہت نام اچھے اچھے ہیں پس چاہئے ان
 ناموں کو وقت عازبان پر لاؤ مولانا محمد باقر مجلسی علیہ الرحمہ نے کتاب حق البقین میں لکھا ہے کہ حوطیہ ہو کہ جو نام یا
 و اخبار میں حق تعالیٰ کے آگئے ہیں اسکے سوا اور ناموں سے دعا نہ کریں و زربان پر نہ لائیں لیکن نسبت ان ہمارے
 اختلاف در میان فرق سلامتیہ کے ہو چنانچہ بعض فرق اسکے قائل ہوئے ہیں کہ خدا کے نام میں ذات ہیں جیسا کہ
 تقدیمہ کتاب ہدایہ میں شارح طرغ اس کے ہو چکا ہو اور یہ بات ہدایہ کے قریب ہو کیونکہ اس سے لازم آتا ہو کہ یہ ہمارے
 ہوں اور اس سے تقدیر لازم آگیا اور اسکی خبر بی مذکور ہو چکی بالجلہ حق یہ ہو کہ سمار اسد چند صروف معنی ہیں
 اور وہ مخلوق حادث ہیں جیسا کہ تصریح اسکی اخبار ائمہ اطہار سے بخوبی ثابت ہوتی ہو اور چونکہ اثبات اسکا بطلان
 زیادہ مناسب ہو اسلئے جو اس بارے میں عارفین و قیین علیہم السلام سے وارد ہو ہیں سے آگاہ کیا جائے تا طالب حق
 کبھی غلطی میں نہ پڑے شیخ صادق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں باسناد اپنے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے
 روایت کی ہو کہ حاصل اسکا یہ ہو کہ فرمایا حضرت نے کہ جس نے عبادت خدا کی تو سہم کی اسنے کفر کیا اور جس نے عبادت سہم
 کی کی اور مغنی کی عبادت نہ کی وہ بھی کافر ہو اور جس نے سہم و معنی دونوں کی عبادت کی اسنے شریک کیا خدا کے ساتھ
 سہم کو اور جس نے عبادت معنی کی کی ساتھ تابع کرانے سہم کے ان صفات سے کہ جسے اسنے اپنی ذات اقدس کا صوف
 کیا ہو اسنے عقائد کامل کیا اور زبان اسکی ظاہر اور پوشیدہ حق گو یا ہوئی اور یہ لوگ صحابہ مہر مومنین علیہ السلام سے
 ہیں و بعض حدیث میں ہو کہ مومنین میں یہ شخص خاص برحق ہیں و اسی کتاب میں ہشام ابن حکم سے منقول کہ ہو چھا
 اسنے جناب ابو عبد اللہ علیہ السلام سے کہ خدا کے نام کیا ہیں یعنی عین خدا ہیں یا غیر خدا ہیں مخلوق ہیں یا قدیم
 ہیں و انکا اشتقاق کس سے ہو فرمایا حضرت نے کہ اللہ مشتق اللہ سے ہو اور اللہ مقتضی اوہ کو ہو اور اسہم سمی کے غیر
 پس جس نے عبادت سہم کی کی معنی کی نہیں کی وہ کافر ہو اور اسنے کسی کی عبادت نہیں کی اور جس نے سہم و معنی دونوں
 عبادت کی اسنے شریک کیا اور دو کی عبادت کی اور جس نے معنی کی عبادت کی سہم کی عبادت نہیں کی پس توحید ہو
 آیا سمجھا او ہشام ہشام کہتے ہیں بنیے عرض کی کہ زیادہ کچھ فرمائے فرمایا کہ حق تعالیٰ کے نو و نہ نام ہیں پس اگر
 سہم عین سمی ہوتا تو ہر نام اللہ ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ معنی ہو کہ دلالت کی جاتی ہو سپر ان ناموں سے اور وہ سب
 غیر خدا ہیں ہو ہشام وئی اسکا نام ہو جو کھائی جاتی ہو اور پانی اسے کہتے ہیں جو پیا جاتا ہو اور کپڑا اسے کہتے ہیں جو
 پہنا جاتا ہو اور آگ وہ جسم ہو جو جلانے والا ہو کیون سہام یا ایسا سمجھا کہ ہمارے دشمنوں کو اور جو حق تعالیٰ

باری میں الحاد و شرک کرتے ہیں مجھ پر دفع کر کے ہشام کہتے ہیں میں نے عرض کی کہ ہاں یا بن سول استیاب میں
 سمجھا فرمایا کہ حق تعالیٰ تجھے ہکا فائدہ پہچائے اور ثابت رکھے اسی ہشام ہشام کہتے ہیں کہ خدا کی قسم ہشام
 پھر کوئی اب تک مسئلہ توحید میں مجھ پر غالب نہیں آیا کافی کلینی علیہ الرحمۃ میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے منقول
 کہ فرمایا اُن حضرت نے اسم اللہ غیر اللہ وکل شیء وقع علیہ اسم شیء فہو مخلوق اخل اللہ فیہ خدا کا نام غیر خدا
 عین خدا نہیں ہے یعنی خواہ مراد نام سے لفظ ہو یا کتاب ہو یا مفہوم کلی ہو جو اپنے جو د میں اور عقل میں دوسرے
 کی طرف محتاج ہوتا ہے یہ سب غیر ذات باری تعالیٰ ہیں اور جو چیز کہ سپر خبر کا نام صادق ایگا وہ مخلوق ہے سوائے خدا کے
 یعنی سوائے ذات خدا کے جسکے معنی یہ ہیں کہ وہ چیز کہ نام ہی گئی ہو ساتھ اسم اللہ کے ناما ما عبرتہ الا لسن او
 عملت الایدی فہو مخلوق اور وہ چیز کہ زبان سے بطور عبارت کہا جاتا ہے یا ہاتھ سے بطور کتابت لکھا جاتا ہے
 پس وہ مخلوق ہے اور یہ اشارہ ہے طرف رونق مانے مذاہب باطلہ کے جنہوں نے عقائد کیا ہیں مرکا کہ قرآن قدیم
 یا کلام عین تکلم ہے اور اسم عین مسمیٰ ہے واللہ غایتہ من غایاتہ یعنی جو کچھ زبان سے نکلتا ہے اور صفحات پر لکھا جاتا ہے
 اسم کا نام اسی خدا اور نہایت ہے کہ یہ دونوں سپر منتہی ہوتے ہیں والمفیی غیر الغایۃ یعنی صاحب غایت و انتہا کا غایت
 و انتہا کے غیر ہوتا ہے والغایۃ موصوفۃ وکل موصوف مصنوع اور انتہا موصوف ہوتی ہے اور ہر موصوف مخلوق مصنوع
 ہوتا ہے یعنی جو کچھ زبان سے تلفظ اور ہاتھ سے بکتابت صادر ہوتا ہے وہ غیر اسکے ہے جو اس سے سمجھا تا ہے اور جو ان سے
 مفہوم ہوتا ہے وہ موصوف اُن سے ہوتا ہے اور ہر موصوف مصنوع ہوتا ہے کیونکہ صحت کرنے والا اپنے ذہن میں اس سے
 موصوف اس صفت کا گردانتا ہے و صانع الاشیاء غیر موصوف مستی اور پیدا کرنے والا سبب خیر و ن کا غیر اس سے
 جو وصف کیا گیا ہے ساتھ انتہا کے ایسی انتہا کہ نام رکھی گئی ہے لہذا یتکون فیعرف کینو یتہ بضع غیرہ نہ پیدا ہوا ہے
 کسی چیز سے کہ پہچانی جائے پیدا یش اسکی اور غیر کی صنعت سے ولہ یتہ الی غایۃ الا کانت غیرہ اور نہ وہ تنہا ہی
 کسی نہایت کی طرف ہوتا ہے مگر یہ کہ وہ نہایت اسکے غیر ہوتی ہے لایذل من فہم هذا الحكم ابداً و هو التوحید
 الخالص فادعوا و صدقوا و تفہموا باذن اللہ یعنی جس نے اس حکمت کو سمجھا ہے وہ کبھی ہلاک نہوگا اور جو توحید
 خالص ہے پس اسے حفظ کرو اور اسکی تصدیق کرو اور سمجھتے رہو حکیم خداوند تعالیٰ من زعم انہ یعرف اللہ بحجاب
 او بصورۃ او بمثال فہو مشرک لان حجابہ و مثالہ و صورۃ غیرہ اور جس شخص نے یہ گمان کیا ہے کہ خدا کو اس نے بذریعہ
 پر وہ کے یا صوت کے یا شبیہ کے پہچانا ہے وہ مشرک ہے اسلئے کہ حجاب مثال صوت جو فرض کرو وہ اسکے غیر ہے و اما
 ہو واحد موحد فکیف یوحده من زعم انہ عرفہ بغیرہ اور نہیں ہے وہ مگر ایک ورگیا نہ پس کیونکہ توحید کر سکتا ہے اسکی
 وہ شخص جس نے اسکے غیر کے ساتھ اسے پہچانا ہو و انما عرف اللہ من عرفہ باللہ فمن لم یعرفہ بہ فلیس یعرفہ انما یعرف
 غیرہ نہیں پہچانا خدا کو اگر اس نے کہ جس نے اُسے اسی کے ساتھ پہچانا ہے اور جس نے اسکے ذریعہ سے نہیں پہچانا تو اس نے نہیں پہچانا

اگر اسکے غیر کو و لیس بین الخالق و المخلوق شیء و اللہ خلق الاشیاء لا من شیء کان و اللہ یسمی باسمائہ
وہو غیر اسمائہ و الاسماء غیرہ اور پیدا کرنے والے اور پیدا کئے گئے کے بیچ میں کوئی خیر و اسطہ خلق نہیں پیدا کیا ہے
سب خیر و ن کو تبدائی پیدا کرنا نہیں تھا کہ کوئی خیر تھی کہ اس سے پیدا کیا اور خیر اپنے ناموں سے جو اپنے فاعل سے
لئے اپنے خلق و معین فرمائیں ہیں موسوم ہوتا ہو اور وہ خدا غیر ان ناموں کے ہو اور وہ نام سب غیر خدا ہیں آپ
صاحب بصیرت پر پوشیدہ نہ رہے کہ اس حدیث سے کس قدر توضیح و تفصیل ایمر ثابت ہوتا ہے کہ ہمارے خدا حسین ذات
نہیں ہیں بلکہ غیر ذات ہیں و جو کچھ تلفظ و کتابت سے حاصل ہوتا ہو وہ مخلوق و حادث ہے اور یہ کہ حق تعالیٰ کو
سوائے ناموں کے جو اپنے ذات کے لئے معین فرمائے ہیں و ناموں سے پکار نہیں سکتے اب ہا یہ امر کہ معانی
اسماء اللہ کے وقتیکہ وہ مخلوق ہیں بولے جائیں ایک ہوں گے یا غیر پس البتہ ملاحظہ حاویث سے یہ بھی واضح ہوئے
کہ ایسا صاحب مخلوق کی ذات پر اطلاق کئے جائیں تو ان کے معانی اور ہوتے ہیں اور جب ذات مقدس حق سبحانہ تعالیٰ
کی انہیں بولیں تو مراد اور ہوتی ہو مثل صفات کے مثلاً جب سمیع و بصیر انسان کو کہتے ہیں تو مراد اس سے صاحب آن
قوة سمع اور صاحب حاسہ بصر مراد ہوتی ہو اور جب جناب قدس الہی کو سمیع یا بصیر کہتے ہیں تو مراد اس سے عالم بصیرت
اور عالم مبصرات ہوتی ہو اور یہ کہ اسم صفت ہو حدیث گذشتہ سے بھی ثابت ہوا اور زیادہ تر ثبوت اسکا جس سے ہوتا ہے
حدیث ہے جسے شیخ صدق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں جناب امام رضا علیہ السلام سے باسناد اپنے محمد بن سنان سے
روایت کی ہے کہ کہا اس نے پوچھا میں نے ان حضرت سے کہ اسم کیا ہے وہی فرمایا صفت ہے واسطے موصوف کے کافی کلینی میں
شیخ الطائفہ نے اور کتاب التوحید میں شیخ صدق علیہ الرحمہ نے باسناد اپنے فتح بن یزید سے روایت کی ہے کہ کہا اس نے کہ
سنائے جناب امام رضا علیہ السلام کو کہ فرماتے تھے کہ وہ لغی حق سبحانہ تعالیٰ لطیف ہے حیر ہے سمیع ہے بصیر ہے واحد ہے
صمد ہے نہ خود کسی سے پیدا ہوا ہے نہ کوئی اس سے پیدا ہوا ہے نہ کوئی اسکا مثل نظیر ہو کیونکہ اگر ایسا ہوتا تو خالق مخلوق سے
اور ایجاد کرنے والا ان اشیا سے جنکا ایجاد کیا ہے ممتاز و معروف ہوتا بلکہ مشابہ ہوتا لیکن ایجاد کرنے والا ہر تفریق کی ہر
درمیان اسکے کہ جسے مجسم و متصور کیا ہے اور جسکا ایجاد کیا ہے کیونکہ کوئی خیر اس سے مشابہ نہیں ہو اور نہ وہ کسی چیز سے مشابہ
میں نے عرض کیا کہ بجا ارشاد فرمایا خدا مجھے آپ پر سے قربان کرے لیکن آپ نے فرمایا کہ اگر خدا ہر اور پھر فرمایا کہ کوئی
خیر اس سے مشابہ نہیں ہو اور اسد بھی واحد ہے اور انسان بھی واحد ہے آیا وحدانیۃ مشابہ نہیں ہوئے حضرت نے فرمایا
کہ تو محال لایا خدا تجھے حق پر ثابت رکھے تشبیہ نہیں ہو مگر معانی میں لغی جو تشبیہ ممنوع ہے وہ معانی کی تشبیہ ہے لیکن مشابہت
اسما کی پس اسمین مضائقہ نہیں ہے کیونکہ لالت اسما کی خالق و مخلوق میں ایک ہے جیسا کہ اسم خالق ذات خالق پر جو کچھ اسمی
ولالت کرتا ہے وہی طرح مخلوق کا نام اپنے مسمیٰ پر جو ذات مخلوق ہے ولالت کرتا ہے اور یہ اس طرح ہے کہ ایک انسان کو بھی
اگرچہ واحد کہا جاتا ہے لیکن طلاق جبر تیا ہے کہ وہ ایک جسم ہے و دو سین ہیں اور انسان فی نفسہ احد نہیں ہے کیونکہ اعضا کے

مختلف ہیں رنگ کے مختلف ہیں اور جبکہ رنگ مختلف ہوں وہ ایک نہیں ہو سکتا اجزاء کے علیحدہ علیحدہ ہیں برائے زمین
 ہیں خون ہکا گوشت کے سوا اور گوشت خون کے غیر ہر عصب و رگ و رگین و رگین بال اور ہر سیاہی
 انکی اور ہر اور سفیدی انکی اور ہر ہی طرح جملہ مخلوقات کا حال ہے کہ اگرچہ ظاہر میں انکی ترکیب ثابت نہ ہو لیکن ماہیت کا
 انکی مرکب ہونا جنس فصل سے ضروری ہے پس انسان میں ایک ہے لیکن معنی میں ایک نہیں ہے کیونکہ معنی ان کے یا وہ
 ہکا ہر جو مرکب ہر عناصر و اخلاط و اعضائے مفردہ اور مرکبہ سے یا حقیقت ماہیت ہر جو مرکب جنس فصل سے ہے
 حیوان ناطق اور دونو طرح معنی انسان احد کے مرکب ہیں و حق سبحانہ تعالیٰ ایسا واحد ہے کہ غیر کے واحد نہیں ہر کسی طرح کا
 اختلاف و تفاوت و زیادتیاں اور نقصان انکی ذات مقدس میں نہیں ہے بلکہ وحدانیہ انکی حادیتہ خالصہ ہے اور انسان
 جو مخلوق اور مصنوع اور مولف ہر اجزائے مختلفہ اور جو ہر متعددہ سے وہ غیر کے ہر جو بجمع کے ایک ہر راوی
 کہتا ہے کہ میں نے عرض کی کہ میں قربان ہو جاؤں آپ سے آپ نے مجھے کشادہ دلی عطا فرمائے حق تعالیٰ آپ سے غموم
 ہوم کو دفع فرمائے لیکن جس طرح واحد کے معنی کی تفسیر فرمائی ہے ہی طرح جو آپ نے لطیف خیر فرمایا ہے انکی بھی تفسیر فرمائی
 کیونکہ میں جانتا ہوں کہ لطف بھی انکا لطف خلق کے سوا ہوگا کیونکہ حیث خلق و مخلوق میں مشابہت نہیں ہے تو یعنی
 ہر چیز ہر کی لیکن آپ کی زبان مبارک سے شرح انکی سنا چاہتا ہوں فرمایا یا اے فتح نہیں کہا ہے خدا کو لطیف مگر
 اس معنی سے کہ وہ پیدا کرنے والا لطیف کا ہے اور علم انکا مخلوقات لطیفہ کو احاطہ کرنے والا تو نہیں کیونکہ خدا کے لئے
 فیروزے اور ثابت حق پر کہے کہ اثر صنعت انکی نباتات لطیفہ اور غیر لطیفہ میں کیونکہ ظاہر ہوتا ہے اور کیسے کیسے مخلوقات
 ان کے لطیف و نازک ہیں و کیسے کیسے چھوٹے جانور مثل پشہ کے یا جوش سے بھی چھوٹے سفید ہیں کہ بنیا نیان انکو
 یا ان کے نر و مادہ کا یا ان کے نر و مادہ قدیم کا تفرقہ بسبب ان کے چھوٹے ہونے کے نہیں کر سکتیں ہر ان کے مخلوق ہیں پس جب
 دیکھا ہے کہ یہ چھوٹے ہونے پر بھی صاحب لطف ہیں ہر ایت پاتے ہیں نر و مادہ ساتھ جماع کے بنا بر بقا و اقوال و نسل
 کے پس ہر باہر کو چکی جماع کرتے ہیں مرنے سے بھاگتے ہیں و جو چیز انکی صلاح امور حیات میں ضروری ہے اسے جمع کرتے
 ہیں اگرچہ وہ دریائی موجوں میں ہو یا دختون کی پوست میں ہو یا کھیتوں میں ہو یا جھگڑوں میں ہو اور اسی طرح
 بعض ان کے بعض کی باتیں سمجھتے ہیں اور اولاد انکی انکی بات کو سمجھتی ہے اور یہ غذا کو اپنی اولاد تک پہنچاتے ہیں بعد ان کے
 دیکھا ہے کہ کیا کیا رنگ ان میں تالیف فرمائے ہیں میں سرخی زردی کے ساتھ ہر کہیں سفیدی سرخی کے ساتھ ہر اور
 اسی بار کیا ہیں کہ انکو نر و مادہ سے ہر انکی تمام خلقت نازک بسبب ان کے چھوٹے ہونے کے جہاں اظہار نہیں ہو سکتی
 اور بنیا نیان ان کا اور ان میں کر سکتیں اور ہاتھ ان میں چھو نہیں سکتے تو جانا ہے کہ پیدا کرنے والا اس مخلوق کا لطیف ہے
 کمال لطف و نازکی کو پیدا کرنے میں ان چیزوں کے جن کا نہ نام لیا صرف فرمایا ہے اور یہ سب بلا علاج و حروف و آلات
 پیدا کیا ہر ہر چیز کا بنانے والا کسی خیر سے بناتا ہے اور حق تعالیٰ نے کہ پیدا کرنے والا چھوٹے اور بڑے کا ہر اپنے مخلوقات کو

بلا ما وہ خلق پیدا کیا اور بنایا فقط اس سے بخوبی واضح ہوا کہ ہمارے ہند کے معنی ہمارے مخلوقات کے غیر ہستی لالت لفظ کی اصل
 یعنی جیسا کہ سنہمات مسیحی مخلوق پر لالت کرتا ہے اسی طرح ہمارے ہند بھی اپنے مسیحی پر کہ ذات مقدس خداوند عیسیٰ کی
 ولالت کرتا ہے مگر وہ معنی جسے لفظ دلالت کرتا ہے مختلف ہے جیسا کہ ارشاد معصوم علیہ السلام سے ظاہر ہوا اور واضح ہو کہ
 صدوقین ہمارے حسنی کے بھی اختلاف ہے چنانچہ کتاب التوحید میں شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے ایک روایت باسناد اپنے جناب
 امام جعفر صادق علیہ السلام سے نقل کی ہے کہ اس سے تین سو ساٹھ نام حق تعالیٰ کے نکلتے ہیں لیکن اکثر روایات سے
 نو و نہ نام کی تصریح نکلتی ہے چنانچہ اسی کتاب میں باسناد اپنے سلیمان بن مهران سے کہ اس نے جناب امام جعفر صادق
 علیہ السلام سے اور ان حضرت نے اپنے والد بزرگوار امام محمد باقر علیہ السلام سے اور انھوں نے جناب علی بن حسین
 علیہما السلام سے اور انھوں نے جناب سید شہداء علیہ السلام سے اور انھوں نے اپنے والد بزرگوار امیر المومنین علی بن
 ابی طالب علیہ السلام سے اور ان حضرت نے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے نقل فرمایا ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وآلہ نے کہ حق تعالیٰ کے واسطے نو و نہ نام مشہور ہے جو ناموں کے ہیں الا ایک کا علم کسی کو نہیں ہے اور جو کوئی کہ
 ان ناموں کا احصا کرے گا اور یاد رکھے گا وہ بہشت میں داخل ہوگا اور وہ یہ ہیں اللہ الا لہ الواحد الا احد الصمد الاول
 الآخر السميع البصير التقدير القاهر العلي الاعلى الباقي الباقي الباري البديع الاکرم الظاهر الباطن الحي الحكيم
 العليم الحليم الحفيظ الحق الحسيب الحميد المحفي الرب الرحمان الرحيم الذاری الرازق الرقيب الرؤف
 الرائی السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر السيد سبوح الشهيد الصادق الصانع الظاهر العدل
 العفو الغفور الغني الغياث الفاطر الفرد الفتاح القابض القادر القديم الملك القدوس القوى القريب القيوم
 القابض الباسط قاضي الحاجات المجيد المولى المتان المحيط المبین المقيت المصور الکریم الکبير الکافي کاشف
 الضر الوتر النور الوهاب الناصر الواسع الودود الهادي الوفي الوكيل الوارث البر الباعث التواب
 الجليل الجواد المجير الخالق المغيث الناصر الديان الشکور العظیم اللطيف الشافي و اسی کتاب میں شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے
 باسناد اپنے اسی روایت کو جناب امام رضا علیہ السلام سے کہ ان حضرت نے اپنا باپے کریم سے کہ انھوں نے جناب
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے اس طرح نقل کیا ہے کہ فرمایا ان حضرت نے کہ حق تعالیٰ کے لیے نو و نہ نام ہیں جو کوئی
 بذریعہ ان ناموں کے حق تعالیٰ سے عا کرے یا احصا کرے یا دعا کرے یا درکھے اور دیکھے داخل بہشت ہوگا
 لیکن بغفل کرنے سے اس حدیث کے شیخ صدوق نے کہا ہے کہ معنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کے ہیں ارشاد کے یہ ہیں کہ
 جو کوئی اس کا احصا کرے یا دعا کرے اور ان کے معانی پر واقف ہو نہ یہ کہ مراد فقط شمار ان ناموں کا ہے اس قول سے مراد
 یہ ہے اور بھی معانی ان ہمارے لکھے ہیں لہذا میں بھی ان کے معانی کو اسی کتاب سے بطور اختصار لکھتا ہوں کہ تاخذ مجھے
 اور جو بذریعہ ان سالہ کے ہیں سے واقف ہوں میں بہشت میں داخل کرے اور نبی کے وعدے کو اپنے سچا فرمائے

و ما توفیق لا یأثمہ پہلے بتا دیا اور معنی بتا دیا کہ یہ ہیں کہ وہی حق ہر واسطے عبادت کے اور اللہ تعالیٰ نہیں عبادت
کرنا گناہ کے واسطے تم کہتے ہو کہ لہذا ہمارا یہی ہمیشہ سے وہ الہ تھا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ ہمیشہ سے عبادت کی ضرورت تھی
اور اسی لیے جب مشرکین گمراہ ہوئے تو انھوں نے یہ ٹھہرایا کہ عبادت تینوں کے واسطے واجب ہے اور تینوں کا نام
انھوں نے الہ رکھا الولد والحد اسکے معنی یہ ہیں کہ وہ خدا اپنی ذات میں ایک ہے اجزاء و اعضاء اور الباطن کا صاحب
نہیں ہے اعداد اور اختلاف کا محل کرنا سپر جائز نہیں ہے کیونکہ خلاف اشیا کو اسنے آیات و حدانیت سے اپنی قرار دیا ہے
اور اسی سے اپنی ذات پاک کے پہچاننے کو ہدایت و دلالت فرمائی ہے اور اسی معنی سے کہا جاتا ہے کہ خدا ہمیشہ سے
واحد تھا اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ خدا واحد ہے بغیر کوئی ہکا نظیر نہیں ہے پس معنی وحدانیت میں کوئی غیر ہکا شریک
نہیں ہے کیونکہ جو شخص کہ اس کے انظار و شبہ ہوں حقیقت میں ایک نہیں ہوتا اور یہ محاورہ کی بات ہے جیسا کہ کہتے
ہیں کہ فلان شخص آدمیوں میں یکتا ہے بغیر جس صفت سے کہ وہ وصف کیا جاتا ہے اور کوئی نہیں ہکا نظیر نہیں ہے
خدا کو جو واحد کہتے ہیں تو نہ اس راہ سے کہ منجملہ خدا یاں متعدد ایک ہے کیونکہ وہ سبحانہ تعالیٰ اجناس میں نہیں شمار
کیا جاتا لیکن وہ واحد ہے کہ ہکا کوئی نظیر نہیں الہم معنی اسکے سردار کے ہیں ورجوہ معنی کو پہنچ جائے تو جائز
کہ اسے کہیں کہ ہمیشہ سے سردار تھا اور محاورہ میں جو شخص کہ سردار اور مطاع قوم ہو کہ کوئی اسکے حکم کے خلاف نہ کرتا ہوا
حمد کہتے ہیں و دوسرے معنی صمد کے یہ ہیں کہ جسکی طرف سب کے حاجات رجوع کریں و تفسیر سورہ خلاص میں
اور بھی معنی اسکے مذکور ہو چکے ہیں الاقل و اکثر معنی ان کے یہ ہیں کہ وہ سبحانہ تعالیٰ بغیر ابتدا کے اول ہے اور بغیر انتہا کے آخر
السمیع اسکے ایک معنی یہ ہیں کہ جب مسموع کو پاتا ہے تو سنا گئے والا ہوتا ہے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ دعا کا سننے والا
ہے بغیر قبول کرنے والا ہے دعا کا ولیکن سامع پس وہ متعدد ہی طرف مسموع کے ہوتا ہے اور وجود مسموع کو واجب کرتا ہے
اور اس معنی سے خدا میں یہ کہنا کہ ہمیشہ سے سننے والا تھا جائز نہیں ہے و رباب بار تعالیٰ غر اسم سمیع اپنی ذات
سے ہے البصیر معنی اسکے یہ ہیں کہ جب بصیرت ہوں تو انکو دیکھنے والا ہوں اور اسی لیے جائز ہے کہ کہیں ہمیشہ سے بصیر
اور یہ جائز نہیں کہنا کہ ہمیشہ سے دیکھنے والا ہے اس واسطے کہ بصیر متعدد ہی ہوتا ہے طرف دیکھے گئے کے اور اسکے جو کہ
واجب کرتا ہے اور بصارت لغت میں مصدر بصیر کا ہے اور حق سبحانہ تعالیٰ بصیر لذاتہ ہے اور غیب جو خدا کی صفت میں
سمیع و بصیر کو ذکر کیا ہے تو اس سے مراد نہیں ہے کہ وہ عالم ہو بلکہ معنی اسکے یہ ہیں کہ ہر مسموعات اور مدد رک بصیرت
اور یہ صفت ہر زندہ کی ہے کہ اسکے حواس کو آفت نہ پہنچی ہو القدرہ القاهر معنی ان دونوں ناموں کے یہ ہیں جو کچھ
اسکا ارادہ ہو اسکے انفاذ سے شیا کی یہ طاقت نہیں کہ ممتنع ہوں و رکھا گیا ہے کہ قادر اسے کہتے ہیں کہ جس نے فعل صحیح
جیکہ وہ فعل حکم ممنوع میں نہ ہوا و غلبہ ہے پس وہ قدیر ہے قادر ہے مقتدر ہے اور قدرت اسکی اس چیز پر جو ابھی موجود
نہیں و پید کرنا ہکا غیر موجود بالفعل کو وہی ہکا قہر ہے اور مالک ہونا ہر اسکے لیے اسی لیے فرمایا ہے مالک یوم الدین

حالاً نہ یہ محمد الدین ہی موجود نہیں العلی الاعلیٰ یہ ہم سب ہر واقفون سے ایک علی دوسرے علی لیکن الٰہی نے
 علی پر ایک معنی اُسکے قاہر کے ہیں پس حق تعالیٰ بزرگ ہو اور صاحب تری ہو یعنی صاحب قدرت و قہار و قہر و
 دوسرے معنی اُسکے یہ ہیں کہ حق تعالیٰ برتری اُس سے کہ اُسکے شاہ ہوں یا جو کچھ جاہل سو سہ کرتے ہیں و اہل ضلالت
 اپنے افکار سے قرار دیتے ہیں اُس سے برتر ہو اور دوسرا لفظ یعنی اہل اُس کے ایک معنی قاہر کے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ
 حضرت موسیٰ سے خطاب فرمایا تھا لا تحف انک انت الاعلیٰ ای القہار اور دوسرے معنی اُسکے ہی برتر شاہ و اندازے
 یعنی مترو ہو جیسا کہ خود فرمایا ہو تعالیٰ عما یشرون الباقی معنی اُسکے موجود کے ہیں جو حادث نہوا و قہار اُسکے لیے نو
 البدیع معنی اُسکے پیدا کرنے والا بدیع کا اور احداث کرنے والا شیا کا ہے اُسکے کہ کسی مثال پر بنایا ہوا و عیسیٰ علیہ السلام
 ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو عذاب الیم معنی مولم اور عرب کہتے ہیں ضرب شیع معنی موج اور عجیب کے معنی پر ہی آیا ہو
 جیسا کہ عرب کہتے ہیں لقد حئت بامر بدیع ای مبتدع عجیب الہی معنی اُسکے باری پر آیا ہو یعنی خالق خلاق برتہ شتوق
 تو خلق کے معنی پر ہو اور بعض عرب گمان کرتے ہیں کہ بر سے جو شراب کے معنی پر ہیں ہم کاشتقاق ہو ہی لے کہتے ہیں
 کہ وہ ہموز نہیں ہوتا تو اب معنی اُسکے پیدا کرنے والا خلاق کا مٹی سے ہو گئے لاکرم اُسکے معنی کریم کے ہیں کہ بھی فعل کا
 وزن بمعنی فعل کا آتا ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہو و ہوا ہوں علیہ کہ یہاں اہوں بھی بمعنی بہن کے ہو ہی طرح کریم بھی
 بمعنی کریم و الظاہر ایک معنی اُسکے یہ ہیں کہ وہ تعالیٰ باظہار اپنی آیات کے جو شاہد قدرت اُسکی ہیں و ربدر یعنی آثار
 حکمت کے اور محتمل سے ظاہر کے کہ جسکے چھوٹے سے چھوٹے پیدا کرنے میں تمام خلق عاجز ہو ظاہر ہو اور دوسرے
 معنی ظاہر کے یہ ہیں کہ وہ غالب ہے و قادر ہو جو چاہے وہ کوے الباطن یا کت معنی اُسکے یہ ہیں کہ خدا و بام اور حواس سے
 پوشیدہ یعنی نہا و نامکنت ذات کا اُسکی احاطہ کر سکتے ہیں حواس ظاہرہ انسانی اُسکا ادراک کر سکتے ہیں و دوسرے معنی
 یہ ہیں کہ وہ ہر شے سے خبردار ہو یعنی جو کچھ چھپا کر اور ظاہر کر کے بندے کرتے ہیں وہ سب سے آگاہ ہو سیکے سائر کا عالم
 الہی معنی اُسکے یہ ہیں کہ بہت کام کرنے والا ہو و بدیر یعنی بدیر و فنا پس جائز نہیں محتاج طرف حیات کے جو
 اُسکی ذات کے سوا ہو نہیں ہو جیسا کہ اُسکے بندوں میں ہو حکیمہ معنی اُسکے عالم کے ہیں و دوسرے معنی اُسکے میں
 فعال اُسکے مضبوط اور محفوظ فساد سے ہیں العلیمہ معنی اُسکے یہ ہیں کہ وہ بنفسہ علیم ہو اور سب سائر سے عالم ہو و کچھ
 دلون میں پوشیدہ ہیں سے مطلع ہو کوئی پوشیدہ نہیں سے پوشیدہ نہیں ہو سب خیرون کو اُنکے حادث ہونے کے پیشتر سے
 جانتا تھا اور بعد احداث کے بھی اُنکے پوشیدہ ہو سکا اور ظاہر و باطن کو جانتا العلیمہ معنی اُسکے یہ ہیں کہ گنہگار پر عذاب
 نازل کرتے ہیں جلدی نہیں کرتا الخفیہ مفید حاقط کے معنوں پر ہو اور معنی اُسکے یہ ہیں سب خیرون کا حفظ کرتا ہو و
 بلاؤں کو اُن سے دفع کرتا ہو الحق ایک معنی اُسکے یہ ہیں کہ وہ حق ہو یعنی نہرا و ہو اور دوسرے معنی اُسکے یہ ہیں کہ ہر
 ریلی جائے کہ خدا کی عبادت ہی حق ہو الحسیب ایک معنی اُسکے یہ ہیں کہ وہ احاطہ کرنے والا ہر شے کا ہو اور عالم اُن سے کوئی

چیز پر پوشیدہ نہیں اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ حق تعالیٰ بندوں کے اعمال کا حساب لےنے والا ہے اور خدائے عمل
 دینے والا ہے اور تیسرے معنی اسکے کافی کے ہیں یعنی خدا جس پر جیسا حق تعالیٰ فرماتا ہے خدائے من ربک عطا حساب
 ۲۱ کا فی الحقیقت یعنی محبوب الحفی ایک معنی اسکے یہ ہیں کہ خدا عالم ہے اور دوسرے معنی اسکے لطیف کے ہیں اور
 معنی ملک ہے جو جس چیز کا مالک ہو وہ اس کا رب ہے لیکن مخلوقات کو الف لام کے ساتھ الوب نہیں کہتے کیونکہ الف لام
 دلالت عموم پر کرتے ہیں بلکہ کہتے ہیں کہ فلان رب فلان چیز کا ہے تاکہ اضافت کے باعث سے لفظ رب معفو ہو جائے
 الروحانی معنی اسکے یہ ہیں کہ رحمت اسکی اپنے بندوں پر بہت وسیع ہے علی العموم سب کو روزی دیتا ہے یا نپا انعام کرتا ہے یا جملہ
 معنی رحمت عام ہے الخیر اسکے معنی یہ ہیں کہ مومنین کے ساتھ رحم فرماتا ہے اور آخر امر میں انھیں مخصوص برحمت
 فرماتا ہے الذاری اسکے معنی خالق کے ہیں الذاری اسکے معنی یہ ہیں کہ وہ اپنے سب بندوں کو روزی دینے والا ہے خواہ
 نیک کام کرنے والے ہوں یا بد کام کرنے والے ہوں الذریب اسکے معنی حافظ کے ہیں الذریب معنی اسکے بھی خیم کے
 ہیں کیونکہ رافد و رحمت ہم معنی ہیں الذریب اسکے عالم کے ہیں لکن ایک معنی اسکے یہ ہیں کہ سلامتی اسکی طرف سے
 پہنچتی ہے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ حق تعالیٰ موصوف بصفات سلامتی اسلیے ہے کہ اسکی ذات قدس سالم ہے اس سے
 کہ اسے کوئی عیب نقص زوال انتقال ہو نہ چاہیے کہ بندوں کو پہنچتا ہے لہذا معنی اسکے مصدق کے ہیں اور ایمان
 لغت میں معنی تصدیق ہے پس تصدیق بندوں کی یہ ہے کہ تصدیق کریں خدا کے توحید کی اور خدا کی تصدیق کریں
 کہ اپنے وعدوں کی تصدیق فرمائیگا اور دوسرے معنی اسکے محقق کے ہیں یعنی اسنے اپنی وحدانیت کو خالق پر بند رعبہ
 آیات قدرت کے ظاہر و تحقیق فرمادیا اور تیسرے معنی یہ ہیں کہ اسنے ظلم و جور سے بندوں کو اپنے امان سی پہنچا
 معنی اسکے شاہ کے ہیں اور دوسرے معنی امین ہیں الغریب اسکے معنی یہ ہیں کہ کوئی چیز اسے عاجز نہیں کرتی اور اسکے ارادے
 ممتنع نہیں ہوتی پس ہر چیز کے لئے قاہر ہے اور غالب ہے کہ مغلوب نہیں ہوتا اور دوسرے معنی اسکے ملک ہیں
 یعنی بادشاہ اور ملک کو غریزہ کہتے ہیں التجار معنی اسکے قاہر کے ہیں کہ صاحب عظمت جبروت ہو اور اس تک کسی کا ماتم
 نہ ہو نہ المستکبر کبریا سے مان خود پر برتری کے معنی پرستیدہ کے معنی بادشاہ کے ہیں جو شخص کہ مالک و رب اقوام کا
 اسے سید قوم کہتے ہیں جیسا کہ جبار نے جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے پوچھا کہ کیا آپ سید عرب نہیں ہیں
 فرمایا کہ میں سید اولاد آدم ہوں سید عرب علی بن ابیطالب ہیں اسوقت عائشہ نے پوچھا کہ ای پیغمبر خدا سید کون ہے
 حضرت نے فرمایا کہ جسکی طاعت فرمان برداری واجب ہے جیسا کہ میری طاعت واجب ہے پس اس حدیث سے ظاہر
 ہوا کہ سید کے معنی بادشاہ واجب الطاعت کے ہیں سبوح اور یہ نام اور قدوس و نو کے معنی ایک ہیں یعنی سبوح کرتا ہوں
 خدا کے تشبیہ کر کے مجمع ان خیروں سے کہ نہیں سزاوار ہے کہ صفت کیا جائے ساتھ اسکے تشبیہ معنی اسکے یہ ہیں کہ
 شاہ ہے ہر مکان سے اور صانع و مدبر ہے علامہ اسکے کہ مکان مکان صنعت تدبیر خدا کا ہے نہ یہ کہ مکان خدا کے لیے ہے

تعالیٰ عن ذلک الصانع اسکے معنی یہ ہیں کہ اپنے دعارے میں سچا ہر شخص کہ عہد کی اپنے وفا کرے اسکے ثواب کو نقص نہ
کرنا الصانع معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ خدا خالق ہر مخلوق کا ہوا و جتنے صنائع اور بدائع میں سب کا ایجاد کرنے والا ہے العاقل معنی
اسکے یہ ہیں کہ جمیع اشباہ و انداد و اوصاف و امثال و حدود و وزوال و انتقال اور جتنے معانی خلق کے ہیں عراض جو اپنے
سب سے مندر ہے العدل معنی اسکے یہ ہیں کہ حکم کرنے والا ہے ساتھ عدل اور حق کے بغیر عادل ہو العفو یہ ہمہ ہر فعل
فعل کہ مشتق ہر عفو سے جو معنی نحو کے ہونے بہت محو کرنے والا معاصی کا ہر لغو و یہ نام مشتق مغفرت سے ہر
بمعنی غافر اور غفار کے اور لغت عرب میں مغفرت بمعنی تسر و تعطیلہ کے ہے پس یہاں معنی غفور کے ہیں کہ بندوں کا
اپنی رحمت میں چھپانے والا ہے لغتی معنی اسکے یہ ہیں کہ بنفسہ اپنے غیر سے بے نیاز ہو اور اسی طرح آلات و اوداٹ غیر کا
محتاج نہیں ہو اور تمام شیا سوائے خدا کے ضعف و حاجت میں متشابہ بعض کا قیام سبب بعض کے ہوتا ہو اور
بعض بعض سے بے نیاز نہیں ہر الغیاب معنی اسکے فریاد رس کے ہیں یعنی غیبت ہر اپنے بندوں کی فریاد کو پونچھتا ہو
الفاطر معنی اسکے خالق اور مبدع کے ہیں الفرح ایک معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ رب ہو لے میں اور حاکم ہو لے میں کیتا ہر سوا
خلق کے کہ وہ تنہا مالک و حاکم نہیں ہو سکتے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ وہ تنہا موجود ہو کوئی موجود اسکے ساتھ نہیں ہو
الفتاح معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ حاکم ہر الفلق یہ نام مشتق ہر فلق سے جو لغت میں معنی شوق کے ہے چونکہ حق تعالیٰ نے جو ہر
خیز کو پیدا کیا تو اس پیدائش میں شوق واقع ہوا مثلاً رحمہ کو شوق کیا تو اس سے حیوان شوق ہو کر نکلا اور حج کو اور گھمیلین شوق
شوق کیا تو اس سے نباتات و شجر شوق ہو کر ظاہر ہوئے اسی طرح زمین کو شوق کیا تو اس سے جو کچھ زمین سے پیدا کیا وہ
نکلا اور ظاہر ہوا اس لیے فالق اپنا نام مقرر فرمایا القیم معنی اسکے یہ ہیں کہ سب خیروں سے پہلے تھا الملک یعنی مالک ملک
ہر خیر کا مالک ہر القدوس معنی اسکے ظاہر ہیں و تقدیس و تطہیر و تنصرتیہ کے ایک معنی ہیں التقرب ایک معنی اسکے مجاہد
یعنی قبول کرنے والا و معاون کا اور دوسرے معنی اسکے یہ ہیں کہ وہ وسوس کو دلون کے جانتا ہو اور کوئی پردہ اور
مسافت در میان میں اسکے اور دلون کے نہیں ہر نہ یہ کہ قریب مکانی مراد لین کیونکہ وہ خالق ہر محل مکان تھا القدی
معنی اسکے معروف ہیں کہ بلا استعانت و اعانت قوی ہر القیوم معنی اسکے یہ ہیں کہ بنفسہ متعلیٰ حفظ کا اور صلاح و تقویٰ
خلق کا ہر القابض یہ نام مشتق قبض سے ہر اور قبض کے الہی معنی ہیں ایک معنی اسکے ملک کے ہیں جیسا کہ تھے ہیں فلا
جاء اور ہمارے قبضہ میں ہر بغیر ملک ہمارے ہر اور اس معنی سے خدا مالک کل مخلوق کا ہر اور ایک معنی اسکے ناپید کرنا
خیر کا ہر جیسا کہ مردہ کے لیے کہتے ہیں قبضہ اللہ الیہ یعنی فنا کیا اسے خدا نے پس اس معنی سے حق تعالیٰ قابض نفوس
الباسط معنی اسکے یہ ہیں روزی کا اور نعمتون کا اور جملہ فضل و احسان کا بندوں پر پھیلائے والا ہے قاضی الحاجات معنی
مشتق ہر قضا سے اور قضا حق تعالیٰ کی طرف سے ہیں معنون پر متعل ہوتا ہر پہلے حکم و لازم کرنا جیسا حق تعالیٰ فرماتا ہو
وقضیٰ ربک ان لا تعبد الا ایاہ یعنی حکم فرمایا ہر خدا نے کہ کسی کی عبادت نہ کرو مگر خاص خدا کی بندگی کو واجب لازم جانو

اور اس معنی سے حکم کرنے والا حاجات کامراد ہوگا اور دوسرے معنی خیر کے ہیں جیسا کہ فرماتا ہے وقضینا الی بنی اسرائیل
فی الکتاب یعنی خبردار کیا ہے انکو زبان پیغمبر سے اور ایک معنی اسکے تمام کرانے کے ہیں جیسا کہ فرمایا ہے فقفضہن سبع
سموات فی یومین یعنی با تمام ہو چکا یا اسے انجین سات آسمان بنا کر دو دن میں و محاورہ میں بھی کہتے ہیں کہ فلان شخص نے
ہماری قضاے حاجت کی یعنی تمام ہو چکا یا میری حاجت کو جو مانگا تھا وہ دیا بنا بر اسکے معنی یہ ہونگے کہ وہ حاجتوں
پسے بندوں کی تمام کو ہو چکا یا ہر نیچے جو مانگتے ہیں وہ دیتا ہے المجید ایک معنی اسکے کریم عزیز میں جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے
بل هو قران مجید ای کریم عزیز اور دوسرے معنی اسکے یہ ہیں کہ مجی ہر نیچے خلق اسکے تمجید یعنی تعظیم کرتی ہو المولیٰ معنی اسکے
یہ ہیں کہ ناصر مونسین ہر نیچے مددگار ہوا نکا اور متولی ہر انکے ثواب کرامت کا اور انکی مدد کرتا ہے بمقابل انکے دشمنوں کے
جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے واللہ ولی المؤمنین المنان معنی اسکے معطی و منعم کے ہیں المحیط ایک معنی اسکے یہ ہیں کہ سب چیزوں کے
ساتھ محیط ہے اور عالم ہر ان سب کا اور دوسرے معنی متولی اور مقتدر کے ہیں المبین معنی اسکے یہ ہیں کہ ایسا ہے وہ کہ
ظاہر ہر حکمت کی اور وہ ظاہر کرنے والا ہے اس حکمت کا اپنی سبب اسکے کہ ظاہر کیا ہو اسے اپنے بیانات اور آثار قدرت
کو خلق پر لقیقت معنی اسکے خالق اور قریب و قدیر کے ہیں المصور یہ نام مشتق تصویر سے ہے یعنی وہ ہر صورت کا بنانے والا ہے
اور پیدا کرنے والا ہے خواہ رحم میں ہو یا باہر اسکے الکریم ایک معنی اسکے عزیز کے ہیں جیسا کہ فرماتا ہے ذق انک انت المغریر
الکریم دوسرے معنی اسکے جو دوستی کے جو بہت دیتا ہو میں جیسا کہ کہتے ہیں کہ فلان شخص کریم ہے یعنی بہت دیتا ہو سب کو دیتا ہے
کوئی اسکے پاس سے حاجت مند یا یوس ہو کر نہیں آتا البکیر یعنی سردار اور کہ یا نام اسکے تکبر اور تعظم کا ہو کافی یہ نام
مشتق ہے کفایت سے اور جو شخص اس پر توکل کرتا ہو وہ اسے کفایت کرتا ہے دوسرے پاس جانے کی حاجت نہیں ہوتی
الکاشف الضمرہ اسکے معنی مفتح کے ہیں یعنی غم کا دفع کرنے والا ہے الوتر یعنی فرد ہے النور ایک معنی اسکے روشن کرنے والے کے ہیں
جیسا کہ فرماتا ہے واللہ نور السموات والارض یعنی خدا روشن کرنے والا ہے انون کا اور زمین کا ہے اور حکم اور ہدایت کرنے والا
مخلوقات کا ہے کہ وہ اس سے اپنے مصالح میں ہدایت پاتے ہیں جیسا کہ نور ضیا سے راہ چلتے ہیں اور یہ استعمال بطور توسع ہے
جیسا کہ عدل معنی عادل تھا ویسا ہی نور معنی منیر ہے والا نور ضیا مخلوق خدا اور محدث ہیں وحق تعالیٰ تبرہم ہے اس
کہ محدث ہو اور اسی طرح بطور توسع قرآن کو بھی اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نور کہتے ہیں کیونکہ ان دونوں سے
امردین میں ایسی ہدایت حاصل ہوتی ہے خلق کو کہ جیسا نور سے راہ چلنے میں ہدایت پاتے ہیں اوقات یہ معروف ہے کہ
مشتق ہے یہ سے ہر نیچے بخشا ہے اور دیتا ہے اپنے بندوں کو جو کچھ چاہتا ہے جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے یشاء
ان انا و یحب لمن یشاء الذکور الثامر ناصر و نصیر کے ایک معنی ہیں و روضہ معنوتہ ہوا واسع بمعنی غنی کے ہے کیونکہ
سقا و غنی ایک پیغمبر اور دود یہ نام ہر وزن فاعول یا مفعول ہوا تو معنی اسکے مودود اور محبوب کے ہونگے یا مفعول
تو معنی اسکے یہ ہونگے کہ بندگان صالحین کو اپنے دوست رکھتا ہے کیونکہ وداو کے معنی محبت کے ہیں الہادی معنی اسکے

یہ ہیں کہ وہ ہدایت کرتا ہے خالق کو ساتھ حق کے اور ہدایت خدا کی طرف سے تین طرح پر ہوتی ہے ایک اولت کہ سب کو دین
 ولایت فرمائی ہے یعنی راہ بتائی ہے دوسرے ایمان ہے بھی ہدایت ہے خدا کی طرف سے جیسا کہ نعمت ہے خدا کی طرف سے تیسرے
 نجات ہے کہ اسے بھی حق تعالیٰ نے بیان فرمایا ہے کہ وہ منین کو مرنے کے بعد ہدایت فرماتا ہے جیسا کہ ارشاد کیا ہے کہ الذین
 قتلوا فی سبیل اللہ فان یصل اعمالہم سیحدیم ویصلہم باللہم یعنی وہ لوگ کہ مارے گئے طہ خدا میں ہیں ہرگز ان کے
 اعمال کو ضائع نہ کرے گا غریق ہے کہ ہمیں ہدایت کرے اور صلاح کرے ان کے حال کی اور ظاہر ہے کہ ہدایت بعد مرنے کے اور
 مارے جانے کے نہیں ہے مگر ثواب نجات جیسا کہ ضلال جس کا وعدہ کفار سے فرمایا ہے نہیں ہے مگر لاکھ عقاب اللہ فی یعنی
 وفا کرنے والا ساتھ بندوں کے اپنے عہد کے موافق ہے اور کیل ایک معنی ہے کہ یہ بندوں کی حفاظت پر قائم ہے
 دوسرے معنی یہ ہیں کہ وہ مہتمم اور مہیا ہے بندوں کا ہر ایک سپر عہد کرتا ہے اور التجا اس کی طرف لایا ہے اور ثواب معنی اس کے
 یہ ہیں کہ حق تعالیٰ نے جس جس کو صاحب ملک ملکیت کیا ہے یہ سب جانتے ہیں اور پھر مالک ہر کس کا کوئی سوا خدا کے نہیں
 ہوتا البتہ یعنی صادق ہے الباعث یعنی اٹھانے والا اور زندہ کرنے والا اور قیامت اہل قبور کا ہے الثواب معنی اس کے
 یہ ہیں کہ توبہ کا قبول کرنے والا ہے اور گناہوں کا عفو کرنے والا ہے جبکہ بندہ اس سے توبہ کرے بجزیل اس کے معنی بھی ہے
 اور سردار کے ہیں الجواد مشتق ہے جو دے جس کے معنی بخشش و سخاوت کے ہیں یعنی بہت احسان انجام کرنے والا ہے
 لیکن خدا کو سخی کہنا نہیں چاہیے کیونکہ سخاوت وہ ہے جو مرتب ہوتی ہے دل کے ملائم ہونے پر جبکہ کسی کی خواہش کی
 طرف رجوع ہو اور وہ صفات تبارک سے ہے بلکہ حق تعالیٰ کو جو دے یعنی کثیر الاحسان کے جانتا چاہیے بخیر یعنی عالم الخلق
 معنی اس کے خلاق کے ہیں یعنی بہت پیدا کرنے والا مخلوقات کا، خیر الناصرین خیر الرحمن اس کے معنی یہ ہیں کہ فاعل نیکیوں کا
 جب یا فاعل خیر اس سے ہوئے تو تو سب خیر کے ساتھ نام رکھا گیا اللہ یا یعنی خیر کے مال خیر دینے والا ہے بندوں کو
 الشکور اور شاکر و نوجہم معنی ہیں یعنی شکر گزار سی بندوں کی سبب ان کے عمل صالح کے فرماتا ہے اور یہ بھی از قبیل توسع
 فی الاسناد ہے کیونکہ شکر لغت میں احسان کے پہچاننے کو کہتے ہیں و حق تعالیٰ محسن عباد اور نعم ہوا نکال لیکن چونکہ طبعیوں کو
 جزا دینے والا ہے ان کی طاعت پر اس لیے اس کی جزا طاعت کے دینے کو بطور مجاز شکر نام رکھا گیا العظیم ایک معنی اس کے ہے
 سردار و بزرگ کے ہیں و دوسرے معنی یہ ہیں کہ وہ ساتھ عظمت کے وصف کیا جاتا ہے سبب اس کے غالب ہونے کے سبب خیر
 اور تیسرے معنی اس کے یہ ہیں کہ وہ بزرگ ہے کیونکہ اس کے ماسوا سبب ذلیل و خاضع ہیں اس کے آگے پس وہ عظیم سلطان عظیم
 احسان ہے اور چونکہ معنی اس کے مجید کے ہیں جیسا کہ کہتے ہیں کہ فلان شخص مجاہد عظیم ہے بڑا ہے لیکن مراد عظیم سے مخفیہ و طویل و
 و ثقیل نہیں ہے کیونکہ یہ معانی محض مخلوقات حوادث ہیں خدا ان سے برتر ہے اور حدیث میں ہے کہ حق تعالیٰ عظیم کے ساتھ
 اس لیے نام رکھا گیا کہ پیدا کرنے والا خلق عظیم کا ہے اور رب عرش عظیم کا اور اس کا خالق ہے اللطیف ایک معنی اس کے یہ ہیں کہ
 بندوں پر لطف و احسان فرماتے والا ہے اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ اپنے فعل تدبیر میں لطیف ہے اور تیسرے معنی یہ ہیں کہ

لطیف ہے یعنی پیدا کرے والا خلق لطیف کا ہے اور معنی حدیث میں وارد ہوئے ہیں الشافی یہ نام شتیق ہے شفا سے کہ جو
خدمت میں ہے یعنی وہ شفا دینے والا ہے جیسا کہ حضرت ابراہیم سے فرمایا و اذا مرضت فاستنشین یعنی جب تو بیمار ہوتا ہو تو وضو
کو فتح وہ کرتا ہے اب جانتا چاہیے کہ یہ سب نودونہ نام میں حق تعالیٰ کے جنہیں ہمارے حسی کہتے ہیں اور لیکن تبارک ہیں
برکت سے ہے یعنی خدا صاحب کت ہے اور فاعل اور خالق برکت ہے اپنے خلق میں تبارک و تعالیٰ یعنی صاحب برکت ہے
اور بزرگ ہے خدا ولد سے اور صاحب شریک سے اور جو کچھ ظالمین مشرکین کہتے ہیں بلند ہونے کو اونٹنی صدق نے
کتاب التوحید میں باسناد اپنے یحییٰ خراسانی سے نقل کیا ہے کہ کہا اُس نے کہ میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام کے ساتھ گیا ایک
شخص کے یہاں کہ وہ مومن تھا اور وہ حضرت اسکی خبر سنی کہ کو تشریف لیکن تھے میں نے دیکھا کہ وہ شخص آہ بہت
کرتا تھا میں نے کہا کہ ای بھائی خدا کو یاد کرو اُس سے فرمایا کہ آہ بھی ایک خدا کا نام ہے پس جس نے آہ کہا
اُس نے ستغاثہ خدا کے ساتھ جو صاحب برکت بزرگی ہے کیا اور اُسی کتاب میں باسناد اپنے پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ سے نقل
کی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ جبریل علیہ السلام آسمان سے میرے اوپر یہ دعا لیکر نازل ہوئے اور کہتے ہوئے بہت خوش ہوئے
آئے اور کہا کہ السلام علیک یا محمد حضرت نے فرمایا علیک السلام یا جبریل بعد اُسکے کہا کہ حق تعالیٰ نے ایک ہزار تیسار
پاس بھیجا ہے حضرت نے پوچھا کہ وہ ہدیہ کیا ہے اور جبریل کہا کہ کلمات خدائے عرش سے ہیں کہ حق تعالیٰ نے اُنکے ساتھ تم پر
اکرام فرمایا ہے حضرت نے فرمایا کہ وہ کون سے کلمات ہیں جبریل نے کہا کہ ہو یا من اظہر لیل و ستر القیوم یا من لم یولد
بالمجرہ و لہ یتک الستر یا عظیم العفو یا حسن التجاوز یا واسع المغفرة یا باسط الیدین بالرحمة یا صاحب کل نجوی یا ممتی
کل شکوی یا مقبل العثرات یا کریم الصغیر یا عظیم المن یا مبتدئ النعم قبل استحقاقها یا ربنا و یا سیدنا و یا مولنا
و یا غایہ رغبتنا اسئلک یا اللہ ان لا تشوہ خلقی بالشار ہو وقت حضرت نے فرمایا کہ اسی جبریل ان
کلمات کے پرہیز کا کیا ثواب ہے جبریل نے کہا کہ فوسوس فوسوس کہ ان علم بیان علم قطع ہوتا ہے کون اسکے ثواب کو جان
سکتا ہے و بیان کر سکتا ہے اگر ساتوں آسمان و ساتوں طبقات زمین کے فرشتے مجتمع ہوں اس بات پر کہ اسکے ثواب کا وصف
کر سکیں روز قیامت تک ہر خبر سے ایک خبر کا بھی اسکے بیان نہ کر سکیں گے جس وقت بندہ کہتا ہے یا من اظہر لیل و
ستر القیوم توحی تعالیٰ اپنے پردہ حجب میں اسے دنیا میں چھپاتا ہے اور آخرت میں اسے صاحب نیکی کا کرتا ہے اور ہر
پردے اسکے اوپر ڈالتا ہے اور حساب نہیں کرتا اسکا روز قیامت ورنہ اسکے پردہ کو بچاؤ تا جس میں کہ سب کے پردے
پٹ جائیں اور جب بندہ کہتا ہے یا عظیم العفو توحی تعالیٰ اسکے گناہوں کو بخشتا ہے اگر چہ مثل کعب دریا ہوں اور جب
کہتا ہے یا حسن التجاوز توحی تعالیٰ دگر رتا ہے گناہوں سے اسکے حتی کہ چوری اور شراب خواری اور سوا اسکے اور کبائر
اور جب کہتا ہے یا واسع المغفرة تو کھولتا ہے حق تعالیٰ اسکے لیے ستر دروازے اپنی رحمت کے پس ہر رحمت خدا میں چھپتا
جب تک کہ دنیا سے جائے اور جب کہتا ہے بندہ یا باسط الیدین بالرحمة توحی تعالیٰ چھپاتا ہے اپنے دست رحمت کو اسکا

جب کتاب یا صاحب کل تجوی و یا منتهی کل شکوی توفیق تعالیٰ اسے ثواب پر مصیبت زدہ اور ہر سالم اور
ہر مریض اور ہر ضرر رسید اور ہر مسکین اور ہر فقیر کا جو قیامت تک یہی حال رہے یہ عطا فرماتا ہے اور جب کتاب یا کرم
الصنع توفیق تعالیٰ کرامت بزرگی پیغمبر کی اسے عنایت فرماتا ہے اور جب کتاب یا عظیم توفیق تعالیٰ اسے رزق
انہی طرف سے امان و خلافت کی طرف سے امان عطا فرماتا ہے اور جب کتاب یا مبتدئ بالنعیم قبل استحقاقہا توفیق تعالیٰ
اسے ثواب عطا کرتا ہے موافق عدد اس شخص کے جسے اسکی نعمتوں کا شکر ادا کیا ہو اور جو وقت کتاب یا ربنا یا سیدنا
توفیق تعالیٰ فرماتا ہے کہ ای ملائکہ میرے گواہ رہو کہ میں نے اسے بخشا اور دیا اسے ثواب موافق عدد اس کے جسے یہ کیا
میں نے بہشت میں اور دوزخ میں و رہمانوں میں و رساتون مینون میں و رافقناک ماہتاب و رکواکب و رقطہ ہا
باران اور انواع مخلوقات اور ہاڑ اور سنگ پیرے اور زمین نمناک و رسوا اس کے عرش و کرسی ان کے عدد کے
موافق ثواب عطا فرماتا ہے اور جب کتاب یا مولا توفیق تعالیٰ اس کے دل کو ایمان سے بھرتا ہے اور جب کتاب یا غایہ
رغبنا توفیق تعالیٰ اسے رزق قیامت کی رغبت کے موافق اور تمام خلق کی خواہش کے موافق اور جب کتاب یا
اسئلک یا اللہ ان لا تشوہ خلقی فی النار توفیق حاصل جلالہ فرماتا ہے کہ میرے بندے نے اپنی آزادی آتش جہنم سے مجھے
طلب کی گواہ رہو ای ملائکہ میرے کہ میں نے اسے آتش جہنم سے آزاد کیا اور آزاد کیا اس کے الدین کو اور اس کے بہنوں کو
اور اس کے بھائیوں کو اور اس کے اہل کو اور اولاد کو اور ہمہ سایہ کو اور جو صاحبان حق شفیع ہوں اس کے ہر شخص تک کہ
جنکا آتش جہنم میں خل ہونا واجب ہو سب کو آزاد کیا اور اسے پناہ دی میں نے شر آتش جہنم سے پس تعلیم کروا محمدی علیہ
والہ ان کلمات کو ان لوگوں کو جو نیکو کار ہوں ورنہ بتاؤ نفعین بدکاروں کو کیونکہ یہ کلمات عام مستجاب ہیں بچے
کنسے والوں کے لیے نشانہ توفیق تعالیٰ اور یہ عام بیت المعمور کے گرد رہنے والوں کی جب طواف اس کے گرد کرتے ہیں تو
اسے کہتے ہیں فقط حق تعالیٰ توفیق بجالانے عمل خیر کی اور یہ کہنے کی ان کلمات کے معنی ثواب کے جس کا وعدہ
وحی نے مبلغ تنزل سے کیا مجھے اور جمیع موحدین مومنین کو عطا فرمائے اور جب اس کتاب سے مومنین منتفع ہوں
اور اس ہدیہ بے بہا کو پائیں تو اول شکر جناب رت تعالیٰ کریں جس نے اس ہدیہ رحمت کو بھیجا اور دوسرے صلوات اور
سلام بھیجیں و پر محمد و آل محمد صلوات اللہ علیہم کے جو رحمت خدا ہیں و جس کے لیے یہ ہدیہ نازل ہوا اور تیسرے درود
بھیجیں جیل علیہ السلام پر جو اس ہدیہ کو حکیم جلیل بہترین خلیل پر لائے اور اس کے ثواب منافع بیان کیے کہ
سبب غبت و حصول اجر ہوا اور تیسرے شیخ صدوق علیہ الرحمہ کو بدعاے نزول رحمت یاد کریں جنہوں نے اپنی
کتاب میں اس حدیث کو بعینہ نقل کیا اور پانچویں اس راقم و راق کو بدعاے مغفرت یاد کریں جس نے اردو میں ترجمہ
کر کے لائق فائدہ مند ہونے مومنین و مومنات ہندوستانی کے کیا ان اللہ لا یضیع اجر المحسنین والحمد
للہ رب العالمین والصلوٰۃ والسلام علی محمد و آلہ الطیبین الطاہرین

باب دوسرا بیچ بیان اصل ثانی کے اصول خمسہ پنیہ سے

کہ وہ عدل ہو اور وہ صفات فعل سے ہو اگرچہ صفات فعل میں بعض نہیں ہیں چنانچہ بعض ان کے مثل صفات خالقیت اور
رازقیت بحث توحید میں مذکور ہو چکے اور انہیں کسی کو نزاع بھی فرق سلامیہ میں نہیں ہو لیکن چونکہ عدل اصل بزرگ اور
عمدہ ارکان بیان سے ہے کیونکہ جملہ قواعد سلامیہ بلکہ حکام مینیہ سب اس پر موقوف ہیں اور بدون اس کے بنی تمام نہیں بن سکتا
اور نہ کسی بغیر کی تصدیق ہو سکتی ہے چندیہ بھی مسائل باب توحید سے ہے لیکن چونکہ مباحث طویل انیل میں آئے ہیں کوئی
لہذا اس کو ایک باب علیحدہ قرار دیا یعنی جیسا کہ باب اول میں بھی اثبات واجب تعالیٰ کہ واحد ہے اور صفات ثبوتیہ اور
سلبیہ سب کچھ مذکور ہیں لیکن چونکہ عمدہ ہے توحید ہی کے نام سے وہ باب مختص ہے ہی طرح اس باب میں بھی صفات فعال
سب مذکور ہیں جو صفات فعل کہ سب میں عمدہ ہے یعنی عدل ہی کے ساتھ یہ باب موصوم و مختص ہوا بالجلہ جانتا چاہیے کہ
حق تعالیٰ عادل ہے یعنی فعل قبیح کو نہیں کرتا اور فعل واجب کو ترک نہیں کرتا اور اس کے ساتھ جو مباحث متعلق ہیں چنانچہ
فصلوں میں بیان ہونگے فیصل سلی بیچ بیان عقائد امامیہ کے بنسبت حسن و قبح فعال کے جاننا کہ
مذہب حق امامیہ یہ ہے کہ حسن و قبح فعال کا عقلی حسن و قبح ہی کا نام ہے کہ جب فاعل قادر اسے کرے تو نظر عقلا میں حق
مدح کا ہوا و قبیح وہ فعل ہے کہ جب فاعل اپنے اختیار و قدرت سے اسے واقع کرے تو لائق نادمی و ملامت کے ہو اور یہ معنی
حسن و قبح کے فعال خداوند قادر مطلق کو بھی شامل ہیں اور کبھی تعریف میں حسن و قبح کے لفظ استحقاق ثواب کا و استحقاق
عقاب کا بھی بڑھایا جاتا ہے اور ہر وقت میں یہ صفات بندوں کے فعال کے ساتھ مختص ہونگے مگر یہ کہ فرقہ امامیہ کے
نزدیک حسن و قبح جو عقلی ہے اس سے مراد یہ ہے کہ فعل اپنی ذات میں ایک صفت و دو صفتوں سے رکھتا ہے کہ جب قطع نظر
کر کے و رد شرعی سے زمین تو یا جہت حسن کی یا قبح کی رکھتا ہو گا کہ جس کے سبب سے اس کا فاعل مستحق مدح یا ثواب
یا مستحق ندامت و عقاب ہوتا ہے اور اس جہت کا حال مختلف ہے کبھی ایسا ہے کہ بیدتیہ عقل اسے بسبب اس کے ظاہر ہونے کے سبب
سمجھتے ہیں جیسا کہ بولنا اس مقام پر کہ اس سے ظاہر ہے ہی بھی محصل ہوا و جھوٹ بولنا ایسی جگہ پر کہ اس سے نقصان
و ضرر بھی ظاہر ہوا و کبھی ایسا ہوتا ہے کہ حسن و قبح بعض فعال کا بتامل فکر ظاہر ہوتا ہے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ بسبب نقصان
عقل کے ہوا اسکے کئے معلوم نہیں ہوتے لیکن شارع جب بیان فرماتا ہے اس سے آگاہ ہوتے ہیں جیسا کہ اکثر حکام شرعیہ کا
حال ہے مثلاً زورہ آخر ذریعہ رمضان کا حسن و رد زورہ اول ماہ شوال کا قبح کہ یہ موقوف بیان شارع پر ہے اور اگر حسن
قبح شیامین بنظر انکی ذات کے یا بنظر انکی صفات لازمہ یا مفارفہ کے علاوہ حکم شارع کے متحقق نہ ہوتا تو امر و نہی شارع
مستلزم ترجیح بلا ترجیح کو ہوتی لیکن شاعر اہل سنت نے جیسا کہ فعال عباد کی نسبت طرف خدا کے عموماً کر دی ہے ہی طرح
دست برداشتہ از عقل بیان بھی کئے ہیں کہ فعال بذات و صفات اپنی کوئی جہت حسن و قبح کی نہیں رکھتے بلکہ فعل کی
خوبی اور بدی تابع امر و نہی شارع کے ہے جس کے لیے شارع حکم کرے وہ اچھا ہے اور جس کے لیے نہیں کرے وہ بُرا ہے مثلاً اگر وہ

جھوٹ بولنا کہ اس نے ضرر ہوئی کے لیے حق تعالیٰ حکم فرماوے تو وہی خوب و روا جب ہو جائے اور وہی بولنا کہ اس
 قائم ہو اسکے لیے منع فرماوے تو وہی بد اور حرام ہو جائے اور اسی طرح اگر قتل اور زور زبردستی کا حق کو یا پیغمبر کی
 تعذیب کو جنھوں نے ہمیشہ طاعت میں نہ گمانی کی کسی سی مکارہ اور کلفتوں میں نہ سر کی حکم کرے تو وہی حسن و عطا
 اور گناہوں کو جنھوں نے ہمیشہ خود سری اور زانیہ میں نہ گمانی با انواع لطافت عطا یا تفرمان برداروں پر ترجیح
 دی تو وہی حسن و رجا ہو گا بالجماعہ نکتہ نزدیک بنی اور بدی کسی فعل میں نہیں ہو گا بعد حکم شائع اچھا ہو جائے اور بعد
 نہی بُرا ہو جائے اور یہ عقیدہ وجود باطل ہے اقول یہ کہ حسن قبح فعال کا عقلی ہونا اسی چیز میں ہر عاقل اس کا اگر
 اسی لیے یہ بات اسی ہو کہ جو لوگ کسی شریعت اور طریقہ کے پابند نہیں ہیں وہ بھی اس کا اعتراف کرتے ہیں مثلاً وہ جو
 جو ضرر ہو سکے برا ہو یا وسیع جو مفید ہو سکے اچھا ہو یا انصاف کا اچھا ہونا اور امانت کی صاحب ہونا کو بھرا ہو یا
 اس کی خوبی یا دریا میں وتی ہوے کا کالنا جبکہ اپنے لیے ضرر ہو خصوصاً ہر گاہ وہ دو بنے والا مقرب خدا ہو سکے اچھا
 ہونا اور خوبی حسان کرنے کی اسکے مستحق کے ساتھ اور حلال و ظلم کا ہونا اور ناحق اہل حق کے مارنے کی بدی یا
 کے رہنے والی کو ہوا میں اٹرنے کی تکلیف یا جو اس سے نہ ہو سکے اس کی بُرائی پھر یہ باتیں اسی نہیں ہیں کہ ان کی نیکی اور
 کوئی عاقل تامل کرے یا کسی پر پوشیدہ ہو اور اس کا ضروریات کا انکار ہو اور اس کی تائید کو یہ کافی ہو کہ اگر عقل مند نے
 پہاڑوں پر یا ایسی جگہ کہ جہاں وافر دین اہل میں نہ ہو پوچھا ہو پرورش پائی ہو اور عقل تینہ کو پوچھا ہو اسے اختیار
 کہ چاہے سچی بات کہے نہیں بھی اسے ایک شرفی ملے یا جھوٹی بات کہے نہیں بھی ایک شرفی ملے تو بالضرور سچ بات
 کہنے کو جھوٹ پر ترجیح دیکھا حالانکہ حکام شرعیہ کو نہیں جانتا اس سے بخوبی معلوم ہوا کہ قطع نظر حکام شرعیہ کے خوبی اور
 بدی فعل کی عقلاً بھی ثابت ہوتی ہو کہ عقلاً اسکے پابند ہوتے ہیں پس اب گنجائش انکار حسن قبح عقلی سے فعال میں نہ
 روے ہضات کے کہان باقی رہی بلکہ یہ کار اختیار کرنا مذہب سلف و سنی کا ہو کہ حکم ضروری اور بدی سے منکر ہونے
 دوسرے کے یہ کہ اگر فعال سب یکساں ہوں ایک دوسرے پر ترجیح نہ رکھتا ہوتا تو حق تعالیٰ کا ایک کے لیے حکم فرمانا
 اور دوسرے کے واسطے منع فرمانا بے معنی ہوتا اور ترجیح ایک خیر کی دوسرے پر بلا مزجج کے ہوتی تیسرے
 یہ کہ اگر شہوت حسن قبح کا موقوف سمع پر ہوتا تو اس سے یہ لازم آتا ہو کہ حق تعالیٰ کا معجزات کو ظاہر کرنا پیغمبر کذب کے ہاتھ
 بھی جائز ہو اور اس ضروت میں تیس درمیان نبی کے جو سچا ہو اور درمیان اسکے جو جھوٹا ہو اور اپنے تئیں جھوٹ نہیں
 بنایا ہو باقی نہ رہے گا پس اثبات نبوت مکن نہ ہو گا بیان مفصل اس کا یہ ہو کہ اگر حسن قبح شرعی ہو تو چاہیے کہ جتنے وہ ہیں
 بعد آئے شرع کے واجب ہوں و اگر ایسا ہو تو لازم آتا ہو کہ پیغمبر کی حجت تمام ہونے پائے جبکہ وہ ادعاے رسالت
 کریں اور معجزات ظاہر فرما دیں کیونکہ جب تک دعوت کرتے ہیں انھیں پوچھا ہو کہ وہ کہیں نہیں نظر کرنا تمھارے معجزات کی نظر
 اس وقت جب ہو کہ جب یہ پہچان لین ہم کہ تم رست گو ہو پس ہم نہ دیکھیں گے معجزات کو جب تک تمھاری رستی کو نہ پہچان

اور بہت گوی تمہاری نہیں پہچانتے ہم مگر ساتھ فکر و نظر کے اور قبل اسکے متثال امر ہم پر واجب نہیں تو سو وقت میں کلام
 پیغمبر کا منقطع ہوتا ہو اور کچھ جواب نہ سکا نہیں جو چوتھے یہ کہ اگر حسن قبح شرعی ہو تو چاہیے کہ جو منکر شرعی
 ہیں کسی فعل کی نسبت حسن قبح کی طرف نہ کریں ورنہ باطل ہے کیونکہ برابر سب کار جمیع ادیان شرعی سے کرتے ہیں لیکن
 جو فعال کا انکا حسن قبح بصورت عقل ظاہر نہ ہو چھین چھا برکتے ہیں ہی طرح بہت سی قباحتیں انصحتیں بہت شاعر
 لازم آتی ہیں لیکن جب انھوں نے عقل کو چھو دیا اور کسی کو قبیح نہ جانا تو کب کسی برائی کو برا جانیکے اور حق تو یہ ہو کہ
 قبیح اشیا کا عقل ہونا از جملہ بدیہیات و لیتات سے ہے کیونکہ اطفال نابالغ اور زنان ناقص العقل اور وہ لوگ جو کسی ملت کے
 پابند ہیں عقل حسن قبح میں تفرق کرتے ہیں پانچویں یہ کہ آیات قرآنیہ بھی اس طریقہ غیر ضمیمہ کے جو مختار شاعر ہر تکرار کرتے
 ہیں جیسا کہ فرمایا ہو و اذ افعلوا فاحشۃ قالوا وجدنا علیہ اباؤنا و اللہ امرنا بہ قل ان اللہ لایامر بالفحشاء اتقولون
 علی اللہ ما لا تعلمون یعنی جس وقت کوئی فعل باعمل میں لاتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم نے ہی حال پر اپنے ابا و اجداد کو
 پایا ہے اور خدا نے ہمیں ان کاموں کے واسطے حکم فرمایا ہے پس کہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ حق تعالیٰ برائیوں کے ساتھ
 حکم نہیں فرماتا آیا نسبت دیتے ہو طرف خدا سے غرض کہ اس بات کی جسے نہیں جانتے ہو اور دوسرے مقام پر فرمایا
 قل انما احرم یثی الذوا حش ما ظہر منها و ما بطن یعنی کہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ سوا اسکے نہیں ہے کہ حرام فرمایا
 خدا نے برے کاموں کو خواہ قباحتیں و برائیاں انکی ظاہر ہوں یا پوشیدہ ہوں اس جگہ سے صاف مثل نور روشن ظاہر
 کہ مراد ایمین قبح عقلی ہے نہ محض شرعی کیونکہ ظاہر ہونا اور پوشیدہ ہونا قبح عقلی میں ممکن ہے اس طرح سے کہ جسکی قبح
 باوی نظر میں ظاہر مثل صدق نافع کا ترک و کذب ضار کا اختیار اسے قبیح ظاہر میں و جسکی قباح محتاج طرف
 نظر کے یا موقوف اوپر تعلیم شارع کے ہو اسے کہیں اگرچہ ظاہر نہیں ہے لیکن باطن بد ہے لیکن قبح شرعی کہ عبارت
 اس فعل سے جسکے لیے نہی الہی واقع ہوئی ہے میں ظہور پوشیدگی کسان ہو سکتی ہے نہی عنہ سب برابر ہیں اور جسکی قبح
 بحیثیت متعلق منع ظاہر ہو پوشیدگی کو میں گنجائش نہیں ہے اور یہ بات جسے نہوڑی بھی عقل ہوگی وہ سمجھ سکتا ہے ہی
 قرآن مجید نصا و صراحتا اس ناسیب کی تکذیب پر اکثر مقام سے لالت کرتا ہے اور احادیث ائمہ کرام علیہم السلام صریح
 کلام اہل حق میں بہت ہیں لیکن چونکہ یہ مقام بیان ذلہ عقلیہ کا ہے نہ بمعینہ کا اس جہت سے انکا ذکر مناسب نہیں ہے جو کچھ
 کہا گیا ہے بھی بطور الزام اشاعرہ جنھوں نے اس مسئلہ میں مخالفت حق کی ہے اور عمدہ سبب انکے ہیں نہ سنجید
 کے اختیار کرنے کا دو امر ہوئے ایک ہے کہ انھوں نے بذریعہ ظواہر بعض آیات کے اور بعض مغالطات ہمتیہ کے بندوں کو
 انحال میں مجبور جانا اور فاعل اور مفعول جمیع فعال عباد میں خالق کو گردانا اور یہ بات مستلزم اسکی تھی کہ جمیع قسام ظلم
 وعدوان و رباہ کا صدر جناب باری کی طرف سے لازم آئے اسلیے انھوں نے اپنی مخلصی کے لیے اس لازم سے یہ
 عقیدہ فاسد اختیار کیا لیکن واقع میں بنائے فاسد و فاسد پر رکھی جیسا کہ غفر فیاض ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ دوسرے

کہ سبب قوی اس اختیار کا ہو کہ جب امامیہ نے اہل سنت کو تعین شخص خاص خلافت بن اپنے ترجیح مروج اور تفصیل مقصود کو قبیح عقلی اور محال ہی بنا کر ان کے قول کے لازم کیا تو ہوت وقت انکو کچھ چارہ نہوا بجز اسکے کہ اس اصل اصل اور قاعدہ جلیل دست بردار ہوں تا فرقہ امامیہ کے الزام غلطی حاصل ہو اور حمایت خلفائین سے قدرتی غلو کیا کہ انبیاء کی طرف بھی کی نسبت جائز رکھی تا خطا ہائے خلفاء بطریق اولیٰ محال طعن امامیہ سے محفوظ رہے فصل دوسری بیان میں اس امر کے کہ حق تعالیٰ عادل ہو ظلم و فساد قبیح کو نہیں کرتا اور واجب کو ترک نہیں کرتا اور محال کی تکلیف نہیں دیتا اور عمل عبث اس سے صادر نہیں ہوتا شہید اللہ انہ لا الہ الا هو و الملک یومئذ قائم بالقیض لا الہ الا هو العزیز الحکیم اور تفصیل اس حال کی یہ کہ جناب مقدس الہی سے صادر فعل قبیح اور ترک واجب محال ہو کیونکہ قبیح و فعل ہو کہ ہکا کرنے والا ماقول حکیم کی نظر میں مستحق ملامت اور مذمت کا ہو اور واجب کام کہ ہکا کرنے والا عقلا کی نظر میں لائق مدح اور تعریف کے ہو اور ترک کرنے والا اسکا مستحق مذمت کا ہو مثل اسکے کہ جو اپنے بندگان فرمان بران سے اپنے جزیل اور ثواب خیریل کا آخرت میں فرمایا ہو اگر اسے ترک کرے یقینی عقلا کی نظر میں برا ہو گا اور حق مذمت ہو گا اور جب یفاہی عدا کا فرمائے تو یقیناً لائق مدح و ستائش کے ہو گا جیسا کہ امامیہ کہ جب اہل بہشت تنعم بجنون نعمائے بہشت ہوں گے تو کہیں گے الحمد للہ رب العالمین پس ایسے فعل کا ترک کرنا خدا کے حکیم بنے نظر حکمت اسکے محال ہو اور فعل قبیح کا صادر ہونا اس ممکن نہیں ہو اور دلیل عقلی اسکے لیے یہ کہ جب کوئی واجب اس سے ہو یا کوئی قبیح اس سے سزا دہندہ تو صوتون سے باہر ہو گا یا یہ کہ اسکی نیکی اور بدی سے عالم نہ متماثل اس جابل کے جو بسبب جمالت کے معصیت کرتا ہو یا یہ کہ علم بدی کا رکھتا ہو لیکن در ترک نہیں تو مثل علت موجبہ کے جس سے اثر ہکا جی انہیں ہو سکتا یا مجبوی اسی ہو کہ باکرہ فعل باہر سے سزا دہندہ یا قدرت بھی رکھتا ہو لیکن اسکا محتاج ہو اور محتاج اپنی بدون اسکے کہ قبیح کو عمل میں لائے رفع نہیں کر سکتا مثل اس محتاج کے جس پاس کھانا نہوا اور بسبب گرسنگی کے چو کرتا ہو یا محتاج بھی نہ رکھتا ہو لیکن عبث و ربمہ فایده اس فعل کو واقع کرے اور ان سب صوتون میں بنا برہلی صوت کے فاعل کا جمل لازم آتا ہو اور بنا بر دوسری صوت کے عجز اور بنا بر تیسری صوت کے محتاج اور بنا بر چوتھی صورت کے سفاہت و خلاف حکمت لازم آتا ہو اور یہ سب حق تعالیٰ پر محال ہیں کیونکہ باقیل میں علم و قدرت بے نیازی اسکی ہر خیر سے اور حکمت اسکی ثابت ہو چکی ہے چھ قبیح اس سے کیونکہ صادر ہو سکتا ہو اور واجب کو کس طرح ترک کر سکتا ہو اور جب یہ ہو تو لا محالہ حق تعالیٰ عادل ہو اور عین مطلوب ہو لیکن شاعرہ چونکہ کسی خیر کو فی نفسہ قطع نظر حکم شاعر سے نیک و نیکین جانتے اور ہمیں خلاف بہتہ عقل کرتے ہیں حق تعالیٰ کی عدالت کے قائل نہیں ہوتے اور یہ قبیح کو اسکی ذات قدس پر جائز رکھتے ہیں ورنہ کیا مقام سفا و حیرت ہو کہ بنظر غور یہ میں لکھتے کہ اس میں کسی غیر کی نیکی کا علم کسی شریعت کی صحت کا یقین حاصل نہیں ہو سکتا اور سی عدو و عیال الہی پر اعتماد باقی نہیں ہوتا اور اکثر ضروریات دنیا

بر ہم ہو جاتے ہیں و رایسے عقائد کے ساتھ کہ کسی نبی کا نہ کسی عدہ خاندانہ کے کسی شریعت کی صحت کا یقین ہو
 عبادت کیونکر ہو سکتی ہو اور اسکے ساتھ روز قیامت کو حق تعالیٰ سے کس منہج سے اور کس کے ذریعہ سے عبادت کرانے کے
 کا بیان فصل یہ ہو کہ اگر جناب باری تعالیٰ اس صفت عدالت کے ساتھ جو پہلے مذکور ہوئے متصف نہ ہو تو کسی نبی کی نبوت
 ثابت نہیں ہوتی کیونکہ جب در ہونا باحتیاج و افعال بہ کا حق تعالیٰ سے جائز ہو تو ممکن ہو کہ حق تعالیٰ باظہار معجزات
 تصدیق مدعی نبوت کی جسے جھوٹ دکایا ہو فرماوے اور اس حتمال کے ساتھ کسی پیغمبر کی نبوت یقین نہیں حاصل ہو سکتا
 اور جب یقین حاصل ہو تو صحت شریعتوں کی اور تمام تکالیف سمیعہ و روعدہ و عیب کی منکے بھی حاصل نہوگی اور وہ غایت
 جس کے لیے حق تعالیٰ فرماتا ہر دما خلقت الجن والانس لا یعبذن اور فرماتا ہر لایکون للناس علی اللہ حجة بعد المثل
 جو ایجاد خلایق سے اور پیغمبرین کے بھیجنے سے مقصود تھی کہ عبادت خدا کرین مترتب و حاصل نہوگی اگر اسکے جواب میں کہیں کہ
 جو تمہارے کما کر اس صحت میں حتمال کذب و صدق باجباری تعالیٰ سے جائز نہ ہوتا یہ بنا بر توجہ عقلی ہو لیکن عبادت حق تعالیٰ کی اسکے
 برخلاف جاری ہوتی ہو تو ہم جواب میں کہیں گے کہ یہ کمان سے ثابت ہو کیونکہ اس کا علم اس بات پر موقوف ہو کہ جب ہم
 حضرت آدم علی نبیا وآلہ وعلیہ السلام کے زمانے سے اب تک جتنے پیغمبر ہو گئے ہیں سب کی بہت کفاری کے عالم ہونے کا
 عادت آتمرا سکا ثابت ہو اور یہ تو پہلا مسئلہ پیش نزاع شروع ہوئی ہو علاوہ اسکے جب کوئی خیر نہیں ہو تو یہ کمان سے
 پیدا ہوا کہ حق تعالیٰ اپنی عادت کو نہیں بدلتا اور برخلاف زمان اول زمان ثانی میں نہیں کرتا بلکہ عموماً یہ کل یوم ہونی شان
 کا تو یہی مقتضی ہو کہ کبھی کبھی جائز ہو اور محتمل ہو کہ کبھی معجزات کو مدعی صادق کے ہاتھ پر ظاہر کرے کبھی عجب
 کا ذب پر اور جب حتمال آیا تو تسلل باطل ہو اور محتمل اول لازم آیا و لیکن دل سمیعہ جو حق تعالیٰ کے عادل ہوئے ہیں
 و اذات کرتے ہیں وہ بہت ہیں اسی سے یہ کہ متعدد آیات قرآنی میں ارد ہو اور کہ حق تعالیٰ قائم ہو ساتھ قسط کے اور قسط کے
 معنی عدل ہیں و اسی سے ہو کہ حق تعالیٰ نے مکر قرآن میں بلفظ حکیم متصف فرمایا ہو و حکیم کا فعل خالی حکمت سے نہیں ہوتا
 پس تبیح اور عیث اس سے صادر نہیں ہو سکتا اور اسی سے ہو جو قرآن میں فرمایا ہوا ان الله یامر بالعدل والاحسان و
 ابتاء ذی القربى ویمتی عن الفحشاء والمنکر البغی یعظم العدا کہ تذکرہ حق تعالیٰ حکم فرماتا ہو ساتھ عدل
 کرنے کا اور نیکی کرنے کے اور قرابت ارون کے نیے کے اور نہی فرماتا ہو فحشاء و منکر اور بغاوت کے عمل میں لانے سے یعنی
 جو جو بد کام ہیں ان سے منع فرماتا ہو اور تمہیں غوط نصیحت کرتا ہو تاکہ تم یاور کھو ورنہ جو لو پس کیونکر ہو سکتا ہو کہ نبیوں کو
 عادل انصاف کرنے کو حکم فرماوے و فحشاء و منکرات سے نہی کرے اور خود برخلاف عدل و داد عمل کرے حالانکہ خود یہ
 فعل بہت برا ہو اور خود بھی فرمایا ہوا انما مرن الناس بالذکر و تنسون انفسکم آیا حکم کرے ہو آدمیوں کو نیکی کرنے کو
 اور اپنے لیے اس حکم کو بھولے ہوئے ہو آیا ہو سکتا ہو کہ نبیوں کو سزا نرش فرماوے اس بات پر اور خود مصداق تنسون
 انفسکم کا ہو معاذ اللہ عن ذلک علوا کبیرا اوسہی سے ہو جو فرمایا ہوا ان الله لیس بظلام للعبد یعنی بدستیکہ

حق تعالیٰ ظلم کرنے والا بندوں کے لیے اپنے نہیں ہوا اور ظلم کیا ہوا جو خلاف عدل ہو کیونکہ عدل یہ کہ جس چیز کا مقام ہو اسے وہاں رکھے مثلاً مطیع کا مقام یہ کہ اسکو کچھ دین ل خوش کریں کہ اسکی طاعت کے عوض میں حسان ضرور ہو اور ظلم اسکا نام ہو کہ جو مقام میں چیز کا ہوا اسے ہاں رکھیں مثل اسکے کہ مطیع کو انعام خبر کی عوض میں میں معذ کرین سبچ ہو چائیں پس جب ظلم ہو تو بالضرور عادل ہو گا اور وہی مطلوب ہو اور اسی سے ہر جو شیخ صدوق علیہ السلام کتاب التبعیہ میں حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے نقل کیا کہ حضرت نے فرمایا کہ اصل دین حیدر عدل ہے اور بیان عدل میں فرمایا کہ اما العدل فان لا تنسب خالقك الى ما لا ملک یغنی عنک وہ کہ خدا کو جو ترا خالق نہیں ہوا اس کی طرف نہ کہ جسکے کرتے میں تجھ پر ملامت ہو اور اکثر فقرات میں عاون کے ہو عدل نہ حکم قائم بالقسط لا جور فی حکمہ و کفیف یغنی عادل ہو اپنے حکم فرمانے میں اور قائم ساتھ عدل کے ہو حکم میں اسکے ظلم نہیں ہو سکتا کہ حق تعالیٰ اپنے بندوں کو وہ تکلیف نہیں دیتا جو انکے اختیار سے باہر ہو پس ظاہر ہو کہ تکلیف محال کی دنیا بھیج ہے نظر حکمت اسکے محال ہو کہ بندوں کو اس چیز کی تکلیف دے جو انکے محیط قدرت سے باہر ہو اور حق تعالیٰ نے قرآن مجید فرمایا ہر کلف اللہ نفساً الا وسعها یعنی حق تعالیٰ کسی نفس کو تکلیف نہیں دیتا مگر اسکی طاقت و برداشت کے لیکن شاعرہ تجویز کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ محال کی تکلیف بندوں کو دیتا ہو پس ممکن ہو کہ عاجز زمین گیر کو تکلیف دے کہ آسمان پر اڑ جائے یا مشرق مغرب کی دونو جہتوں میں جو ایک دوسرے کے سامنے ہیں ایک ہی وقت میں پہنچ جائے یا مرنے کو زندہ کرنے اور آفتاب کو زمین پر لے آئے اور تکلیف دے اسکی کہ دریا کے پانی کو ایک گھونٹ میں پی جائے یا پہاڑ کو سوئی کے سوراخ میں داخل کر دے اور جب بندے سے یہ نہ ہو سکے تو اسے مبتلائے عذاب کرے اور اسکا بطلان ظاہر ہو کہ خلاف عقل و نقل ہو جیسا کہ مذکور ہوا فیصل سوم میں جان لو کہ تکلیف حق تعالیٰ کا اپنے بندوں کو اور اختیار ہیں مرونی کے ساتھ یہ چھافعل ہو کیونکہ اسی میں استحقاق ثواب پیدا ہوتا ہے اور عذاب سے دور کیا جاتا ہے اور اسی کے ذریعہ سے جناب بالا رباب کا بندہ مقرب ہوتا ہے اور اسی کے ذریعہ سے آداب الہی کا ادب حاصل ہوتا ہے کہ اسے مودب و مہذب ہوتا ہے بلکہ معارف حقہ ایمانی کی تحصیل اور عقاید ربانی کی تکمیل کہ جس میں غفلت و غفلت بتطر حکمت مصلحت جائز نہیں اسی سے ہوتی ہے پس از جانب خالق حکیم علم اسکی تکلیف واجب ہوئی اور ترک اس تکلیف کا عقلاً قبیح ہو اور چونکہ حق تعالیٰ غنی بالذات ہے تو فائدہ اسکا کچھ خیر کے واسطے عاید نہیں ہوتا بلکہ بندوں کی منفعت ایمین خیراتے منظور فرمائی ہے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے اپنے آپ سے ظاہر میں سے نقل فرمایا کہ جناب امیر المؤمنین علیہ السلام نے فرمایا کہ حاصل اسکا یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے کہا کہ تفضل حسان جب وریض کو اپنے بندوں پر واجب فرمایا تو یہ تکلیف اسلیے نہ تھی کہ حق تعالیٰ محتاج انکی عبادت کا تھا بلکہ حکمت و مصلحت یہ تھی کہ بذریعہ اس تکلیف جنیت طیب سے سبکی نظر میں جدا ہو جائے اور سبکی باطن جلال کی آزمائش ظاہر ہو جائے اور ایک دوسرے پر

پروردگار کی رحمت کی طرف سبقت کریں اور سبب اسکے درجات انکے بہشت میں پڑھیں اور یہ مذہب علمائے
امامیہ اثنا عشریہ کا ہے کہ حق تعالیٰ کا کوئی فعل عبث نہیں ہر بلکہ مشتمل غرض و مصلحت پر ہوتا ہے لیکن فائدہ ہر گاہ بندوں کے
غایہ حال ہوتا ہے اور حقیقی تکلیفیں حق تعالیٰ نے دی ہیں سب مشتمل اوپر غرض و حکمت کے ہیں خواہ یہ غایات مصالح و کمو
نوع و معلوم ہو جائیں یا بتعلیل شمع معلوم ہوں لیکن کوئی فعل عبث نہیں ہر کیونکہ عبث قبیح ہر بلکہ سب حسن ہیں
جیسا کہ مذکور ہوا اور اسکے موجب ہر جو جناب امیر علیہ السلام سے منقول ہے کہ جب حضرت کو خبر ہو چکی کہ ایک قوم ان
حضرت کی صحابہ میں سے حق تعالیٰ کے عدالت میں رجوع کر رہے ہیں تو مہر پر تشریف لے گئے اور بعد
حضور شانے الہی کے جو فرمایا اسکا یہ حال ہے کہ جب حق تعالیٰ اپنے مخلوق کو تم عاصم سے منصفہ وجود و شہو میں لا چکا تو
مشیت الہی متعلق ہیں مگر سے ہوئے کہ بندے اسکے صاحب داب فیعدہ و اخلاق شریفہ ہوں پس علم ازلی اپنے جاناکر
یہ بات تمام نہیں ہو سکتی مگر جب تک انکو یہ نہ پہنچوایا جائے کہ کیا کیا انکے لیے مفید ہے اور کون کون خیر نہیں ضرر
پہنچانے والی ہے اور یہ پہنچوانا ظاہر ہو سکتا تھا اور تمام نہوتا تھا مگر ساتھ امر و نہی کے اور یہ مفید ہوتی تھی مگر عہد
کے ساتھ اور وہ نہیں ہو سکتا مگر غیب لانے سے بغیر بہشت اور دانے سے عذاب جہنم کے اب کھینا چاہیے کہ اس حاش
سے ترتیب غایات کا اور ضرورت عرض بت ہوتا ہے اور جناب عفران مآب نے فرمایا ہے کہ جب تمکو
بیانات سابق سے یہ بات واضح ہوئی کہ حق تعالیٰ کے جتنے کام ہیں وہ سب اچھے ہیں تو ضرور ہے کہ مصالح اور غایات
صحیحہ رکھتے ہوں گے پس بنا بر اسکے عالم تمہیں ہو کہ علم معلوم ہو کہ کالیف الہی نیک ہیں اور انکے لیے غایت ہے لیکن ہم پر
ادعا کرتے کہ جمیع غایات کی تفصیل بھی ہم دریافت کر سکتے ہیں کیونکہ کتاب عیون علی فیض ہیں شاذان سے
منقول ہے کہ کما نھون نے کہ اگر کوئی سوال کرے اس طرح کہ یا جانیز تو حکیم اپنے بندے کو ایسے کام کی تکلیف دے
کہ جسکی کوئی غایت و علت نہ ہو تو ہم جواب دینے کہ یہ جائز نہیں ہر کیونکہ فرض یہ کیا گیا ہے کہ حق تعالیٰ حکیم ہے جاہل
عابث نہیں پس اگر کوئی کہے کہ حق تعالیٰ نے بندوں کو کیوں تکلیف دی تو کہا جائیگا کہ غایات کثیرہ سیرتہ تبت ہیں
پس اگر کوئی کہے کہ ہمیں بتاؤ کہ علی غایات موجود و معروف ہیں یا نہیں تو جواب میں ہم کہیں گے کہ جو اسکے اہل ہیں
ان پاس سب موجود و معروف ہیں پھر اگر کوئی کہے کہ تمکو علم حاصل ہے یا نہیں تو ہم کہیں گے ہم بعض کو جانتے ہیں
بعض کو نہیں جانتے ہیں دعا ہے ہم انی عالم علی و غایات فعال و کالیف نیروانی میں نہیں چاہیے لیکن ہمارے
کہتا ہوں کہ کالیف الہی کسی طرح متعلق ہیں ایک تکلیف تحصیل معرفت الہی اور تکمیل عقائد حقہ کی ہے جو عبادت
دل کی ہے اور کوئی شبہ نہیں ہے کہ اسکی غایت ظاہر ہے کیونکہ بارون اسکے نشان مثل جاد و حیوان ہر بلکہ عقلیت اے بعض
مقام پر پورث تحیر و تاذی کی ہوتی ہے اور جب تک اسے حاصل نہ کر لے لائق عبادت کے نہیں ہو سکتا جو عہد غایت
خلق و تکوین ہے اور اسکا فائدہ بھی ہمارے لیے ہونہ خدا کے واسطے علاوہ اسکے اکثر مقام ایسے ہیں کہ وہاں خلوت میں

شیطان تحریک گناہوں کے کرنے پر کرتا ہے پھر سوقت جنہیں حق تعالیٰ بچاتا ہو وہ بذریعہ انھیں عقائد کے جب سمجھتے ہیں کہ حق تعالیٰ عالم ہوا اور کوئی پوشیدہ نہیں گناہ کے عمل میں لائے سے باز رہتے ہیں اور یہ گناہ بڑا فائدہ ہیں تکلیف کا ہو کہ جس سے دنیا و آخرت کی بندن کو منفعتیں حاصل ہوتی ہیں دو سر کے تکلیف ان عبادت ظاہری کی ہو جو متعلق باعضاء ظاہرہ ہیں مثل صلوٰۃ و صوم و حج و زکوٰۃ و غیرہ جہاد کے اور اسکے فوائد بھی مختلف ہیں عموماً استحقاق ثواب حصول قرب بالارباب کہ وہ بھی مفید بحال عبادت ہو اور خصوصاً بعض کے مصالح خفی ہیں اور بعض کے ظاہر ہیں مثلاً نماز جماعت میں کسعد و ستیان و مغفرتیں مومنین کی آپس میں پیدا ہوتی ہیں کہ وہ معاملات دنیا میں بہت کام آتی ہیں یا روزہ رکھنے سے فضول بدن تخلیل ہوتے ہیں و رافقہ کی اذیت اٹھا کر فقر کی اذیت فاقہ سے آگاہ ہوتے ہیں و وہ سب انکے قلب کا اور ترجمہ کا بحال فقر ہوتا ہو اسی طرح حج کرنے سے فید مستقیم سفر اور شرکت مجمع کثیر کی اور باعث ہیں معرفت اکثر حاج سے ہوتا ہے جسکی منفعتیں قتنا فوق ظاہر ہوتی ہیں اسی طرح زکوٰۃ جس سے کسعد فقر و مساکین غیرہ کو فائدہ حاصل ہوتے ہیں اسی طرح جہاد کی شرکت سے دفع دشمن کا اور غلبہ سبیل اسلام کا اور منفعت مال غنیمت سے ہوتی ہو اور یہ غایات و مصالح ظاہر ہیں علاوہ اسکے جو بوسنافع عبادات کے شارع نے بیان فرمائے ہیں و کتابت حدیث میں وہ وجود ہیں اسکے دیکھنے سے بخوبی معلوم ہوتا ہے کہ تکلیف عبادات بھی عبث نہیں ہر بلکہ مشتمل اوپر انواع اغراض منافع کے ہر من شاء فلیجمع الیہا تفسیر کے تکلیف معاملات و عقود شرعیہ اور حدود و قصاص کی ہو اور ہر ظاہر ہو کہ وہ محض مصالح اور آداب ہیں اور تغذیرات ہیں جسکے ذریعہ سے فوائد خاص نشین انسان کو حاصل ہوتے ہیں و رحم بخوبی جانتے ہیں جہان پر حکام شرعیہ کہ تکالیف الہی ہیں جاری اور نافذ ہیں ان فسادات معاملات غیر میں کم ہیں و ظلم و جوریت بہت کم ہو اور وہ ان کے باشندے بہت خوش وقتی سے اپنی زندگانی بسر کرتے ہیں بخلاف اسکے کہ جہان نظام موافق رائے انسانی ہو وہ ان برے شدائد اور مضایق ہیں و ہر سے بہت خفی طرح معلوم ہوتا ہے کہ تکالیف الہی سب اچھی ہیں و مشتمل اوپر غرض منفعت کے ہیں جسکا فائدہ عاید بحال خداگان ہو لیکن برے تعجب کی بات ہو کہ اشاعرہ نے عقلاً کیا ہے کہ جائز نہیں ہو کہ حق تعالیٰ کسی کام کو کسی غرض کے لئے یا مصلحت کے لئے جسکا فائدہ بندن کو عائد ہوتا ہو کرے اور انکے امام عظیم فخر الدین ازی نے کہا ہے کہ حق تعالیٰ نے ایمان کی تکلیف اُسے ہی جسے جانتا تھا کہ ایمان نہ لایگا اور یہ تکلیف نہیں ہو مگر تکلیف دنیا میں مرکب جو ہو سکے لا یتطابق ہو پس قبیح ہو گا اور اگر تسلیم کریں ہم کہ خدا کے جانتے سے کہ یہ ایمان لا یتطابق موجب استحالة ایمان وری نہیں ہو سکتا پھر بھی تو تکلیف خالی قیامت نہیں ہو اور بیان آگاہی ہو کہ عقلاً قبیح جانتے ہیں اس بات کو کہ کوئی کسی غرض سے ایسا کام کرے جسے جانتا ہو میری غرض اس پر مرتب نہ ہوگی بلکہ مقدمہ بالعکس اسکے ہو گا پس بدرستیکہ جو شخص لونڈی غلاموں کو اپنے ایک مکان میں

باین غرض جمع کرے کہ اجتماع سے انکے شہوات حرکت میں آئیں اور پھر اپنے تئیں فعل شائع سے باز رکھیں اور سبب
 اسکے کہ انہوں نے اپنے تئیں فعل شائع سے باز رکھا تحقق اجر و عظیم کے ہونے باوجود اسکے کہ یقینی اس بات کو جانتا ہو کہ
 اتشال میں مرکب ہو سکے گا بلکہ مرکب نہ ہو اور فواحش کے ہونے تو بلاشبہ عقلاً اسے اچھا نہ کہیں گے بلکہ برا جائینگے انتہی
 کلامہ اور ہر جواب کا یہ کہ علم حق تعالیٰ کا اس میں سے کہ جو جبل ایمان لایکا موجب حسن قبیح تکلیف کا نہیں ہو سکتا
 کیونکہ تکلیف مثل اوپر مصالح کثیرہ کے ہر نقطہ ایک غرض جو اسے فرض کی نہیں و از ان جملة حفظ نظام عالم و تعارض
 وسیلہ رستگاری بہ سعادت بدی ہو جس شخص کے لیے جو اتشال کا کرے اور یہ جب تک تکلیف عام نہ ہو ترتیب ان
 مصالح کا نہیں ہو سکتا پس مجوز اسکے کہ کفار باوجود عقل و دانش یدہ و دستہ بمقابل حسان کہ تعرض ثواب و
 قبول نکرین اور اپنے تئیں جہنم میں لال دین تو کیونکہ تکلیف کا حسن و بدل قبیح ہو سکتا ہو اور مجاہد وہ جماع عبیدہ
 انکی لایا ہر جس سے قبیح تکلیف کو ثابت کیا ہو اس کا جواب ہے کہ اسے قیاس غلط کیا ہو کیونکہ بیان و نوصوتوں میں
 سی خیر فراق موجود ہیں پہلے یہ کہ تمثیل مذکور میں فائدہ جماع منحصر و خیر و بدین کیا ہو ایک تمناع دوسرے تعظیم فقط
 اور حق تعالیٰ نے جو زن مرد کو پیدا کیا ہو اسکے منافع نہیں و بدین منحصر کرنا ممنوع ہو کیونکہ ہو سکتا ہو کہ جماع غایات کے
 ایک اظہار کمال قدرت و کمال صنعت بھی ہو جو انکی پیدائش میں ولایت فرمائی گئی ہو چنانچہ ہی لیے انسان کو
 عالم صنعت کہتے ہیں و ممکن ہو کہ انکی پیدائش اظہار فضیلت کو ملائکہ مقربین پر ہو کیونکہ نفوس مقدسہ باوجود قواس
 شہوانیہ اپنے تئیں حرام کھانے سے اور پینے سے و جماع حرام سے اور جماع منہیات الہی سے باز رکھتے ہیں و یہ بلاشبہ
 ایسا مقام ہو کہ حق تعالیٰ ایسے بندوں سے ملائکہ مقربین پر مباحات فرماوے اور ممکن ہو کہ غایت اس فریض کی بندگی
 فائدہ ہو ان نعمتوں سے جن کا حضور نہیں ہو سکتا پھر رازی کا حصر کرنا بد و خیر و بدین کہان صحیح ہو اور جب یہ ہو
 ثواب تکلیف کیونکہ قبیح ہوگی اور یہی اسے جو فرض کیا ہو کہ حق تعالیٰ جانتا تھا کہ سب مرکب فواحش ہوں گے
 یہ بھی غلط ہو کیونکہ انبیاء و ائمہ علیہم السلام سب کے سب بلکہ صلی علیہ وسلم سب کے سب جماع قباہ سے منہ پرانے و اگر
 بعض مومنین سے کوئی قبیح سرزد بھی ہوتا تو نیک اعمال بھی تو صادر ہوتے ہیں اور تدارک اس کا تو بہ بھی تو
 کرتے ہیں جو سن و اور فراق یہ کہ تمثیل میں صوت جماع عبیدہ ایمان کوئی راہ دفع شہوت کی معین نہیں
 کی بخلاف حق تعالیٰ کے کہ اسے مرد و عورت کو دنیا میں پیدا کر کے جماع کرنا اپنی زن حلالہ کے ساتھ مقرر بلکہ مشابہ
 فرمایا ہو اور جماع کرنا نوادی غلاموں کا ایک مجرہ میں بلا کسی غرض و مقصود کے محض تیج شہوت کے لیے جو کیا ہو
 تو حق تعالیٰ نے مرد و عورت کو ایسا ہی عالم وسیع میں پرانے نوادی غلاموں کو نہیں کھا ہو چہرہ قیاس امام شاعر
 کیا ہو اتنے فوارق کے ساتھ قیاس صحیح نہیں ہو بالجماع شاعر کی اس مذہب سخت پرست قباہتین لازم آتی ہیں کہ
 اکثر مذکور مومنین و بعض یہ ہیں کہ اس صوت میں یہ لازم آتا ہو کہ فعل حق تعالیٰ کا عبث و لعب ہوتا ہو جبکہ کوئی تمایز

اور غرض اس کے لیے نہو کیونکہ غایت وہی ہے جو کام بلا غرض و حکمت کرے اور اس کی نفی قرآن سے ظاہر و جہاں فرما کر
وَمَا خَلَقْتُ لِيحْنُ الْكُلَّ لَئِنْ لَمْ يَلْعَبِدُونَنَا لَخَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَالْجِبَالُ وَالْعِشِينَ فَبَنَّا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا
اور یہ سب مبطل اور کذب مذہب شاعرہ ہر اور فرما تا ہر انہی خلیفہ کہ عبتا چم کر یو کر ہو سکتا ہے کہ اسی
مخالفت قرآنی کو سچا جاننا چاہیے اور اس صوت میں یہ لازم آتا ہے کہ حق تعالیٰ محسن و رحیم اور کریم اور جو اس نسبت
بندوں کے نہو اور یہ سب منافی قرآن و اخبار متواترہ اور اجماع کافہ مسلمین ہے کیونکہ سیکوں میں خلاف نہیں ہے کہ
حق تعالیٰ متصفان صفات کے ساتھ بوصف حقیقی ہونہ بطور مجاز اور بیان لزوم مذکور کا یہ ہے کہ حسان بن علی بن وق
مگر جبکہ کوئی کام محسن اس غرض سے کرے کہ اس کا فائدہ فلاں کو پہونچے اور اگر ایسا کرے تو محسن نہیں ہو سکتا پھر اعتقاد
یہ ہو کہ حق تعالیٰ کا کوئی فعل اس غرض کے لیے نہیں ہے کہ بندوں کو اس کا فائدہ پہونچے تو کس طرح یہ صادق ہو سکتا ہے اور
اسی طرح حال اور صفات کا سمجھنا چاہیے اور اس صوت میں یہ لازم آتا ہے کہ جتنے منافع کہ حق تعالیٰ نے سب چیز میں
وودعت فرمائے ہیں وہ سب مقصود و مطلوب حق تعالیٰ کے نہون بلکہ انکی وضع و پیدائش عبت ہو پس حکم دیکھنے کے لیے پیدا
کی نہ کان سنے کے لیے نہ زبان گویائی کے لیے نہ ہاتھ مارنے کو اور کام کرنے کو نہ پاؤں چلنے کے لیے اور اسی طرح جتنے
اعضا انسان و حیوان میں ہیں سب عبت ہوں انکی پیدائش حارت حراق کے لیے نہو پانی تہرہ کے لیے نہو آفتاب ہوتا
کو اک عالم کے روشن کرنے کو نہون نرات حساب کرنے کو نہون ورمیہ مبطل غرض کا اور مبطل جمیع حکمت ہائے الہی کا اس
اثبات میں اس کے ات لال کرتے ہیں و خود بھی تفکر کرنے کو نہیں حکم فرمایا ہوتا ہے اور اس کا ضرر دیکھنے کے لائق ہے کہ
کہان تک پہونچتا ہے اور جب سب عالم کا ایجاد غرض و مصلحت کے لیے نہو بلکہ عبت عبت ہو تو اس کا پیدا کرنے والا اب
کیونکہ حکیم و تدبیر کیا جا سکتا ہے بلکہ بڑا لاعت عبت ہو گا تعالیٰ عن ذلك علواً کبیراً بالجملہ حق تعالیٰ ایسے مذہب کے
اختیار کرنے سے محفوظ رکھے جو ایسا ظاہر فساد ہو اب جو کچھ کہ اس کا ذکر بیان مناسب ہے وہ چند مبحث میں لکھا جاتا ہے
مبحث اول تحقیق فعال اختیار یہ بندگان میں اور یہی مسئلہ خبر اختیار کا ہے اور اگرچہ میں اس مسئلہ کو
مع جوابات مقدمہ میں اس کتاب کے ترجیح مذہب کے ذیل میں لکھ چکا ہوں لیکن چونکہ یہ مقام کلام ہے اس لیے پھر کچھ
ذکر کیا جاسق مناسب مقام ہے کہ تاہون تاکہ سلسلہ بیان میں خلل نہ واقع ہو پس جاننا چاہیے کہ نابہ مذہب حق امامیہ کے
بندے اپنے اکثر فعال میں کہ ان کے بعضوں سے تکالیف الیہ شرعیہ بھی متعلق ہے قادر اور مختار ہیں ساتھ اپنی قدرت واجبہ کے
جو مستقل ہے بلکہ اس قدرت قوت سے جو حق تعالیٰ نے انھیں کرامت فرمائی ہے اور ان اعضا و جوارح و آلات قوی سے
جو انھیں بخشے ہیں و اگرچہ اس قدرت اختیار کو سلب کر لے تو کسی میں کچھ طاقت نہیں ہے اور اگر بیان کفر پر یا گمراہی میں
چھوڑ دے تو اسے دفع نہیں کر سکتے لیکن حق سبحانہ تعالیٰ نے بندوں کی آزمائش کے واسطے بفریاد طہ رحمت و حکمت
و مصلحت انھیں ان کے فعال میں قدرت اختیار عنایت فرمایا ہے اور اسی کے موافق انھیں تکلیف بھی دی ہے اور یہاں خبر کے

جمع کرنے سے جسے توفیق کہتے ہیں یا اسکی ضد جسے قسید کہتے ہیں بندگانِ حق کی تائید فرماتا ہے یہی لیے کہتے ہیں
 اِنَّكَ لَبَعْدُ وَاِنَّكَ لَسَتَّعِیْنٌ اور ہر حال میں بندے ہمد و اعراسات کے اور ابقاے وجود و طاقت کے رہتے ہیں
 اور جو لوگ کہ کفر و عصیت پر اصرار کرتے ہیں انہیں اپنی توفیق تائید سے محروم رکھتا ہے نہ یہ کہ العباد باللہ خفین کافر و
 گنہگار رہنے میں مجبور کرتا ہے اور اشاعرہ کہتے ہیں کہ بندوں کے سب کاموں کا فاعل خدا ہے اور بندن کو مطلقاً اس میں
 اختیار نہیں ہے حق تعالیٰ فعال کو انکے ہاتھ پر جاری کرتا ہے اور بندے ان میں مجبور ہیں چنانچہ جناب سید سند نے حدیث طائیفہ
 میں شاد عبد الغفریہ دہوی سے نقل فرمایا ہے کہ لکھا ہے انھوں نے جب کا محصل یہ ہے کہ بیسوان عقیدہ یہ ہے کہ جو کچھ بندے یا حیوانا
 سے صادر ہوتا ہے غیر اور شر اور کفر و ایمان و عصیت سے وہ سب خدا کا پیدا کیا ہے اور اسی کا ایجاد ہے بندہ کو قدرت بجا کی
 کے نہیں ہے ان کے سب عمل بندے کا ہے اور اسی کے سب عمل پر خیر یا تے ہیں یہی مذہب اہل سنت کا ہے اور یہ کلام محمد مجاہد و اہل
 اس بات پر کرتا ہے کہ بندے مجبور ہیں کچھ قدرت نہیں رکھتے مگر عمل کو سب کی نسبت بندوں کی طرف سے ہے مگر یہ بھی کوئی
 محصل نہیں ہے کیونکہ عامل و رکاسب گریا اختیار خود ہیں تو البتہ لائق خبر و سزا کے ہیں لیکن پھر اب مامیہ کا کیون خلاف کرتے
 ہیں وہ بھی تو یہی کہتے ہیں کہ بندے اپنے فعال میں مختار ہیں و اختیار یہی ہے کہ کام کو خود اپنے اختیار سے کریں و اگر فعال
 اور رکاسب باکرہ و اجبار ہیں تو مستحق خبر و سزا عمل بے اختیار میں کیسا بالجلہ کلام اہل سنت اسکے معنی کے بیان
 مضطرب ہے ایک جماعت نے ان سے سجد کر کہا ہے کہ بندہ قدرت غیر موثر رکھتا ہے یا ارادہ بندوں سے بسبب اس قدرت
 غیر موثر کے قریب اسکے کہ فعل بندے سے سرزد ہو ظاہر ہوتا ہے لیکن قدرت و ارادہ مطلقاً کچھ خلل جو فعل میں نہیں رکھتا
 بلکہ حق تعالیٰ خود قریب و ہونے فعل کے موافق بندے کی خواہش کے ہر کام کو چاہے وہ نیک ہو یا بد مثول شرور
 معاصی کے بنا بر تحفیف تصدیع بنا کہ مکلف اپنے کے واقعہ کو تیار اور بعض یہ کہتے ہیں کہ سب اسکا نام ہے کہ بندے
 محل طاعت و عصیت میں خدا کی طرف سے ہیں جیسا کہ روز بہان کے کلام سے واضح ہوتا ہے اور قاضی محبت اللہ
 بہاری نے مسلم میں لکھا ہے کہ جمیعہ اہل سنت کہ جبر یہ صرف ہیں انکے نزدیک کسی طرح کی قدرت بندے میں نہیں ہے بلکہ
 آدمی شل جمادات کے ہے اور یہ مذہب اہل حق کے نزدیک گمان نکالے اشاعرہ اور خفیہ میں سفسطہ محض ہے بلکہ ایک قدرت
 کا سب فعل بندن میں ہے لیکن اشاعرہ کے نزدیک سب کے بغیر فقط ایک قدرت موبہوم کا وقت فعل کے ہوتا ہے بندن
 اسکے کہ بندے کو کسی طرح کی مداخلت فعل میں ہو اور کہا ہے انھوں نے کہ یہ قدر تکلیف کے جائز ہوئے کو کافی ہو و قان
 مذکور نے اس سے عتران کیا کہ واقعی یہ بھی ہم پر مجبر ہے اور خفیہ کے نزدیک سب سے مراد یہ ہے کہ ایک قدرت بندے
 میں ہے کہ اسکا اثر تصمیر غم ہے اور بعد غم کے ارادہ فعل مقصود کو خدا خلق فرماتا ہے جسب اپنی عادت خلق کے فقط اور اس
 کلام سے قاضی محبت اللہ کے یہ بخوبی معلوم ہوا کہ اشاعرہ کا کلام بھی ہم پر قول مجبر ہے اور ان کا قائل ہونا قدرت
 غیر موثرہ کے ساتھ بھی کچھ فیذوہو کا کیونکہ جب قدرت غیر موثر ہوئی تو پھر اجبار الہی باقی رہا اور یہی حال مقال خفیہ کا ہے

کشف الحق میں فرمایا کہ میں سے زیادہ کیا ظالم ہو گا کہ خداوند عالم اپنے بندے میں ایک معصیت کو پیدا کرے اور ہم
 اس گناہ پر اسے معذب کرے بلکہ اسے سیاہ رنگ پیدا کرے مارے اور کہے کہ تو کالا کیوں پیدا ہوا یا قاتل اس کا
 پیدا کر کے پھر عذاب فرماے کہ تو دراز بالا کیوں ہوا اور قدرت اٹھنے کی تہان کی طرف پیدا کرے بندے میں
 پھر عذاب کرے کہ کیونکر اٹھیں یا عاقل منصف کو جائز ہو کہ اپنے پروردگار کو ایسے اس وقت کی طرف منسوب کرے
 حالانکہ اگر آپس میں کسی شخص کی طرف سے بات کی نسبت میں وہیں سے کہ میں کہ تو نے اپنے غلام کو قید بھی کیا ہے اور پھر
 مارتا ہے کہ کام کرنے کو کیوں نہیں جانتا تو وہ ہرگز پھر رضی ہو گا اور تکذیب نگار سے مقابلہ کرے گا پھر کیوں کر جائز ہو
 اپنے خالق کو ایسے کام کی طرف جس کی برائی کو مخلوق بھی باوجود ناقص ہونے کے پسند کرے منسوب کرے اور
 بندوں کو اس سے منکر رکھیں مولانا طبری نے کتاب احتجاج میں روایت کی ہے کہ ابو حنیفہ خلیل مدینہ ہوا اور عبد اللہ
 بن مسلم اس کے ساتھ تھا اس نے کہا کہ ابو حنیفہ اس شہر میں جعفر بن محمد علمائے آل محمد صلوات اللہ علیہما سے تشریف
 رکھتے ہیں مجھے اپنے ساتھ ان کی خدمت میں لے چل کہ کچھ فوائد علمی ان سے حاصل کروں جب دونوں ولایت سرسراپان
 حضرت کی پہونچے تو دیکھا کہ ایک جماعت شیعہ کی منتظر باہر تشریف لائے کے یا پھر حضرت کے طلب فرمانے کے
 حاضر ہو آئیں ایک جوان باہر تشریف لائے پس سب حاضرین بسبب ان کی بیعت کے ٹھہر گئے ہوئے ہو وقت ابو حنیفہ
 ملتفت ہوا اور کہا اس نے کہ یہ کون ہیں ابو سلم نے کہا کہ یہ موسیٰ فرزند ارحمبندان حضرت کے ہیں ابو حنیفہ نے ابلیس
 ہانی کے کہا کہ خدا کی قسم اسے شیعہ کے سامنے ملزم کرو گا ابن سلم نے کہا کہ چپہ کیجی ہو اسکے گا ابو حنیفہ نے
 صرا کر کیا اور کہا کہ قسم خدا کی ایسا ہی کرو گا بعد اسکے ازراہ تخفاف پہلے مسئلہ خلا کو پوچھا اس طرح کہ یا غلام ابن
 یصع الغریب حاجتہ فی بکدکم یعنی مرد تازہ وار و نہی حاجت بشری کو تمہارے شہر میں کہاں رکھتا ہے حضرت نے
 جواب میں فرمایا کہ صاحب حاجت کو چاہیے کہ پس پوچھنے والے چاہیے اور دیکھنے والوں سے پوشیدہ کرے اور
 کتاہ ہائے نہر پر بیٹھے اور جہان درخت سے میوہ گرتا ہے وہ ان قضا کے حاجت نہ کرے اور استقبال قبلہ و استقبال
 قبلہ سے جتنا بکرے پھر بعد ان امور کے عایت کرنے کے اختیار ہے جہان چاہے اپنی حاجت کو رفع کرے جب آپ
 شافی سنا تو اپنے جہم میں اب بہت مسئلہ باریک سے سوال کیا کہ اگر پھر گناہ کسی طرف سے ہوتا ہے جواب میں
 حضرت نے فرمایا کہ گناہ میں حال سے باہر نہیں ہے یا یہ کہ خدا کی طرف سے ہوا اور بندے کو اس میں کچھ دخل نہ ہو پس
 نہ از زمین ہے پروردگار کریم کو کہ اپنے بندے پر اس کام میں عذاب کرے جو اس سے نہیں صادر ہوا یا یہ کہ بشر
 خدا اور بندہ گناہ ہوتا ہو تو اس صوت میں بھی جائز نہیں ہے کہ شریعت میں عذاب کرے یا یہ کہ
 فقط بندے سے صادر ہوتا ہے اور واقع میں ہے بھی یوحی میں پس اگر خدا چاہے تو بندے کو اس کی شامت گناہ کے عذاب
 عذاب کرے اور اگر چاہے تو اپنی چشم کفر و شمش سے عفو فرماے اس وقت ابو حنیفہ ایسا چپ ہوا کہ گویا منہ میں پتھر

سبحان ہند کیا بات ابو حنیفہ کی ہر ابھی کل کی بات ہو کہ اونا مقتدیان نوار المہبت علیہم السلام مثل ہلول مرحوم
تو جواب ہی میں ساکت عاجز ہوا واہ ری بے عقلی کہ ابھی ہوس مناظرہ امام زادگان سترن بھری ہوئی تھی جیسے
حروف لاف و گزاف بان پر لایا تھا ویسا ہی نبوہ عام بن چل ہوا ابن سلیم کہتا ہو کہ میں نے کہا کہ کیون میں نہ کشتا تھا
کہ اولاد رسول کے در پر نہو کہ انکے مقابلہ کی لیاقت تجھے میں ہر تیسرے کے یہ ہو کہ حق تعالیٰ نے کثر مقامات میں تھرا
درگاہ احدیت کی اپنے مدح فرمائی ہو انکی فرمان برداری طاعت پر اور مردودان بارگاہ غوث جلال کی مذمت فرمائی
ہو کہ کفر و معصیت پر اس گراں گئے فعال با اختیار نہوئے تو انکی مدح اور مذمت بے موقع ہوئی جو شے یہ ہو کہ حق تعالیٰ
قرآن مجید میں فرماتا ہو کہ وَقُلْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا اَحْمَرًا
سُورۃ قمر ہائے کھواہی محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کہ حق تمہارے پروردگار کی جانب سے ہو پس جو چاہے وہ ایمان لائے
اور جو چاہے وہ کافر رہے بدرستیکہ میں نے تمہا کیا ہو تمہا کارون کے واسطے ہیں گ کو جو گھیرے ہو ہے ہر ٹھٹھن سرا پر
ہو کہ اور فرماتا ہو اَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ اِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ یعنی جو چاہو وہ کرو بدرستیکہ حق تعالیٰ دیکھتا ہو اسے
جو کرتے ہو اور کچھ سپر پوشیدہ میں ہو اور فرماتا ہو نَذِيرٌ لِلْبَشَرِ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ اَنْ يَتَقَدَّمَ اَوْ يَتَاَخَّرَ یعنی درحالیکہ
جہنم کا ذکر ڈرانے والا ہو انسان کو جس کیسکو تم سے چاہے سبقت کرنا نیکی اور طاعت میں یا باز رہنا معصیت سے
یعنی جہنم ڈرانے والا سب مکلفوں کا ہو کہ عنان اختیار نیکی اور بدی کی انکے ہاتھ میں ہو اگر چاہیں سبقت طاعات
خیرات میں کریں اور اگر چاہیں گناہ کرنا اختیار کریں اور فرمایا ہو کہ مَنْ شَاءَ اتَّخَذْ اِلٰى رَبِّهِ سَبِيلًا یعنی جو چاہے راہ
رضا سے پروردگار کی اپنے اختیار کرے اور ہی طرح بہت سے آیات بصراحت دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ بند
اپنے اعمال میں مختار ہیں جو چاہتے ہیں وہ موافق اپنے ارادے اور مشیت کے کرتے ہیں پانچویں یہ ہو کہ آیات قرآنی صاف
دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ حق تعالیٰ نے کفار کو سزا بخش اور توبہ فرمائی ہو اور یہ کہ انکو کوئی خیر مانع ایمان لانے سے
نہیں ہو اور کفر کی طرف مضطر نہیں کرتی جیسا کہ فرمایا ہو وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ يُؤْمِنُوْا يَعْنِيْ كَيْفَ خَيْرٌ اَوْ مَيُّوْنَ كَوَ مَانَعِ
ایمان لانے سے ہوئی ہو اور فرمایا ہو فَمَا لَهُمْ عَنْ التَّذٰكُّرِ مُعْرِضِينَ یعنی کیا حالت ہو انکی کہ تذکرہ سے روک دیا ہو
اور فرمایا ہو لَمْ يَكُنْ لَكُمْ اَلْحَقُّ بِالْبَاطِلِ يَعْنِيْ كَيْفَ خَيْرٌ تَعْنِيْ تَعْلِيْمُ الْحَقِّ كَوَ بَاطِلِ كَيْفَ خَيْرٌ تَعْنِيْ تَعْلِيْمُ الْحَقِّ كَوَ بَاطِلِ
عَنْ سَبِيلِ اللّٰهِ يَعْنِيْ اَوْ مَيُّوْنَ كَوَ اَوْ خَدَّاسَ كَيْفَ خَيْرٌ تَعْنِيْ تَعْلِيْمُ الْحَقِّ كَوَ بَاطِلِ كَيْفَ خَيْرٌ تَعْنِيْ تَعْلِيْمُ الْحَقِّ كَوَ بَاطِلِ
شاعر پر دلیل وضع میں کہو نگاہ مذہب شاعرہ صحیح ہو تو بندے جواب میں کہیں کہ تو نے ہمیں ایمان سے منع کیا ہو اور کفر کو
ہمارے دل میں پیدا کیا ہو اور پھر ہم پر سزا بخش فرماتا ہو شاعر مقاصد نے اسکے جواب میں کہا ہو کہ مراد اس کی یہ ہو کہ جو
کوئی ظاہرین مانع نہیں ہو پس تم کیسے ایسا اور ایسا کرتے ہو یا نہیں کرتے ہو اور ظاہر ہو کہ عجب جواب ہو جسکا کوئی
محصل نہیں ہو کیونکہ مانع چاہے ظاہر ہو یا پوشیدہ لیکن شکار پوشیدہ کے جاننے والے کے آگے تو ظاہر ہو گا خصوصاً

جسکے فعل اسی کا ہو تو حکایت ظہور و خفا کو اس جگہ کیا مداخلت ہو یقینی حق تعالیٰ کا ایراد بند نہ ہوگا اور اگر اس پر
 حجت خدا کو ظاہرین درست کر لیا تو باطن میں یقینی حجت نادرست ہوگی بلکہ دوسری اور خیرانی لازم آئیگی کہ باطن میں
 توقع تعالیٰ مانع رہے یا مان لائے سے و ظاہر میں پیراؤ کر کے کہ تم کیوں نہیں بیان لائے کون تمہارا مانع ہے طلب قوت
 حجت ہوگا دیا اور بعد اسکے عذاب کیا دو قبیح صادر ہوئے تعالیٰ عن ذلک علوا کبیرا اور علوہ اسکے حق تعالیٰ کا قبول
 صادق ہو و اللہ الحجۃ البالغۃ کیس طرح اس احتجاج میں صادق آئیگا جبکہ خود باطن میں مانع ہو اور ظاہر میں حجت لائے کہ کون
 تمکو بیان سے منع کرتا ہے چھٹے وہ آیات ہیں کہ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ کفار اور عصاة و قیامت خوف اپنے
 گناہوں سے کرینگے اور حق تعالیٰ نے اس سے گواہی دی ہو جیسا کہ فرماتا ہے مَا سَلَّكُمْ فِي سَفَرِ قَالُوا لَسْمَرَانِ
 مِنَ الْمُصَلِّينَ وَ كَذَلِكَ نَقُومُ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُونَ خَيْرَ مَكْمُودٍ وَ رَحِمَنُ لَئِي تَكُونُ كَمِثْلِهِ كَمِثْلِهِ تَحْتِ تَحْتِ تَحْتِ تَحْتِ تَحْتِ
 نہ دیتے تھے اور فرماتا ہے كَلَّا الْفِي فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا
 نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ الْفَقْرُ مِنْ أَشْيُنَا لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ سِرَّهُمْ كَمَا نَعْلَمُ نَبَأَهُمْ لَكُنَّا سَاءَ الْوَعْدِ
 پوچھینگے کہ یاورانے والا تم پر آیا تھا تو کہینگے کہ آیا تھا جو ڈراتا تھا جہنم سے لیکن اُسے جھوٹا بنا یا اور کہا کہ
 خدا کی طرف سے تو نہیں آیا اسی طرح بہت سے آیات پیر لالت کرتے ہیں کہ گندگار کا عقرب و راقص کرینگے گناہ
 بہنے خود کیا تھا یہ نہ کہینگے کہ خدا نے ہم سے گناہ کیا یا تھا ساتوین یہ کہ شیطان ہی مقرب ہوگا کہ اسے گمراہ کیا
 اور حق تعالیٰ بھی اسکی گواہی دیتا ہو جیسا کہ فرماتا ہے وَقَالَ الشَّيْطَانُ لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ إِنَّ اللَّهَ وَعْدَكُمْ وَعْدَكُمْ وَعْدَكُمْ
 کہ شیطان کہیگا اُسوقت جبکہ عصیت و گناہ رکھے جائینگے بدستیکہ خیرانے تمہارے ساتھ چا وعدہ دیا یا تھا
 اور میں نے تمہارے ساتھ وعدہ کیا اور پھر اس سے مخالفت کی یعنی جھوٹا وعدہ کیا اور مجھے کچھ تم پر غلبہ تھا سو اسے
 کہ میں نے تمہیں بلایا اے گوا کیا پس تم نے میری دعوت کو قبول کیا پھر اب مجھے کیوں ملامت کرتے ہو یہ تین ملامت
 کرو اور فرماتا ہے إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَىٰ الشَّيْطَانُ سَوَّلَ لَهُمْ وَأَمْلَىٰ لَهُمْ
 یعنی بدستیکہ جو لوگ حق سے پھرے ہوئے ہیں بعد اسکے کہ سب رہی راہ انکے واسطے روشن ہو چکی ہو شیطان نے فعال
 قبیحہ کو انکی نظر میں نیت یا ہوا اور امید و آرزوؤں کو انکی ورا کیا ہو یعنی املی کے اُسوقت میں جو موافق قرأت مشہورہ
 واحدہ کر ماضی معروف پڑھا جائے کہ ضمیر فعل شیطان کی طرف پھری ورا کہ بنا بر قرأت غیر مشہورہ کے صیغہ واحدہ
 مضارع باب فعال سے پڑھا جائے تو معنی یہ ہونگے کہ میں نے مہلت دی ہے ان اور ہی طرح اگر صیغہ ماضی مجہول
 پڑھا جائے جیسا کہ ایک قرأت آئی ہو تو سناد املی کے خدا کی طرف ہو سکتی ہو اب اسکے بعد نہایت معلوم کہ شاعر
 کیا فائدہ ہو جو قول خدا کی رد اور تکذیب کرتے ہیں و شیطان کی تنبیہ کرتے ہیں جسکا وہ مقصود معترف خود ہوگا
 یہ ہے بھی چاہتے ہیں کہ خدا کی طرف جائے بڑی مددگاری شیطان کی کی ہو اور بہت اچھے کویل ہیں موکل سے

راہ بند ہوتی ہو مثل اسکے کہ کہتے ہیں کہ اگر بنا فاعل مختار ہو فعل کے اختیار پر یا ترک پر تو کوئی مرجع و کار ہو گا
اور واقعہ کما مر جوح کا رائج کے موجود ہونے کے ساتھ محال ہو پس چاہیے کہ اپنے فعل میں مجبور ہو اور مثل اسکے کہتے
ہیں کہ حق تعالیٰ بندوں کے حال کو قبل وقوع جانتا ہو اور یقینی مطلع ہو کہ فلان شخص سے فلان وقت میں چھایا یا برکام
صا و ہو گا پس خلاف اسکے محال ہو والا جہل باریکا لازم آئیگا اور یہ دونوں تفسیریں بعینہ فعال باری میں ہی جائز ہیں
ہیں کیونکہ کہہ سکتے ہیں کہ اگر باری فعل کے اختیار و ترک پر قادر ہو تو چاہیے کہ کوئی مرجع ہو جسکے باعث سے ترک اختیار
فعل کرے الا رائج کے ہوتے مرجوح کا واقعہ کما محال ہو اور جب مرجع کی طرف حقیقہ ہو تو قدرت اختیار کما ان را
پھر خدا سے بھی قدرت و اختیار کی نفی کیونکہ نہیں کرتے جو نبی کے کو اپنے قادر علی الاطلاق نے اختیار و قدرت عطا
فرمایا تھا اسکی نفی چاہتے تھے ناحق کوشی کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایسی دلیل لائے جس سے نفی قدرت خدا بھی لازم آگئی
سب سے زیادہ فحش و دوسرا سبب اس مذہب کے اختیار کا نہیں یہ ہے کہ طواغیت و ایات روایات متشاکا
کہ جو اسکے معنی صلی اور مراد شارع کے خلاف تھا اسے اپنی طبیعت کی گنجی سے اپنا مستمسک کرنا اور بنائے کار کو حنی
فاسد اور تاویل کا سہرہ رکھا اگر علماء و محدثین آل محمد کہ ائمہ معصومین علیہم السلام میں انکے تاویلات صحیحہ کو جو عالمان ظاہر
و باطن قرآن میں اور بہ نسبت ان آیات متشابه کے فرماتے ہیں کیجئے اور سمجھتے اور اختیار کرتے تو کبھی یہ خرابیان
نہوئے پاتین بالجامہ جو انکی گمراہی کا سبب بے عقلی سے انکی ہوا وہ ظاہر اس آیت کا جو حق تعالیٰ فرماتا ہے فیصل اللہ
مَا يَشَاءُ اللَّهُ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ ظَاهِرٌ مِنْ شَيْءٍ كَيْفَ تَتَّبِعُونَ مَا يَشَاءُ اللَّهُ كَيْفَ تَتَّبِعُونَ مَا يَشَاءُ اللَّهُ كَيْفَ تَتَّبِعُونَ
کرتا ہو اور اسکی کنہ حقیقت کو نہیں پہنچے جیسا کہ اشارت بیان کیا جائیگا اور اسی آیت کے ظاہر کے ذریعہ سے گمان
کیا ہو کہ حق تعالیٰ باری کو اور گمراہی کو اور کفر و ایمان کو خود بندوں کے دلوں میں پیدا کرتا ہو اور انکی زبانوں پر کلمات
انکار و تصدیق جاری کرتا ہو اور بعد اسکے عذاب کرتا ہو اور ثواب دیتا ہو سبحان ہند لائق غور ہے کہ تقدیر یہ بگمانی
کہ اشد انواع ظلم کو خدایہ رو رکھتے ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علو گیر ہے وہی بدگمانی ہے جسکے لیے حق تعالیٰ فرماتا ہے وَذِكْرُكُمْ
ظَلَمَ الَّذِينَ ظَلَمُوا بِرَبِّكُمْ اَرْدَكُمْ فَاَصْبَحْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ اور انکے اس استدلال سے کئی طرح جواب ممکن ہے پہلے
یہ کہ اگر انکے گمان کے موافق جو معنی ہیں گمراہ ہوں تو چاہیے کہ ان الہی کفر و ایمان میں مجبور ہوں پس جو قدرت کفا
کی اور مرجع متنبین کی آیات قرآنیہ میں ارد ہو اور ہی طرح عقاب کفار و منافقین کا اور ثواب مومنین و متقین کا
اسکے لیے گنجائش نہ ہو دوسرے یہ کہ اس تقدیر میں ظلم صریح لازم آتا ہو کہ خود کفر کو کفار میں پیدا کرے اور سچا نہ غلام
جنم وار د کرے اور ظلم خدا پر کیونکر روا ہو گا حالانکہ وہ فرماتا ہے اِنَّ اللّٰهَ لَيْسَ بِظَلَمٍ لِّلْعَالَمِينَ یہ کہ حق تعالیٰ
نے قرآن میں نسبت گمراہی اور ضلال کی دوسروں کی طرف کی ہے جیسا کہ فرماتا ہے وَلَقَدْ اَضَلَّ مِنْكُمْ جِثَّةً
کَثِيرًا اَوْ فَرَمَاتَا ہُو کہ وَاَضَلَّ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ اَوْ فَرَمَاتَا ہُو وَاَضَلَّ السَّامِرِيُّ اَوْ رَاہِکَ نسبت و طرف یعنی خدا اور میر خدا

کی طرف بطور حقیقت نہیں ہو سکتی مگر جبکہ خدا کو اور مخلوقات کو ضلال کا عمل حقیقی قرار دین اور یہ بالاتفاق باطل ہے
 کیونکہ شیعہ خدا پر بیج کور و انہیں کہتے اور اہل سنت مخلوق کو فاعل حقیقی نہیں جانتے تو یہ قتال با جماع مرکب باطل ہے
 پس یقینی ایک جگہ ضلال حقیقی مراد ہوگا اور دوسری جگہ مجازی اور یہ جب ہو تو کمان سے لازم آیا کہ گمراہ کرنے کی
 نسبت خدا کی طرف بطور حقیقت ہو اور مخلوقات میں مجازی ہو کیونکہ عکس نہیں کہتے کہ نسبت گمراہی کی بندہ کی طرف
 حقیقی ہو اور خدا کی مجازی ہو چوتھے یہ کہ ضلال ہدایت کے معانی متعدد ہیں اور ہر معنی کے لیے ایک مقام مناسب
 ہوتا ہے کہ وہاں مراد لیا جاتا ہے یہ کہ ہر جگہ ہر معنی کو مراد لینا پس ایک معنی سے کہے وہ ہر جگہ نسبت حق تعالیٰ کی
 روا ہے اور بعض معنی ہیں جسکی نسبت شیطان کی طرف جائز ہے پس کیا بے عقلی ہو کہ معنی شیطانی کو خدا کی طرف نسبت
 اور شیطان کو اس سے منسوب اور بری کریں لیکن جب عقل سے کام ہی نہیں ہو اور صاف کہتے ہیں کہ امور دینیہ عقل کو
 دخل ہی نہیں ہو تو یہ نسبت کرنا بھی افسوس دہشہ میں ہر جان تو کہہ ایتنی ضلال اور ہدایت کی راہ سے لیجانا اور راہ
 لانے کے ہیں چنانچہ مولانا سے طبری نے کہا ہر فیصلہ اللہ من یشاء عن طریق الجنة اذ کاوا مستحقین للعقاب و
 ہمیدی من یشاء الی طریق الجنة فی الاخرۃ یعنی پس و لیجایا خدا جسے چاہیگا راہ جنت سے جبکہ وہ مستحق عذاب
 ہونگے اور پہونچا و گنا جسے چاہیگا راہ جنت کی طرف آخرت میں اب یہ کہنا چاہیے کہ اس معنی میں کیا قباحت ہو اور کیا
 ضرور ہو کہ وہ معنی ضلال کے جس سے بندے کفر میں نہ پڑے بلکہ کام ہو کہ کفر اور یہ جاوید و مولانا طبری اور قول الہی کی
 ذیل میں کہا ہو فیصل بہ کثیر او یحدی بہ کثیر اذ ما یفصل بہ الا الفاسقین الذین الخ اس جگہ پر کہا ہو کہ ضلال
 کبھی جنسی اہلک عذاب کے آتا ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے ان المؤمنین فی ضلال و سعیر اور فرماتا ہے الذین قتلوا
 فی سبیل اللہ فلن یفصل اعمالہم اخی لن یفصل سبیلہم و یفصل بالہم بعد اسکے جناب طبری نے فرمایا ہو کہ بنا بر
 اسکے معنی آیہ کے یہ ہونگے کہ حق تعالیٰ ضلال کرتا ہو قرآن کے ساتھ یا ساتھ اس مثل کے جو قرآن میں لایا ہو کثیر و میون کو
 انکے کفر کے پس اہ ثواب و طریق بہشت سے نہیں لیجایا تا ہو اور بہشت و میون کو سبب انکے ایمان کے راہ ثواب بہشت
 کی طرف لایا تا ہو اور ابوعلی جہانی نے کہا ہو کہ لالت کرتا ہو اس معنی پر قول حق تعالیٰ کا و ما یفصل بہ الا الفاسقین کیونکہ
 فسق متقدم کہ ایک نوع ضلال کی ہو خدا کا فعل نہیں ہو سکتا و الا تسلسل لازم آئے کیونکہ کوئی ضلال بفادہ اس کے
 نہیں ہو مگر فاسقون کے لیے پس چاہیے کہ اسکے پہلے کوئی دوسرا فسق ہو اور اسی طرح بڑھتا جائیگا و الا لازم آئیگا کہ
 خدا نے غیر فسق کو گمراہ کیا اور وہ مصر کے منافی ہو بلکہ بندے کا فعل سبب فعل کا ہوتا ہو پس وہ ضلال کہ سبب مرتب
 فرمایا ہو مگر غراب و ضلال راہ بہشت سے اور اسی معنی سے ایک معنی شریعت ازمایش کے ہیں کیونکہ جب آپ مش
 بہت سخت ہوتی ہو تو کثیر اشخاص کے پاس یہ ثبات کو تعرش ہو جاتی ہو جیسا کہ زمان حضرت موسیٰ میں جب ہارون کو
 وحی کیا ہو وقت کہ فتنہ گوسالہ سامری بڑا ہوا تھا تو ہارون وحی متراد ہو گیا اسی طرح عہد کرامت محمد جناب پیغمبر خدا

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب نوبت شاہ ولایت علیہ السلام کے جسی کرنے کی پہنچی تو کس قدر فاضل اس نوبت سے اظہار
خدا و رسول سے سرتابی کر گئے اور دین حق سے پھر گئے اور ابھی تک نہ نجات چلا جاتا جس سے یہ غریبی ہوئی کہ خدا
سود و قبیح کو جائز جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ خدا بندے کے دل میں و زبانی پکڑوا کر کو پیدا کرتا ہے پس ہر شی
میں کس قدر پاؤں لغزش کھا گئے کہ سوا چند شخصوں کے کہ جن کو حق تعالیٰ نے بچا یا سب گر گئے مولا نا طبری نے لکھا ہے
کہ اسکا حال یہ ہے کہ جب محبت بہت شدید ہوتی ہے تو سو وقت کچھ نہیں ملو مہوتا اور اسکا نام ضلال کہتے ہیں اور جب
سہل ہو تو سو وقت سب کچھ معلوم ہوتا ہے تو وہ ہدایت سے موسوم ہوتی ہے پس جو کچھ قرآن میں فرمایا ہے یضللہ
کثیرا و یمددہ کثیرا اس تقدیر پر کہ حکایت کفار کی ہو جیسا کہ ظاہر ہر کوئی مشکل اور دشواری اس کے معنی میں نہیں ہوا
جب یہ فرض کریں کہ حکایت نہیں ہے تو مراد اس سے یہ ہوگی کہ جب حق تعالیٰ نے قرآن کو نازل فرمایا اور حق کی مثال اپنے
بارے میں بیان فرمائی اور کفار نے استخفاف و انکار کیا پس چونکہ امتحان کے قریب آئے کفر ظاہر ہوا تو گویا ان پر ہدایت
آیا کہ بسبب قرآن کے نازل ہونے کے کافر ہوئے یعنی اس انکار کرنے کے سبب سے کافر ہوئے اور مومنین نے جو تھوڑے
کی تو ان پر یہ صادق آیا کہ وہ بسبب قرآن کے راہ رہتے پر آئے کیونکہ اضافہ تھوڑی مشابہت سے روا ہو جاتی ہے پس یہ
صحیح ہوا کہ کہیں کہ حق تعالیٰ نے بسبب قرآن کے بتوں کو گمراہ کیا اور بتوں کو ہدایت فرمائی اور اسی طرح یہ بات ہے کہ
حق تعالیٰ کا لطف بہ نسبت ان بندوں کے کہ جو ایمان کی صلاحیت رکھتے ہیں بندوں ہوتا ہے بیان تک کہ وہ دنیا
مشرف بہ نعمت ایمان و آخرت میں مقنعہ بانواع نعمت ہائے بہشت ہوتے ہیں و جن کو رنج و جہالت سے قابلیت لطف
کبریائی کی نہیں ہے ان پر اثر اس لطف کا موثر نہیں ہوتا بلکہ ان کے حال پر چھوڑتا ہے کہ وہ ہمیشہ مبتلا بکفر و فریاد الہی
رہتے ہیں و رنج و خسار داریں کچھ نہیں حاصل کرتے نہ یہ کہ معاوند حق تعالیٰ کفر میں کفار کو اور ایمان قبول کرنے میں مومنین
کو مجبور و مضطر کرتا ہے پس معنی اور جو پیشتر گذرے لایق اسکے ہیں کہ حق تعالیٰ کے لیے شایان ہوں اور جو معنی ضلال کے
تغلیط کے ہیں یعنی غلطی میں ڈالنا یا بلیس ہے کہ مراد اس سے باطل کو حق بنا کر دکھانا ہے اور تمویہ ہے یعنی حق و باطل کا ملانا
اور تشکیک یعنی کسی کو شک میں ڈالنا کہ حق تک پہنچ سکے اور غوا یعنی بہکانا اور تحریک متعجبات کے پس ضلال ان
معانی کے ساتھ لایق اسکے ہے کہ شیاطین جن میں مراد ہونے یہ کہ معاوند ان معانی کے ساتھ نسبت اسکی طرف
حق تعالیٰ کے جو محض ہر کی جائے اور ان میں معانی میں اس لفظ کا استعمال حق تعالیٰ نے قرآن میں بحق شیاطین یا
مثل و اضل فرعون قومہ اور جو مثال اسکے مذکور ہوئے اور میں کہی کسی عاقل کو یقینی سوا اس دلیل کے قبول کرنے کے
چارہ نہ ہو گا مگر ہاں تباع شیاطین البتہ اس ضلال شیطانی کو تو مستلزم اجبار نہیں جانتے اور وہ ضلال حمانی کہ مثلاً
سلب لطف بسبب عدم قابلیت ہدایت ہے اسے ایسا موثر جانتے ہیں کہ ضلال اجباری کی نسبت خدا کی طرف کرتے ہیں
اور اس وقت میں شیطان معذور ہوتا ہے اور جناب باری تعالیٰ مجبور ہوتا ہے پس چاہے کہ عاقل منصف پر وہ قصہ

انکہ پر سے اٹھا کر دیکھے کہ کتنے مفاسد مذہب شاعر پر لازم آتے ہیں و کتنی خوبان شیعوں کے قول پر تترتب ہوتی ہیں
 لائق خور ہو کہ آیا کفر و عصیت کے پیدا کرنے کی نسبت و راستہ از زندہ و ضلالت کی خداوند کریم کی طرف اور اس کے بعد
 بدگمانی کرنا کہ حکیم علمیم باوجودیکہ خود ضلال و ضلال گناہ و قبایح کا مرکب ہوتا ہو اور پھر برخلاف واقعہ اس کے نسبت شیطان
 کی طرف و بندوں کی طرف کرتا ہو اور جنکا واقعہ میں کچھ گناہ نہیں ہو انہیں بدلا باو عذاب الجہنم میں مبتلا کرتا ہو جیسا کہ
 شاعر کا مختار ہے یہ ہتھکڑیاں عید خدا کے ساتھ اچھا ہے کہ حق تعالیٰ کے قادر اور حکیم مطلق ہونے پر بندوں کو عضا و جوارح
 اور قدرت و طاقت و اختیار بعض افعال کا انکے اور عقل و فہم انہیں کراست فرمایا ہو اور راہ رست اور راہ بائیں پر واضح کی ہو
 اور پیغمبرین کو بھیج کر اور اوصیائوں کو انکے قائم کر کے دلیلین و راہین حقیقت امر کی ظاہر فرمائیں ہیں اور حجت بالائے
 حجت انہیں ہو کہ ان کے تکلیف اختیار کرنے کی ایمان کے اور ترک کرنے کفر و عدوان کی انہیں ہی ہو اور اس تکلیف کے بعد
 تمام حکام شرعیہ سے کہ وہ امر و نہی میں ہو فرمایا ہو اور عرض غایت سبکی اس تکلیف سے آزمائش خلق ہو اور سب کا
 نظر میں نیک کا بار سے جدا کرنا ہو تاکہ بعد تکلیف و تاکید حجت جس کی کو بسبب طاعت فرمان اجبلا لاذعان انہی کے
 مستحق جزا سے نیک کا پائے اسے ان کے حسن اختیار سے ثواب خردی سے جو دائمی ہو سہ فرما فرما سے اور جسکو راجح
 منہر پائے اسے اسکی شامت اعمال اور بد اختیار سے اس کے معذب بعباد و انکی فرما سے اور داد عدل و انصاف
 دے اور دنیا میں جو نہ منظور آزمائش ہو ہرگز ظالم جبر و اکراہ کفر و ایمان پر نہیں فرماتا کیونکہ در صورت اکراہ پائے متحان
 انکے جاتا ہو ان سبب بعیدہ ضلال ہدایت کے سبکی طرف سے ظاہر ہوتے ہیں جیسا کہ تفسیر یصل من یشاء
 میں گنرا کہ جنکو صلاحیت و سہل و حق کی طرف زیادہ ہونکے لیے الطاف و توفیقات حث و ترغیب و رواج کو مساع
 فرماتا ہو اور جنکو خبیث طبیعت و رسوخ جہالت سے اپنے حق سے دوری ہو انہیں ان لطاف کو سلب جاتا ہو اور انہیں
 انکے حال پر چھوڑتا ہو اور اسی جہت سے بعض افعال کی نسبت مثل ضلال اور ہدایت جو بعضی ایصال ہو مجازاً اپنی
 فرماتا ہو اور اسی نسبت جو بطور مجاز ہو کلام عرب میں اور انکے غیر میں بھی بہت ہو مثلاً کہتے ہیں کہ فلان پادشاہ نے
 وہ شہر بنایا ہو حالانکہ شہر مجموعہ عمارات کا نام ہو کہ اسے معمار بناتے ہیں لیکن مجازاً پادشاہ کو بانی کہتے ہیں اور جو کوئی
 اپنے غلام کی تادیب کو چھوڑ دے اگرچہ جہالت کیون نہ ہو تو کہتے ہیں اسے کہ فلان مالک نے اپنے غلام کو ان حرکت
 ناشائستہ پر رکھا ہو حالانکہ غلام نے باختیار اپنے کیا ہو جو کچھ کہ کیا ہو تو اپنی مداخلت پروردگار کی بھی افعال انسان
 اگر ہو تو سب کا کوئی مانع نہیں ہو بلکہ وہ عین مصلحت ہو کیونکہ مستحقین کی تائید اور غافلین کی تنبیہ بنا بر مزید تاکید کے
 جو باعث تحصیل مطلوب ہو اور اہل ایمان کی اور انکی معصیت کے بیچ میں وہ حامل مستحسن و رجا ہو اور چشم پوشی و
 سلب کرنا اعانت کا افسہ جو کفر و ضلالت میں رہنے میں سبب ناخوشی و رذلت دنیہ کے بعید از عقل نہیں ہو اور اس
 توفیق و خیالان سے بندوں کا اختیار کفر و ایمان میں و اطاعت و نافرانی میں بر طرف نہیں ہوتا اور اسی جہت سے

حق تعالیٰ نے قدرت و طاقت بندوں کو عنایت فرمائی ہے اور اگر وہ قدرت نہ دیتا یا اب سلب کر لے تو بندوں میں کچھ طاقت نہیں ہوتا اگر باکراہ کفر و ایمان پر نہیں کھتا تو اسکی مدافعت اُنسے غیر ممکن ہو پس جسکو صلاح جانتا ہو تو فیقات سے عنایت کرتا ہو اور جسکو لایق لطف و عنایت نہیں جانتا اسکا خذلان کرتا ہو اُستی تنی سے جو بند کو رہوے مومن ہر وقت میں سیدار اعانت اس سے ہو کر کہتے ہیں ایا لا نعبد و ایا لا نستعین اور ہمیشہ جو لوگ اہل ایمان میں وہ سلب توفیق سے ڈر کر کہتے ہیں اللہ ہم کو نہ کھلے الی نفسی طرفہ عین ابد اور یہی مٹی میں جو معصوم علیہ السلام نے فرمایا کہ لا جبر ولا تفویض بل امر بین امرین یعنی نہ جبر نہ تفویض بلکہ ایک بات و نوباتوں کے صحیح میں ہو اور مؤید بر اس سے وہ روایت جو جناب امام رضا علیہ السلام سے فقہ ضوی میں منقول ہے جبکہ سوال کیا انحضرت سے ایک شخص نے کہ آیا حق تعالیٰ بندوں کو اس امر کی تکلیف دیتا ہے جسکی طاقت نہیں نہیں ہو فرمایا کہ خدا عادل تر ہے اس سے کہ تکلیف اپنے بندوں کو اس خیر کی جسکی طاقت نہیں کہتے سائل نے عرض کیا کہ یا بندے اپنے کاموں میں اسکی قدرت رکھتے ہیں جو چاہیں وہ کریں فرمایا کہ بندے عاجز ترین ہیں اس سے اور مؤید بر اس سے جو جناب علیہ السلام نے فرمایا ہے عرفتم ربی بفسخ العزائم یعنی پچانائیں نے خدا کو اپنے ارادوں کے ٹوٹنے سے کیونکہ کثر انسان کسی کام کو چاہتا ہو اور پھر خداوند عالم ایسا سبب پیدا کرتا ہے کہ وہ اس سے باز رہتا ہو بالجہ قدرت بندے کی قدرت ناقصہ ہو مثل قدرت تبارک الہی کے نہیں ہے کہ جو معارض نہیں کھتی بلکہ قدرت انسان کی کہ جب پیہر قادر ہو شرط بتایا الہی فیع موانع ہو اور جب پھر زمین ہے جس پر کرے اسکا صدر اس سے نہیں ہو سکتا اور اسی سے پچانتا ہے کہ کوئی پروردگار قادر و توانا رکھتا ہے کہ اسکی قدرت سبکی قدرتوں سے بلند ہو اور اگر وہ قدرت بندے کی اور اس کے مقدر و مین حاصل ہو جائے تو بندہ تحصیل مراد سے اپنے عاجز ہو جاتا ہو و خدا کسی خیر سے عاجز نہیں ہو حق یقین میں جناب خود صاحب نے فرمایا ہے کہ بہت احادیث میں وارد ہوا ہے کہ نہ جبر نہ بندوں کو نیکے فعال میں جبر فرمایا ہو نہ تفویض ہے کہ انکو بحال خود چھوڑا ہو بلکہ امر بین الامرین ہو اور کثرت کے کہا ہے کہ اسکی مراد یہ ہے کہ خدا نے خیر میں فرمایا بلکہ بندوں نے جو کچھ کیا ہے اپنے ارادہ سے کیا ہے لیکن سبب اس کے خدا کی طرف ہیں مثلاً اعضا و جوارح و قوی بدنی اور روحانی اور مثال اس کے کہ سبب خدا کی طرف سے ہیں و امر بین الامرین کے معنی یہی ہیں و حق یہ ہے کہ مخلیت حق تعالیٰ کی فعال بندگان میں اس سے زیادہ ہے کیونکہ ہدایات خاصہ و توفیقات خدا اس کے لیے جو اسکا مستحق ہو ساتھ اچھے ارادوں کے اور نیک عملوں کے فعل طاعات میں یقینی دلیل ہے اور خذلان خدا کا اور چھوڑ دینا اسکا بندے کو اس کے حال فعل سعہ میں بھی دلیل ہے لیکن کوئی اس میں سے اس حد کو نہیں پہنچا کہ جس سبب اختیار بندوں کا ہو جائے اور بطور اضطراب اسے نیکے بد کام صادر ہوں و اسکی مثال یہ ہے کہ ایک قاصد و غلام رکھتا ہے اور وہ دونوں کو ایک کام پر پامور فرمائے مثل اس کے کہ دونوں سے کہے کہ تم کل جانا اور وہ مال میرے لیے خرید کر لاؤ اور جو یہ کام کر گیا اسے سوا شرفی دوزگا اور جو نہ کر گیا اسے دس کوڑے مارو گا پس اگر وہ مالک اتنا کہ دوزخوں کے بار میں

رہ جائے اور ایک غلام تمیز ملے اپنے آقا کا کرے اور دوسرا کرے تو فی الواقع جسے کیا ہو وہ حق سوا شرفی کا ہو اور جسے
 نہیں کیا اسے استحقاق دس کوڑے کا ہو اور ایک غلام زیادہ فرمان بردار ہو اور خدمت میں اسے بہت سی کی ہیں اور اس
 کی خدمت سے زیادہ دوست رکھتا ہو تو بعد اس کے کہ دونوں کو حکم برابر دیا اور حجت کو دونوں پر تمام کیا لیکن اس بندہ
 مطیع محبوب کو تنہائی میں بلائے اور اس کے حال پر صبر بانیان کرے اور پھر تاکید کرے کہ کل اس خدمت کو ضرور کرنا اور
 رات کو اسے کھانا بھی بھیجے اور بہ نسبت دوسرے غلام کے لطافت زیادہ کرے اور دوسرے روز یہ غلام خدمت
 بجلائے اور دوسرا کرے تو اگر مطیع کو سوا شرفی وہ دے اور نافرمان کو دس کوڑے مارے تو کوئی اس کی مذمت نہ کرے گا
 کیونکہ نہ غلام مطیع بجا آوری خدمت میں مجبور کیا گیا تھا اور نہ نافرمان بردار ترک خدمت کے لیے مجبور تھا اور نہ اس
 اپنے اختیار سے بجا آوری اور ترک خدمت کو کیا ہو آقا کی حجت دونوں پر برابر تمام ہوئی تھی ہتھکڑیاں عین حق سجا نہ تعالیٰ
 اعمال بندگان میں آیات احادیث سے معلوم ہوتی ہو وہی قدر پر کتفا کرنا چاہیے اور زیادہ خواص فکر میں مسئلہ میں نہیں
 چاہیے کہ بہت مشکل ہو اور مقام انفرش قدم کا ہو اور زیادہ تفکر سے زمین شائع کی نہیں وارد ہوئی ہو انتہی کلام
 اعلیٰ اللہ مقامہ بالجملہ بہ نسبت بندگان مطیع کے نظر ان کے حسن طاعت و امتثال اوامر و نواہی کے حق تعالیٰ کی تبت
 و توفیقات کا انکی شامل حال ہونا امر ممکن ہو بلکہ واقع میں ایسا ہو جیسا کہ آیات احادیث سے یہ بخوبی معلوم و مفہوم
 ہوتا ہو اور جب بسبب کسی استحقاق کے ایک کو دوسرے پر فریاد لطف عنایت میں ترجیح دی تو لائق تعجب نہیں ہو اور
 اسی طرح جو نافرمان بدکار ہیں ان سے اگر مقتضائے حکمت سلب توفیقات فرمائے تو کوئی مانع نہیں ہو بان ممتنع الیہ ہو
 کہ بدون اس کے کہ کوئی معج ہو ایک بندے کو دوسرے پر ترجیح دے یا باوجود سلب قدرت و اختیار اسے تکلیف دے
 کیونکہ یہ قبیح ہو اور قبیح کا خراسے صادر ہونا جائز نہیں ہو اور یہ معنی عطا سے توفیق اور سلب توفیق میں مراد نہیں ہو
 اور جس خیر سے شاعرہ ہیں نہ بہت سیرت ہلال کرتے ہیں ظاہر ان آیات کا ہو قل اللہ خالق کل شیء یعنی خدائے ہر شے کا
 پیدا کرنے والا ہو تو اب ان کے رحم میں ظلم کفر اور خدا اور انبیاء کو بد کہنا یہ بھی تو ایک خیر میں تو ان کا بھی فاعل خدا ہی ہو گا
 غیر خدا فاعل نہیں ہو سکتا اور فرماتا ہو فتم اللہ علی قلوبہم و علی سمعہم و علی ابصارہم غشاۃ فغشاۃ فغشاۃ فغشاۃ فغشاۃ فغشاۃ
 مہر کی ہو اور انکی سماعت و بصارت پر پردہ ڈال دیا ہو جس سے وہ کلمہ حق کو سمجھ سکتے ہیں ورنہ سن سکتے ہیں دیکھ سکتے ہیں
 معنی موافق انکی مراد اور استدلال کے ہیں و جب ایسا ہو تو یقینی کفر باجبار الہی ہو ان بندے کی طرف سے اختیار
 اور اس جگہ انھوں نے غور نہیں کیا اور معارض کو ان آیات کی نہیں کیا اپنا عقیدہ بلا تحقیق کر لیا چنانچہ جو اب
 اسکا کئی طرح ممکن ہو پہلے یہ کہ کیوں جائز نہیں ہوتا کہ ہر شے کے پیدا کرنے سے مراد یہ ہو کہ بواسطہ پیدا کرے یا بواسطہ
 دوسرے کے یہ کہ خلق کی تخصیص کیجائے ساتھ خلق قسام جو اہر کے کیونکہ عدا افراد خلق پیدا کرنا جو اہر و جسام کا ہو
 کیونکہ افعال توازن قبیل حرکات و سکناات میں جسکا وجود ذاتی ثابت نہیں ہو سکتا اور اگر ثابت بھی ہو تو بمقابل جو اہر

و اجسام کے ضعف افراد وجود ہوگا تیسرے یہ کہ بر تقدیر تسلیم کرنے ارادہ یعنی عام کے چونکہ مخالف ہے بہت ہیں مثل اسکے کہ حیر و ظلم لازم آتا ہے جو شایان باری تعالیٰ نہیں ہوا اگر سچا ہے کہ یہ کی تخصیص کریں تو پیش عقل مستبعد نہیں ہو جیسا کہ اکثر قرآن کا عموم مخصوص ہو بلکہ یہ کہا گیا ہے کہ ہر عام کا وہ خاص اور اشارہ کو بھی تو اس کی تخصیص ضرور ہے کیونکہ بعضی کے ارادے کو اور بعض ان کے کسب کو مخلوق بندے کا جانتے ہیں تو اگر یہ اپنے عموم پر رہے گا تو جب سوا خدا کے کوئی خالق نہیں ہو سکتا تو بندہ کیونکہ خالق ارادہ کا یا کسب کا ہوگا یہ کہ خلق کی نسبت غیر خدا کیونکہ کریں تو خدا نے خود قرآن میں اس نسبت کو اپنی غیر کی طرف فرمایا ہے جہاں ارشاد فرماتا ہے و اذ تخلق من الطین کبیۃ الطیر چوتھے ممکن ہے کہ کہیں کہ یہ کہاں سے ثابت ہوتا ہے کہ اس آیت میں مراد خلق سے خلق تکوینی ہے بلکہ ممکن ہے کہ خلق تقدیری مراد ہو کیونکہ کبھی تقدیر کو بھی عبارت میں لفظ خالق بولتے ہیں چنانچہ روایت عمش میں جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ حضرت نے فرمایا کہ فعال بندوں کے مخلوق خدا ہیں لیکن یہ خلق تقدیری ہے تکوینی نہیں ہے اور خدا ہر چیز کا خالق ہے یا پھر جو یہ کہ ختم اللہ کے معنی یہ ہیں کہ چونکہ حق تعالیٰ نے کفار سے بسبب ان کی رسوخ جاہلیت کے اور مرتبہ لطف کے دور ہوئے روگردانی فرمائی ہے اور اس روگردانی کے باعث سے کفر ان کے دلوں میں ایسا جاگزین ہوا ہے کہ توقع ایمان لانے کی اُسے ہر طرف ہو گئی ہے پس بلور شبیہ کو طبع اور ختم سے تعبیر فرمایا ہے اور تفسیر علمائے امامیہ نے کی ہے چہنئے یہ کہ تمسک سمیحات کے ظاہر سے ہر وقت مقبہ ہے جب کوئی معارض نقلی اور نقلی نہ ہو اور جب وہ عقلیہ کے مخالف ثابت ہوں اور سمیحات بھی اسکے خلاف پر شاہد ہوں تو پھر کیونکہ بعض آیتوں کے ظاہر سے کہ عموم ہر کا حیر پر دلالت کرتا ہے قہر کرنا جائز ہوگا اور اگر ایسا ہی ہو تو حق تعالیٰ کی جسمیت ظاہر آیت الرحمن علی العرش لستی اور اسکے اشال سے تو بخوبی ثابت ہوتی ہے اسے بھی ثابت کرو اور بسبب منافات اول عقلیہ کے اور مخالفت اول سمعیہ کی جیسا آئین جو ع طرف تاویل کے کرتے ہوئے کہہ دیا اور اگر آئین تاویل کرتے ہوئے کہ جسم ہونا خدا کا ثابت نہ ہو تو ان آیات میں بھی تاویل ہماری طرح کرو تاکہ ظالم و جابر ہونا خدا کا ثابت نہ ہو فصل چیم بیج بیان قضا و قدر جان تو کہ معانی ان دونوں لفظوں کے خصوصاً قضا کے زیادہ ہیں جیسا کہ صدق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید میں بعض اہل علم سے نقل فرمایا ہے کہ لفظ قضا و س طرح بولا جاتا ہے علم حکم ہر قول ہر حکم ہر امر ہر فعل ہر تمام ہر خلق ہر فراغ ہر اور ہر محاورہ کا اسکے شاہد قرآن سے آیات لائے ہیں با این ہمہ قضا منحصر آئین معانی میں نہیں ہے اور بعض علمائے بعض ان معانی مذکورہ پر قہر کیا ہے اور بعض نے قضا و قدر کو مترادف جانا ہے خواہ یہ مترادف بعض معانی میں ہو یا سب میں ہو اور جناب سیدنا علی اللہ مقامہ نے حدیقہ سلطانیہ میں فرمایا ہے کہ ظاہر ہے کہ تقدیر کے معانی بھی ان معانی میں منحصر نہیں ہیں کیونکہ کبھی لفظ تقدیر تعین کے معنی پر آتا ہے اور اسی طرح لفظ قضا

انکی جگہ پر بدون زیادتی اور نقصان کے بھی آیا ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے وقد مرنا فیہ اقوامہا اور معنی بیان کرتے
 مقادیر و تفصیل اشیا کے بھی آیا ہو بالجملہ بیان سے واضح ہوتا ہے کہ ہر گاہ قضاء و قدر کا اطلاق اعلام یعنی اطلاع و ہی پر
 کرتے ہیں تو مراد اُس سے اعلام ساتھ نہیں مارج تعین و توفیق علمی کے ہوتا ہے اور گویا جو کچھ لوح محفوظ میں بالوح
 محو و اثبات میں تقادیر موافق ہو مطابق علم علم خیر لکھا جاتا ہے و در مرتبہ تقدیر کا ہر جو مرتبہ تقدیر علمی کے بعد کا ہے اور
 متاخر ہے اس سے اور جو کچھ باعلام خیر ابوظہر اس لوح کے فرشتوں پر حقیقت تقدیر سے ظاہر ہوتا ہے یا انبیاء اور اصیاء
 علیہم السلام پر واضح ہوتا ہے و نیز مرتبہ تقدیر کا ہر پس جو احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر چیز بحسب قضاء و قدر
 واقع ہوتی ہے مراد اس سے یہی ہے کہ مطابق علم خدا یا مطابق اعلام الہی اور موافق تعین تقدیر ربانی واقع ہوتا ہے کہ
 جمہ کائنات اور حوادث یہاں تک کہ بندوں کے بھی کام خدا کے پیدا کرنے سے پہلے اور ظاہر ہوتے ہیں پس اشاعر
 جو کہتے ہیں کہ بندوں کے فعال بقضاء و قدر واقع ہوتے ہیں تو اگر مراد انکی اس سے یہ ہے کہ خدا کے پیدا کرنے سے واقع
 ہوتے ہیں تو ہر کافسا و فعل سابق میں صحیح بیان سلمہ جبر و اختیار کے بیان ہو چکا غلطی اسکی واضح ہے اور اگر مراد یہ ہے
 کہ بحسب علم و تعین علمی خدا کے واقع ہوتے ہیں تو صحیح ہے کیونکہ کوئی خیر خدا پر پوشیدہ نہیں ہے اور اسکا علم اس کے افعال کو
 اور اس کے غیر کے افعال کو احاطہ کیا ہو ہے پس کوئی فعل و کوئی خیر اسکی دائرہ علم سے باہر نہیں ہو لیکن یہ معنی
 مستلزم جبر کے نہیں ہو سکتے گو اشاعر ہر کافسا و عقدا کہتے ہیں کہ یہ مستلزم جبر اس طرح ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ کلیات و جزئیات
 کا عالم ہے جو ہو گیا ہے اور جو آئندہ ہو گا سب کو قبل جو اس کے جانتا ہے اور جہل اسے محال ہے پس جو کچھ کہ وہ جانتا ہے محال ہے کہ
 اس کے خلاف واقع ہو والا علم اسکا مطابق واقع ہو گا پس بندہ خلاف اس کے نہیں کر سکتا والا علم الہی متقل جہل ہو
 پس کچھ کہ اس کے علم میں گذرے ہو طاعت اور معصیت و کفر و ایمان سے لا محالہ وہ بندوں سے واقع ہوتا ہے اور خلاف
 اسکا متنع ہو مثلاً خدا جانتا ہے کہ یہ تو جہل ایمان نہ لایگا تو اب گروہ ایمان لائے تو محال ہے والا علم متقل جہل ہو جائیگا
 اور وہ تحصیل ہے اور یہی معنی جبر کے ہیں تعالیٰ اللہ عن ذلک علما کہیرا شاح مقاصد نے اس لیل کو محل حویل و عتقاد جانتا ہے
 اور تفسیر کی ہے کہ ہر گاہ کہ اگر سب عقلا عالم کے جمع ہوں تو قادر نہیں ہیں کہ ایک حرف قح و جمع میں اس لیل کے زبان پر
 لاسکین مگر یہ کہ جب عقیدہ شام کا انحراف کریں خاص علم الہی میں جو وہ عقدا کرتا ہے کہ حق تعالیٰ قبل وقوع اشیا کے
 انکا عالم میں ہر تمام ہو محصل کلام تفسیر کی ہے لیکن پوشیدہ نہ ہے کہ یہ دلیل علیل ہے اور جواب اسکا بطور معارضہ حل دلیل
 واضح ہے لیکن جواب بطور معارضہ پس تقریر اسکی یہ ہے کہ اگر علم خدا کا موثر یا حجاب فعل میں و موجب ضرر کا ہو تو اس سے
 سلب اختیار حق تعالیٰ کا لازم آتا ہے کیونکہ حق تعالیٰ جیسا کہ فعال کو اپنے بندوں کے قبل وقوع انکے جانتا ہے وہی طرح اپنے
 فعال کو جانتا ہے اور یہ جانتا بطریق اولیٰ ہے پس جبکہ جانتا ہے کہ یہ کو فلان سال میں پیدا کروں گا تو آیا ممکن ہے کہ اس سال میں
 اسے پیدا کرے یا ممکن ہے اگر کوئی ممکن ہے تو تمہارے زعم کے موافق علم متقل جہل ہو اور اگر کوئی ممکن نہیں ممکن ہے تو جبر و

خطر خدا کا لازم آیا یعنی خدا بھی اپنے فعال میں فاعل مختار نہیں بلکہ مجبور ہے اب جو تم جواب نہ کا دو وہ ہم جواب نہ کا
 دینگے سچان بہرہ پر وہ بندوں کے اثبات خطر میں پروردگار عالمیان کا خطر ثابت کرنے کے لئے اب میں لیل یہ وہ فخر
 کرنے والا کہان ہے کہ یا اسکا جواب دے یا اپنے دعا سے دست بردار ہو اور امان خیر رازی تو کیا اگر تمام عالم کے عقلا جمع ہو
 جواب میں اس معارضہ کے قیامت تک استخوان فرسانی کو نیکے تو ممکن نہیں ہے کہ سوار جوع کرنے کے طرف حق کے جوابدار
 مقصد ہے پیارو پائین دانہ حق الحق بکراتہ ولو کرہ الکار ہوں اور جواب بطور حل یہ ہے کہ علم حکایت پر نور علوم
 محلی عنہ پس اگرچہ علم مقدم ہو لیکن مرتبہ حکایت میں ہوتا ہے اور اسی جہت سے علم کو علوم کا تابع کہتے ہیں بعکس
 کہ معلوم تابع علم کا ہو پس جو کچھ کہ واقع ہونے والا ہے اسے خدا جانتا ہے نہ یہ کہ جو خدا جانتا ہے وہ واقع ہوتے والا ہے
 اس جہت سے کہ خدا جانتا ہے اور ان دونوں باتوں میں بہت دوری ہے اور یہ بات بہت باریک ہے لیکن صاحب عقل
 صاحب پر پوشیدہ نہیں پس یقینی خدا کا علم مطابق واقع ہے لیکن جو علم کہ مطابق واقع ہوا ہے یہ ضرور نہیں ہے کہ وقوع
 معلوم میں ہی موثر ہو جیسا کہ ہم جانتے ہیں کہ قیامت آگئی لیکن قیامت کے آنے میں ہمارے اس علم کو کیا غلطی ہو
 حاصل یہ ہے کہ مستیات آثار اپنے اسباب کے ہیں نہ یہ کہ آثار علم کے ہیں اور اگر ایسا ہو تو ایک معلول شخص سے تعلق و علو
 لازم آئے اور وہ صحیح نہیں ہے علاوہ اسکے حق تعالیٰ جانتا ہے کہ فلان کام کو میں اپنے اختیار سے کرونگا یا وہ بندہ اس کام کو
 اپنے اختیار سے کرے گا پس اگر خدا کا جانتا باعث صدور کا اس کام کے بندہ سے بطور ظہر ہو تو مخالفت علم باری
 لازم آگئی کیونکہ خدا نے نہیں جانا کہ یہ کہ وہ بناہ طاعت یا معصیت اپنے اختیار سے کرے گا پس جب اختیار
 منتقل باخطر ہو تو اب علم بقلب مجمل ہو گا پس اب ضرور ہو کہ اختیار اور علم با اختیار ہو کہ ہمیشہ علم مطابق واقع
 رہے ورنہ ہی مطلوب ہے کہ اگر اہل الذین ولا جبر ولا ظلم فی حکم رب العالمین لا حول ولا قوۃ الا باللہ وحدہ
 اصیغ بن بناتہ نے روایت کی ہے جناب مولانا امیر المؤمنین علیہ السلام سے کہ جب حضرت جناب صفین سے پھرے
 تو ایک شخص کہ مرویہ تھا اٹھا اور قریب حضرت کے جا کر عرض کی کہ یا بقضا و قدر الہی ہم شام کی طرف گئے تھے یعنی
 آپ کے لشکر مجاہدین کا جانا بقضا و قدر الہی تھا یا نہیں ہو وقت حضرت نے فرمایا کہ قسم ہے اسکی کہ جسے دانہ کو نہ گافا
 اور بندے کو پیدا کیا کہ ہم نے قوم نہیں اٹھایا کسی جگہ اور اترے نہیں کسی منزل میں کسی بلندی پر خیمے نہیں
 مگر بقضا و قدر الہی اس وقت اس سائل نے عرض کی کہ پس تعجب حرکت ہماری عجب ہوئی اس صورت میں کوئی
 مرد اپنے لیے نہیں کیجھتا ہو وقت حضرت نے فرمایا کہ مرویہ بلکہ حق تعالیٰ نے بہت بزرگ گردانا ہو تمہارے مزد کو
 اس راہ چلنے میں جبکہ تم باغیوں کے مقاتلہ کی طرف جاتے تھے اور جب تم وقت معاودت وہاں سے پھرے اور
 تم کسی حال میں اس مرتبہ میں تھے کہ تم کو کسی نے باکراہ مضطر کر کے اس معرکہ میں مجبور کیا تھا اسنے عرض کیا کہ یہ کیونکر
 ہو سکتا ہے حالانکہ قضا و قدر نے ہمیں جہان چاہا کھینچا فرمایا و اسے تجھ تو اپنے نزدیک قضا سے مراد وہ قضا الیتا ہے

جو لازم ہوا اور وہ تقدیر لیتا ہے جو مقوم ہوا اگر ایسا ہوتا تو یقینی ثواب و عقاب بندوں کا باطل ہوتا اور وعدہ ثواب کا
اور وعید عقاب کا اور امر و نہی سب برہم ہو جاتے اور گناہگار کے لیے خدا کی طرف سے ملامت کرنے کی جگہ فرمان کی
لئے مدح کرنے کی باقی نہ رہتی اور اچھے کام کرنے والے بدکاروں سے اولی تعریف و مدح میں نمونہ اور نہ بدکار
اچھے کام والوں سے اولی ہدایت ہوتا ایسا عقاب و مقابلہ بت پرستان و لشکریان شیطان کا ہوا اور یہ کلام گواہان
کذب کا اور کوریاطنون کا ہو کہ جنہوں نے وجوہ ثواب کو نہیں پایا اور یہ قدر یہاں امت کی اور مجاہدین میں شریعت
ہیں تحقیق کہ حق تعالیٰ نے جو حکم فرمایا ہو وہ اختیار دینے کے ساتھ حکم کیا ہو اور جو نہی فرمائی ہو وہ شتمل بتحدید ہونے
درا یا ہو عذاب آخرت سے اور تکلیف جو دسی ہو بندوں کو وہ بہت معمولی ہو بلکہ بدستیا کہ حق تعالیٰ نے اپنے بندوں کو
جو حکم طاعت دیا ہو وہ اُس وقت میں ہو کہ جب اختیار دیا ہو انھیں و نہی و سنن نش جو نہیں فرمائی ہو وہ بطور تحدید تکلیف
نہ ازراہ اکراہ و قسرا اور تکلیف نہیں دیتی ہو مگر حواری کے لیے ممکن یعنی تکلیف مالا اطلاق نہیں دیتی ہو کسی نے
نافرمانی اس کی ازراہ معارضہ و غالب کر خدا نہیں کی اور نہ طاعت اس کی نے بھی ہو کر اس کی ہو جو نہیں کرے
نہیں بھجائے وقت اُس مرد پیر نے عرض کی کہ چہ وہ قضا و قدر کہ بے اس کے ہم نہیں گئے کیا ہوگی فرمایا کہ وہ حکم خدا
اور تلاوت فرمایا و قضا یتک لا تعبد الا انا پس وہ پیر مرد خوش ہو کر اٹھ کھڑا ہوا اور بہت شعا مشتمل رہے
عرض کیے کہ یاد اُس کا موجب تطویل ہو بالجلہ حضرت کا فرمانا اس حدیث میں کہ یہ کلام بہت پرستون کا اور اس امت کے
قدرت کا ہر دلیل صریح ہے کہ مراد قدریہ سے جو غیر متفق علیہ میں وارد ہو کہ القدریہ مجوس متی فرقہ اشاعہ میں کیونکہ
بنڈن کی قدرت کی نفی کرتے ہیں اور بسبب جملہ افعال کی اچھے ہوں یا برے خدا کی طرف کرتے ہیں اور مختلہ
اثبات استطاعت مستقلہ کا بندے میں کرتے ہیں اور اس کے قائل ہیں کہ حق تعالیٰ نے اعمال کو انھیں فیض کیا اور
انہیں خل نہیں دیا بلکہ خلیل ہو نہیں سکتا اور یہ بھی مثل قول جبر یہ باطل ہو جیسا کہ جناب آئند صاحب نے تصحیح
اس کی فرمائی ہے کہ دونو گمراہ ہیں و حق یہ ہے کہ امر بین الامرین ہو اور حق یہ ہے کہ حادثات ہیں بارے میں مختلف ہیں بعض
نفی استطاعت بندہ کی ثابت ہوتی ہو اور بعض سے اختیار و جت بلکہ اکثر سے اثبات استطاعت صحیح ہوتا ہو لیکن
اُس استطاعت سے جس کی نفی فرمائی ہو وہ قدرت مستقلہ ہو اور مقصود اُس استطاعت سے جس کا اثبات ظاہر ہو
قدرت غیر مستقلہ علی بن یقین علیہ الرحمہ نے جناب امام موسی کاظم علیہ السلام سے روایت کی ہے کہ فرمایا انحضرت نے
کہ جناب میر علیہ السلام اہل کوفہ کی ایک جماعت پر گذرے سو وقت کہ وہ مسئلہ قدر میں مخاصمہ کرتے تھے پس چون
کہ کلام کر رہا تھا اُس سے فرمایا کہ اگر تو یہ گمان رکھتا ہو کہ باعانت خدا استطاعت قدرت رکھتا ہو تو قدرت تیری
کسی چیز پر متقل نہیں ہو اور اگر تیرا یہ گمان ہو کہ خدا کے ساتھ استطاعت رکھتا ہو یعنی وہ بھی قادر اور تو بھی درو تو تو
یہ گمان کیا ہو کہ ملک میں اُس کے ساتھ شریک ہو اور اگر یہ گمان کرتا ہو تو کہ سوا خدا کے تو مستطیع ہو تو تو نے خدائی کا دعویٰ

نہیں عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین یا نہین ہر بلکہ میں یہ کہتا ہوں کہ میں قادر ہوں بواسطہ اس کے کہ خدا نے مجھے قدرت توانائی
دی ہے بسبب عطا فرمانے الٰہی اسباب کے ہر وقت حضرت نے فرمایا کہ اگاہ ہو کہ اگر تو اس کے سوا کلام کہتا تو میں تجھے بھی
قتل کرتا جناب خود صاحب نے ایک اپنی رسالہ میں فرمایا ہے کہ صدق علیہ الرحمہ نے کتاب التوحید اور کتاب عیون اخبار الرضا
میں جناب امام رضا علیہ السلام سے بسند صحیح روایت کی ہے کہ حضرت کے سامنے مسئلہ حیرت و تفویض کا ذکر ہوا پس فرمایا
حضرت نے کہ آیا ایسا فائدہ تمہیں بخشوں کہ جس سے تمہیں پھر اختلاف و خاصہ کوئی ہمارے دشمنوں میں سے تمہیں ملے
مگر یہ کہ تم اس کی حجت کو تو رد و اور باطل کرد و ہر وقت سب نے عرض کی اگر مصلحت جانے تو شفقت فرما یہ پس حضرت نے
فرمایا کہ بدستیکہ حق تعالیٰ باکراہ اطاعت نہیں کیا گیا کہ چیز فراماتا اطاعت کرنے کو اور معصیت نہیں کیا گیا ساتھ غلبہ کے
یعنی ہر طرح کہ خدا نہ چاہتا گناہ کرنے کو اور وہ غالب گناہ کرتے اور بندوں کو اپنے ملک میں جہل نہیں چھوڑا اور وہ
ہر چیز بالک ہر جو کچھ ان کی ملکیت اختیار میں یا ہو اور قادر ہر چیز کو ان کی قدرت میں بخشا ہے اگر فرمان برداری بندے کے کرتا
تو خدا اس سے نہیں باز نہیں رکھتا اور اگر نافرمانی کریں تو اگر چاہے ان کی اور ان کی معصیت میں کوئی خیر حاصل کر دے
جس سے باز رہیں و اگر حاصل نہ کرے تو معصیت کر سکتے ہیں پس خدا انہیں اس کام میں خل نہیں دیتا پس فرمایا کہ جو کوئی
اس کلام کو ضبط کرے گا تحقیق کہ خاصہ میں مخالفوں پر غالب ہو گا اب جانتا چاہیے کہ بعض شاعر بعض روایات
متشابهہ سے اپنی صحت مذہب پر استدلال منسک کرتے ہیں و وہ یہ ہیں کہ کلینی نے روایت جناب امام محمد باقر علیہ السلام
کی ہے کہ فرمایا ان حضرت نے کہ حق تعالیٰ نے بعض کتب بقیہ میں جو نازل فرمائیں فرمایا ہے کہ تحقیق کہ میں ہوں بہت
کہ کوئی لائق پرستش نہیں ہر بلکہ میں اگاہ ہو کہ میں نے پیدا کیا ہر چیز کو اور ہر شے کو پس خوشحال اسکا جسکے ہاتھ پر نیکی کو
ظاہر کروں و بد حال اسکا جو جسکے حال پر ظاہر کروں و مثل ہی کے وہ روایت ہوتی ہے جو جناب امام جعفر صادق
علیہ السلام سے نقل کی ہے کہ فرمایا حضرت نے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں ہوں بہت اور کوئی معبود حق نہیں ہر بلکہ
میں جو پیدا کرنے والا نیکی اور بدی کا ہوں و مثل روایت معویہ بن وہب کے جو اس نے جناب امام جعفر صادق
علیہ السلام سے کی ہے کہ وہ حضرت فرماتے تھے کہ وہ خیر کہ حق تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر وحی فرمایا اور تورات
میں ان پر نازل کیا ہے کہ تحقیق کہ میں ہوں متداع چنانچہ شاہ عبدالغفر زیدلوی نے بھی بعد نقل کرنے کے بعض ان روایات
کے کہا ہے کہ ان روایات میں حضرت امام نے یہ ضمون کتب سماویہ اور کلام الہی سے کہا ہے و یہ سب فقرہ ہائے امامیہ
اور کیسا یہ چشم پوشی کر کے کہتے ہیں کہ شر و گناہ اور کفر و فسق مخلوق شیطان و انسان و نبی جان ہر اور دوسرا
فاعل خدا کے ساتھ شریک کرتے ہیں جناب سید سند نے حدیقہ سلطانیہ میں اس مقام پر فرمایا ہے کہ استدلال کہنا شاہ
عبدالغفر زیدکان روایات سے عجب کی بات نہیں ہر بلکہ تعجب ہے کہ فاضل معاصر سید کاظم رشتی نے بھی باوصف اہل
تشیع بیان مراتب توحید میں کہا ہے کہ تیسرے توحید افعال ہر یعنی سب افعال خدا کے مخلوق ہیں و کوئی فاعل عالم

وجود میں سکے سوانہیں ہوا اور کہا ہوا خون نے کہ یہ مرض لاعلاج ہوا اور مردوں کے قدم کی نقش کر لے کی جگہ پر
اور ایک طرف نے اس توحید سے انکار کیا ہوا بیان گمان کہ یہ سنانی ہر اس اختیار کے جو بندن کو اپنے افعال میں ہوا اور اس
قول کا فاضل مذکور کے برطرز مخالفین واقع ہونا ظاہر کیا ہوا کیونکہ شاعرہ جی یہ کہتے ہیں کہ خدا خلق کرنے والا ہر چیز
کا ہر پس اگر بندہ اپنے افعال کا خالق ہو تو شرک و کفر ہو گا اور ان کے بعض اتباع و تلامذہ نے صلاح کلام ستاد میں اپنے کہا
کہ حق تعالیٰ کا خالق خیر و شر کا ہونا جو بعض روایات میں وارد ہوا ہوا مراد اس سے خلق تقدیری ہوا کوئی نہیں ہوا
اور ہمارے استاد کی بھی مراد یہی ہوا اور واقع میں یہ ہو کہ اس دلیل کی گنجائش نہیں ہوا کیونکہ فاضل مذکور نے توحید طو
کو دو طرح بیان کیا ہوا ایک کو موافق اصول شیعہ کے اور دوسرے توحید عوام کا مرتبہ مقرر کیا ہوا جیسا کہ کہا ہوا کہ بیان اس کا
اس طرح کہ قریب فہم توحید عوام میں ہو یہ ہو کہ وہی گردانا جائے خدا اپنے افعال میں اس طرح کہ کوئی شریک نہ ہو
دیا جائے اور نہ کسی سے اسے دیکاری چاہو اپنے خلیقات کے پیدا کرنے میں اور یہ بات اسکی ان افعال میں جو مخصوص
ساتھ خدا کے ہیں اور اگر فعل غیر کا بھی اس کے بدون اسکی اعانت کے اور اسکی قدرت بخشنے کے خاص اس فاعل میں
نہیں ہوتا جیسا کہ افعال اختیار یہ میں بندوں کے ہوا بعد اس کلام کے کہا ہوا کہ یہ بیان ان علماء کے مذاق پر ہو
فرق کرتے ہیں در میان ذوات و صفات و افعال کے جو بندوں کے اختیار سے صادر ہوتے ہیں و افعال غیر خلیق
میں ان کے مثل حرکت و قیام و زوال و بندہ کے اور جو مثل اس کے ایسے ہوں کہ اختیار کو نہیں خل نہیں ہوا لیکن بیان اس
توحید کا بنا بر مذاق ان علماء کے ہوا جو خلق ذوات و صفات میں فرق نہیں کرتے اور تصدیق حق تعالیٰ کے قول
کرتے ہیں جو اسے فرمایا ہوا اللہ خالق کل شیء اور اس کے قول کی و ما خلقکم ولا بعثکم الا کتسب و احدا قد و
اردنی ما ذلک و ما من کا من اور جو مثل اس کے وارد ہیں و تصدیق کرتے ہیں اقوال مہدی علیہ السلام کی کہ ہر چیز بیست
ارادہ و قضا و قدر الہی واقع ہوتی ہوا و تصدیق کرتے ہیں اسکی جو حدیث قریبی میں ہو کہ میں خدا ہوں و مع جو بحق
کوئی نہیں مگر میں کہ میں نے پیدا کیا ہوا خیر کو پس خوشحال ہو گا جسکے ہاتھوں پر اس نیکی کو جاری کروں و میں نے
پیدا کیا ہوا شر کو پس اسے ہر شخص کے لیے کہ اس کے ہاتھ پر وہ ہی جاری کروں پس یہ علماء فقر ذوات و صفات میں ہاتھ
و شرط کے نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں کہ جو کچھ وہ فعل خداوند عالم ہو کہ جاری فرماتا ہو اس طرح کہ ضرر لازم نہ آئے
کیونکہ خداوند عالم جاری کرتا ہو اور عطا فرماتا ہو ہر ایک کو جو کچھ وہ اپنی زبان حال استعداد سے طلب کرتے ہیں
اور یہ استعدادیں بھی فیض الہی سے پہنچیں ہیں پس جمیع شیا و پر جہت طلاق کے پیدا نہیں ہوئے مگر اس کے حکم سے
جو بلفظ کن فرمایا تھا اور ان کے اختیارات و قابلیت نہیں پیدا ہوئے مگر جب وقت فیہ کون آیا پس یہ راز ہوا کلام حق میں
جو فرمایا ہوا میں کامریا و حقیقہ کا اس مسئلہ کی بیان اس طرح کہ پوشیدگی نہ ہے اور سب محبین ممکن نہیں ہوا کہ قول
متحمل نہیں ہو سکتے اور اسی لیے امیر المؤمنین علیہ السلام نے جب حضرت سے اسکی حقیقت پوچھی تھی تو فرمایا دیر

عقیق ہر سہین پیرنے کا ارادہ نہ کر اور جب دوبار پوچھا تو فرمایا طریق مظہر لا تسکھ یسنا نہ ہیری راہ ہر سہین پیر
 نہ چل یہ شخص کلام سید کاظم تعالیٰ انصاف سے دیکھا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ جو دوسری تقریر انکی ہر جسے درجہ
 عوام سے بلند جانا ہو اور اُسہین فعال اختیار یہ اور غیر اختیار یہ کا تفرق اٹھا دیا ہو اور تفرق استعداد کے ساتھ جو عین
 کسب مختار اہل سنت موافق تصریح فضل بن روز بیان ہے کہ جبر کے لازم آنے سے بھاگ کر اسکے متمسک ہوتے ہیں
 اور بندوں کے خطرار کو رفع کرنے میں کیا تفاوت مذہب اہل سنت سے رکھتا ہے واقعی شرم کی بات ہے کہ مدعی
 تشیع ہو کر ایسی بات کہیں شیعہ جاہل بھی اس سے حیا ط کر لگا کیونکہ مخالفین عقیدہ کی شیعوں کے عقائد
 واضح تر ہے بالجملہ تاویل شاگرد کی جو نسبت استاد کے قول کے کی درست نہیں ہے کیونکہ اگر مراد خلق اور خلق شر سے
 تقدیری ہو تو کوئی نہ ہو تو توحید فعال کیونکہ تحقق ہوگی کیونکہ یہ توحید یقینی توحید تقدیر ہے اور اس تقدیر پر قول انکا
 کہ پس تمام شیا جہتہ اطلاق پر پیدا نہیں ہوئے مگر اسکے حکم سے جو بلفظ کن فرمایا تھا کس کام کا ہو گا اور جو طعن تعارض نہیں
 کرتے ہیں کہ جنہوں نے مثل شیعوں کے فعل اختیاری اور غیر اختیاری میں فرق کیا ہے سبب تصدیق کرنے میں ہے
 اور احادیث کے جو انہوں نے ذکر کیے کیونکہ درست ہونگے کیونکہ انہوں نے کب کہا ہے کہ خلق تقدیری فعال خلیا
 اور غیر اختیار یہ کو عام نہیں ہے تفرق انکا خلق تکوینی میں ہے پھر اگر یہ تفرق خلق تکوینی میں
 فاضل بشتی کے نزدیک مسلم ہو تو طعن مشترک الورد ہوگی اور اگر مسلم ہو تو فاضل رشتی شیعہ نہیں ہو سکتے پھر ایسے
 کلمات جو انہوں نے کہے یا مراد اس سے اظہار مرید فضل اپنا ہے یا میلان طرف غلاۃ کے ہے کہ وہ بھی بعض احادیث کے
 مفاد سے بقول اہل سنت قابل ہوئے ہیں و جو انہوں نے لکھا ہے کہ جناب میر علیہ السلام نے اس مسئلہ میں جو ض
 کرنے سے منع فرمایا ہے وہ اسلیے ہے کہ چونکہ مقام باریک ہو کہ میں بخنان باطل اہل جبر میں گرفتار نہ ہو جائیں اسلیے فاضل
 مذکور کو زیادتھا کہ رفع شتباہ عوام کرتے نہ یہ کہ اور شبہات کو نگہ قوت دین بالجملہ یہ معلوم ہو کہ اس راہ میں شاعرہ ہے
 غول طریق تنہا نہیں ہیں بلکہ بعض اعیان تشیع بھی بھکانے والے ہیں اسلیے ضرور ہے کہ جواب اس اصل استدلال کا
 جس سے متشبہ کرتے ہیں ایسا دندان شکن یا جاے کہ سلوک کافی ہو جائے پس کہتا ہوں میں کہ جو استدلال یہ اللہ
 خالق کل شئی سے انہوں نے کی ہے جواب مفصل میں لکھا جا چکا ہے اور اب دوسری تقریر سے کہا جاتا ہے کہ جو شاعر
 کہتے ہیں کہ اگر بندہ بھی فاعل خلق ہو اور خدا بھی فاعل خلق ہو تو تشریک غیر کی لازم آتی ہے اور یہ اس لیے بالضرور
 ثابت ہوتا ہے کہ خدا خالق ہر چیز کا ہے تو اب اُسے پوچھا جائے کہ ارادہ کو تو وہ بھی مخلوق بندگان کہتے ہیں پھر جب
 یہ ہوا تو اب تخصیص یہ کی اور تشریک خلق میں غیر کی تم پر بھی لازم آتی ہے یا نہیں علاوہ اسکے حق تعالیٰ خود قرآن میں
 فرماتا ہے تبارک الذی لا یخلف عہدہ پس جب اُسے اپنے تئیں بہترین خالقان فرمایا تو اُسے اور خالق کے جو پر بھی
 بالضرور دلالت کی اور جب ایسا ہوا تو ان میں ان آیتوں کے رفع خلاف اوجہ کے لیے ضرور ہے کہ کہیں مراد اس لیے کہ میں

اللہ خالق کل شیئی کی یہ کہ وہ پیدا کرنے والا ہر چیز کا ہو اور ہر جسم سے اور یقینی ہو کہ خدا کے سوا پیدا کرنے والا
 چھوٹے بڑے جو ہر وجہ جسم کے کوئی قادر نہیں ہو جیسا کہ خود فرمایا ہوں الذین تدعون من دون اللہ ان خلقوا
 ذبا بآؤ لا یفعلوا الخ یعنی وہ کہ جنکو تم خدا کے سوا معبود قرار دیتے ہو ایک لمحہ نہیں پیدا کر سکتے اگرچہ سب ممکن
 ہوں اسکے پیدا کرنے کے لیے پس یہاں سے کیسا صاف واضح ہوتا ہو کہ جو کچھ خدا کے ساتھ مختص ہو وہ جو ہر جسم
 پیدا کرنا ہو نہ پیدا کرنا حرکات و سکنات کا اور جو انکے اور اعراض سے تابع ہیں اور یہ کیونکر ہو حالانکہ خود فرمایا ہوں
 فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليکفر یعنی پس جو چاہے وہ ایمان لائے اور جو چاہے وہ کفر اختیار کرے اور فرمایا ہوں
 وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق یعنی ہمیں پیدا کیا ہے ایمان کو اور زمین کو اور جو کچھ انکے
 میں ہو اگر ساتھ حق کے اور یقینی معلوم ہو کہ کفر حق نہیں ہو کچھ مخلوق خدا نہ ہو گا اور فرمایا ہوں یا ایہا الذین آمنوا
 ان کعبوا و اسجدوا واعبدوا ربکم یعنی وہ کہ وہ جو ایمان لائے ہو رکوع کرو اور سجدہ کرو اور عبادت کرو
 پروردگار کی اس سے طلب فعل رکوع و سجود و عبادت کی ظاہر ہو اور طلب فعل میں کلفت سے جسے حکم فرمایا والدت کو تا ہر
 کہ وہ صاحب قدرت ہو پھر کیونکہ نفی قدرت کی اس سے کر سکتے ہیں اور سوائے ممکن ہو کہ اللہ خالق کل شیئی میں مقدر
 کل شیء ہم فاعل بکسر ال مشدہ مراد ہو اور اس صورت میں کسی اور تاویل کی حاجت نہ رہی کیونکہ خلق تقدیری
 کوئی قباحت نہیں ہو اور جواب ان خیال سے بھی جو مذکور ہوئے کسی طرح ممکن ہو پہلے یہ کہ احادیث جو نفی جبر و آلات
 کرتے ہیں وہ پہلے گذرے ہو وہ مؤید آیات عقلیہ و آیات محکمہ قطعیہ ہیں پس جو خیال کے مخالف ہو یا وہ مطروح ہوگی یا
 حتمال کہ یہ احادیث ضعیفہ ہوں جیسا کہ چند روایات سے ظاہر ہو یا صدق علیہ الرحمۃ کے کتاب التوحید میں و عمین
 اخبار الرضائین بسند اپنے حسین بن خالد سے روایت کی ہو کہ عرض کی میں نے خدمت میں آنحضرت کی کہ امیر مومنین
 لوگ تشبیہ حیر کی نسبت الجہیت علیہم السلام کی طرف کرتے ہیں ہل جہت سے کہ آپ کے آباؤ طاہرین سے جو روایا
 وارد ہوئے ہیں وہ سپرد آلات کرتے ہیں یہ سنا کہ حضرت نے فرمایا کہ امیر مومنین خال یہ کہ تو کہ جو روایات کہ ہمارے آباؤ
 طاہرین سے تشبیہ میں منقول ہیں وہ زیادہ ہیں یا وہ اخبار جعفر بن محمد علیہ السلام سے ہیں ہمارے میں مروی ہیں
 زیادہ ہیں راوی کہتا ہو کہ میں نے عرض کیا کہ جو جنابے سالک سے مروی ہیں وہ زیادہ ہیں حضرت نے فرمایا کہ پھر کیا
 وجہ ہو کہ اس بات کی نسبت پیغمبر خدا کی طرف نہیں کرتے پس خال کہتا ہو کہ میں نے عرض کیا کہ پیغمبر کی نسبت یہ گمان
 رکھتے ہیں کہ یہ روایات بہتان و رافضیہ ہیں آنحضرت نے ایسا کلام نہ فرمایا نہ میں فرمایا حضرت امام رضا علیہ السلام نے
 فرمایا کہ اسی طرح ہمارے آباؤ طاہرین نے بھی ایسا کلام نہیں فرمایا لوگوں نے آنحضرت پر تہمت کی ہو اور رافضیہ قول تشبیہ
 جبر کا نہیں باندھا مگر غالیوں نے کہ عظمت بزرگی کو حق تعالیٰ کی سبک کیا ہو پس جو شخصیں دست رکھے گا اسے ہمارے
 ساتھ دشمنی کی اور جو نہیں دشمن سمجھے وہ ہمارا دوست ہو بیان تک کہ فرمایا امیر مومنین خال جو کوئی ہمارے شیعوں سے ہو

اسے چاہیے کہ نہیں اپنا دوست و مددگار نہ بناے فقط اب اس سے صاف ظاہر ہو کہ احادیث مذکورہ کلاماً قطعی
 نہیں ہیں بلکہ تہمت و غیہ غلاۃ ہیں اور باوہ احادیث مطروح ہونگے تفسیر کے جہاں سے اس لیے کہ روایات عامہ کے
 موافق ہیں کیونکہ نہیں عامہ کے طریقہ سند کے موافق ابن عباس سے مروی ہو کہ پیغمبر نے فرمایا اور ابن ماجہ نے جو اہل
 روایت کی ہو پیغمبر سے کہ فرمایا حضرت نے کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہو کہ میں نے خیر کو شکر کو پیدا کیا ہے پس جو شاہ حال ہکا کہ
 جس کے ہاتھ پر تقدیر خیر کروں اور اس کے لیے جس کے ہاتھ پر تقدیر شر کروں پس صاف اس سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ خبر
 مذکورہ ائمہ علیہم السلام سے ان خبر سے جو بطریق البسنت پیغمبر سے اسے منقول ہیں ایک معنی پر ہیں و موافق ہیں و
 جو اخبار کہ ان کے مقدمات خاص کے روایات سے موافق ہوں یقینی لائق طرح کرنے کے ہیں یا ان اخبار کی تاویل کیجائی
 ساتھ خلق تقدیری کے اور یہی ہو کہ جو اخیر روایت مذکورہ میں وارد ہو کہ خوشا حال ہکا جس کے ہاتھ پر تقدیر خیر کروں
 اور یہ معنی نفی خلق تکوینی کے خیر و شر کی بندون سے نہیں کرتے اور بندون کے فاعل ہونے کو افسے سلب نہیں کرتے
 اور جب یہ ہوا تو فقرہ کرنا درمیان بندون کے افعال اختیار میں اور امور ضروری کے خلق تکوینی میں ممکن ہو گا اور وہ ثانی
 تصدیق کو عموم آیت قرآنی اور روایات ائمہ ہدی علیہم السلام کے جو دلالت کرتے ہیں خالق تقدیری کے شامل ہونے
 جملة اشیا کے لیے ہو گا اب صاحب عقل سلیم پر پوشیدہ نہ رہے کہ بعد ان احتمالات صحیحہ کے استدلال اشاعرہ اور جو اس
 استدلال سے تمسک ہوں ان کے استدلال باطل ہونے کیونکہ مشہور و اذ اجاء الاحتمال بطل الاستدلال نہ کہ ابطال
 استدلال سمیعہ متشابہ بذریعہ سمیعہ کہ قوت نص کی اور محکم کی رکھتے ہیں کیا گیا اور اب بحمد اللہ جو عقیدہ فرقہ حقہ کی حقیقت
 وہ اپنے حال پر باقی رہے بلکہ سب سے بلند ہوئے اللہم اجعلنی من المؤمنین المصدقین الدیاء والاخرہ فصل
 چہ شی بیان میں اس امر کے کہ حق تعالیٰ حکیم و اور اس کے سب کام حکمت و مصلحت منوط ہوتے ہیں و فعل عبث
 اور بے فائدہ اس سے نہیں صادر ہوتا اور افعال میں اس سے اغراض صحیحہ اور بڑی بڑی حکمتیں ملحوظ ہوتی ہیں لیکن
 غرض افعال الہی میں بندون کی طرف عائد ہوتی ہو یہ نہیں ہو کہ کوئی غرض اس کی اپنی منفعت کے حال کرنے کو ہو
 اور یہ بات ضروریات مذہب شیعہ سے ہوا و اہل سنت سے مقتضی ان کے اس سے موافق ہیں مگر اشاعرہ بتبعیت حکما کہتے ہیں
 کہ افعال خدا کے معلل باغراض نہیں ہیں اگرچہ اسکا اعتراف کرتے ہیں کہ ہر کام خدا کے کاموں سے مقرون باغراض
 حکمت و ثمرات ہو لیکن گمان کرتے ہیں کہ حق تعالیٰ کو یہ ثمرات افعال میں اپنے مقصود نہیں ہوتے اگرچہ یہ مرتب ہوتے ہیں
 بلکہ محال ہو کہ کوئی کام اسکا خالی فوائد و ثمرات سے ہو یا بلکہ کوئی اہل اسلام سے یہ کام نہیں ہو کہ خدا کے کام معلل
 مصالح حکمت پر نہیں فرق تناہو کہ بعض قرافظی اور انکار معنوی کرتے ہیں بل اشاعرہ کیونکہ لفظ تو انکار مذکور ہوا
 اور معنوی انکار انکار یہ ہو کہ ان کے علمائے تصحیح کرتے ہیں بل انہیں رازی و شافعی مقاصد و شراح مواقف کہ کیا غایت مصلحت ہو
 اس میں کہ حق تعالیٰ کفار کو تالیف ایمان سے باوجود اس کے کہ جانتا ہو کہ وہ ایمان نہ لائیں گے اور پھر ان میں ہمیشہ گم رہیں گے اور

بعض نے لگے کہا ہر کہ بعض افعال خدا کے کچھ فائدہ نہیں رکھتے جیسا کہ غار کا ہوشیار کتب رکھنا ہر کہ ہے سے
کسی کو فائدہ نہیں ہر اور شاہ عبدالعزیز دہلوی نے کہا ہر کہ شیطان کا پیدا کرنا اور اسے مملکت دینا اور اسے
انسانی پر قدرت بخشنا اور تصرف نیا اسے ہر ایک ل پر یادہ صلح کو قطع کرنا ہر اور ایسی باتوں سے ان کے حساب
ظاہر ہوتا ہر کہ ان کا یہ دعویٰ کہ افعال خدا کے مشعل اور حکمتوں کے اور حکمتوں کے ہرین یا قرار زبانی ہر اور باطن
مصلح رہا یہ ہے یقینی انکار ہر اور عبث و قبیح کی نسبت خدا کی طرف جائز سمجھتے ہرین حالانکہ یہ منافی ہر آیہ کریمہ
الْحَسِبْتُمْ اِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا لِّیْکُنْ اَمَانَتُہُمْ بِمَا لَہُمْ مِنْ عَمَلٍ اَوْ اَمَانَتُہُمْ بِمَا لَہُمْ مِنْ عَمَلٍ اَوْ اَمَانَتُہُمْ بِمَا لَہُمْ مِنْ عَمَلٍ
کرتے ہرین کہ کوئی فعل خدا کا ان کے کاموں سے خالی مصلحت و حکمت سے نہیں ہر اگر چہ یہ لازم نہیں ہر کہ ہر اسے
عقول ناقصہ بھی کنہ حکمت تک ہر فعل کی اس کے پہنچ سکین جیسا کہ توحید فی فضل میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام
منقول ہر اور خلاصہ یہ کہ بعضے محدثین سے کہ انکار صانع ہر کرتے ہرین اور کہتے ہرین کہ جو کچاں عالم میں
واقع ہوا ہر اور روئے صنعت و حکمت و تدبیر نہیں ہر اور جو ان کے مانند بعض عوام سے ہرین وہ بے برب اپنے نقصان
عقل کے اور ان مصلح اور حکمت ہر بزرگ کا جو نہیں کر سکتے تو گمان کرتے ہرین کہ یہ امور خالی حکمت و مصلحت سے
ہرین پس حق تعالیٰ بلند ہر اس سے جو یہ وصف کرتے ہرین و یہ ضلالت مثل چند ان نابیناؤں کے ہر کہ ایسے گھر میں
داخل ہوں جو نہایت نیکی و استحکام سے بنا ہوا ہر اور بہت عمدہ فرش فاخر زمین بچھا ہوا ہر اور جو کچھ کہ چاہیے کھانا
اور پانی اور پوشاک غیرہ کہ آدمی اس کی طرف محتاج ہوتا ہر وہ زمین مہیا ہوا ہر اور ہر جز مقام مناسب پر رکھی ہو
پس وہ اندھے اس مکان بلند میں چپ و رست پھرین اور اس گھر میں جو درجات کہ آ رہتے ہرین زمین داخل ہوں
اور اپنی آنکھ کے نہونے سے نہ اس گھر کی بنا کو دیکھین جو اس کے پہننے والوں کے لیے مہیا کیا گیا ہر اسے دیکھیں بلکہ
ایسا ہر کہ اندھوں کی طرح پاؤں مارین کسی طرف ہر یا کسی خیر پر کہ جو مقام و موقع سے رکھی ہر اور اس کی طرف حتماً
ہست ہر اور یہ نہ جانین کہ کس جوت سے یہ خیر بیان رکھی تھی اور اس شو کو کہ لگنے سے غصہ کریں و اس گھر کی
اور گھر کے بنانے والے کی جس نے خوب بنایا اور خوب راستہ کیا نہ وقت کریں بعینہ ہی حال ہر اس گروہ کا بھی
جو حسن تقدیر مصدق حقیقی اور کمال تدبیر عالم و جو زمین انکار کرتے ہرین کیونکہ جب اذان ناقصہ ان کے سبب و علل فوائد
اشیائین اور اک سے قاصر ہرین دریافت نہیں کر سکتے تو اس عالم اسکان میں نادان و حیران پھرتے ہرین اور جو کچھ
اس گھر میں حسن صنعت اور درستی نظام و استحکام خلقت کی صنعتیں کام میں لائی گئی ہرین ان سے سمجھتے اور جو ایک
شخص نے انہیں سے انھیں مطلع ان حکمتوں پر کیا اور وہ چیز کہ اس کے سبب کو نہیں جانتے اور ان کی عقل اس کی حکمت
نہیں پہنچتی بتایا تو اسے موصوف بظنا کرتے ہرین اور بے عقل جانتے ہرین فقط اور اشاعرہ کا استدلال اپنے مذہب
یہ ہر کہ اگر خدا کے کام کسی غرض و غایت کے لیے ہوں تو اس سے لازم آتا ہر کہ حق تعالیٰ اپنی ذات میں ناقص ہوا ہر

غیر سے کمال حاصل کرے کیونکہ یہ غرض و غایت کام کرنے والے کے حق میں اولیٰ ہو اور کمال کے یہی معنی ہیں
 لیکن تعجب کی بات ہے کہ یہ نہیں سمجھتے کہ ذات مقدسہ کی کمال میں جمیع الجہات ہو اور کمال بالذات کا تقاضا ہے
 کہ اپنے غیر کو فائدہ پہنچائے اور تحقق ہونے شرط اور ارتقاء موانع کے اپنے تئیں فائدہ پہنچانے سے باز نہ رکھے پس
 فائدہ کا نہ پہنچانا باوجود قدرت و ارتقاء موانع نقص ہے نہ کہ فائدہ پہنچانا نقص ہو اور اگر حق تعالیٰ کسی چیز کو بدو
 غرض غایت کے واقع کرے تو اپنے کاموں میں لاعب و رعایت ہوگا اور عبث کا صادر ہونا البتہ حماقت بے عقلی
 اور اس سے حق تعالیٰ نے خود انکار فرمایا ہے جیسا کہ آیہ الفحسبم الخ میں مذکور ہے اور اگر فائدہ کا پہنچانا نہ سکے پہنچانے سے
 بہ نسبت ذات باری کے اولیٰ ہو تو اس میں کیا نقصان ہے کیونکہ یہ امور از قبیل صفات فعل ہیں اور یقینی بات
 کہ فعل اسکا ہر چیز کو ایک وقت میں اور ترک کرنا بھی فعل کا دوسرے وقت میں والی والیق ہوتا ہے اور از بسکہ
 امور اضافیہ اور اعتباریہ ہیں ان میں تغیر لازم آتا ہے حاصل یہ ہے کہ اگر صفات کمالیہ ذات میں اپنی محتاج غیر میں تو نقص ہے
 ولیکن یہ امور اعتباریہ اور اسمائے اضافیہ کہ بسبب صدور افعال کے اسکی ذات اقدس کی طرف منسوب ہوتے ہیں
 تو حقیقت میں خالی ہونا اُنسے سو وقت میں کہ جب اصلح نہ ہو نہ عیب ہو نہ نقص ہو اور نہ متصف ہونا اسکا وقت صلح
 میں تکمال ہے بلکہ ایک کمال ہے کہ اسکی ذات سے صادر ہوتا ہے اور اگر کوئی اس کمال کا نام تکمال کہے تو اپنی اصطلاح
 خاص ہو اور اصطلاح میں کسی کو اختیار ہے کیونکہ کمال ذاتی کمال فعلی میں جاری نہیں ہو سکتا سوائے اس کے اور جو نقصان
 مذہب پر بطلان مصالح الہی سے لازم آتے ہیں وہ دوسری فصل میں اس باب کی مذکور ہوئے حاجت عاودہ کی
 نہیں ہے اور مولانا کے مجلسی علیہ الرحمہ نے حق تعالیٰ میں کہا ہے کہ بعض متکلمین کا اعتقاد یہ ہے کہ فعال الہی متضمن صلیحت
 ہوتے ہیں مگر اصلح ہونا ضرور نہیں ہے حاصل یہ ہے کہ خدا کا کام عبث نہیں ہوتا مثل سفہاء اور حمق کے کاموں کے بلکہ
 کسی نہ کسی صلیحت پر استعمال ہوتا ہے اب یہ کہ وہ اصلح ہے پس یہ ضرور نہیں ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اس میں خاص میں بھی
 ضرور نہیں ہے جیسا کہ خود صاحب نے بھی اس کو اختیار کیا ہے فصل ساتویں بیان میں بعض الفاظ کے
 جو ذکر صفات الہی میں مذکور ہوئے ہیں اور اکثر وہ سات لفظ ہیں لطف و توفیق و خذلان و ابتلا و
 تحیض و محق و شراج جانتا چاہیے کہ اکثر متکلمین بامیثہ اور مقشرہ نے کہا ہے کہ لطف حق تعالیٰ پر بحسب عقل واجب ہے
 خواہ اسکی عدالت کی جہت سے یا بسبب اس کے کریم ہونے یا کرم و عدالت دونوں کے باعث سے لیکن لطف مانگنے
 شرط کئی ہیں کہ ان کے ساتھ واجب ہوتا ہے جیسا کہ مذکور ہوئے اور لطف یہ ہے کہ اپنے بندہ مکلف کو طاعت سے
 قریب کر دے اور گناہ سے دور کر دے ساتھ اس کے اختیار کے باقی رکھنے کے اور جبر نہ کرنے کے مثل پیغمبر کے بھائی
 اور ائمہ علیہم السلام کے منصوب کرانے کے اور وعدہ کرنا ثواب کا اور وعید فرمانا عقاب کا اور سوائے اس کے جو اور الطاف
 ہیں خواہ نعتوں کی قسم کے ہوں یا آلام ہوں عذبی ہوں یا جودی ہوں بعد اس کے یہ لطف حاصل کرانے والا واجب کا

یا مطلق البتہ کام کا ہو جو راجح ہو تو وہ توفیق ہو اور اگر باعث ترک معصیت کا ہو تو وہ عصیت ہو اگر اثنیٰ نہ توفیق
 خالی ہو تو وہ مقرب ہی نہیں حاصل نہیں کرتا کسی نیکی کو اور دور زمین کرتا کسی بدی کو لیکن اتنے قریب کر دیتا ہے
 آئندہ مکلف کو اختیار ہو اور خدا لان میں کرتا ہے اس لطف سے اور گویا وہ خدا توفیق ہو اور کلام علما میں لطف کا طلاق
 کسی وجہ سے ہوتا ہے ایک لطف ممکن ہے جو فعل یا موریہ کی تکلیف میں داخل رکھتا ہو دوسرے لطف غفی ہو
 اسے تکلیف اور قادر کرانے پر مکلف کے فعل یا موریہ پر قدرت داخل نہیں ہو اور تکلیف یا مریہ میں معنی غفران میں
 معنی عام ہیں جو دونوں کو شامل ہیں یعنی قریب کر کے طاعت سے اور دور کر کے معصیت سے اور عام ہیں سے
 کہ دخل اسے تکلیف میں ہو یا نہ ہو جیسا کہ علامہ مجلسی علیہ الرحمہ نے کتاب حق الباقین میں فرمایا ہے کہ حق تعالیٰ پر لطف حسب
 عقل واجب ہے اور لطف ایک امر ہے کہ مکلف کو نزدیک گردانتا ہے طاعت سے اور دور کرتا ہے معصیت سے مثل
 پیغمبروں کے بھیجنے کے اور اماموں کے نصب کرنے کے اور وعدہ ثواب و وعید عقاب کرنے کے اور جو اسکے مثل ہیں
 اور شایع مقاصد نے لطف مقرب کی مثال میں ازراق اور آجال اور قوی اور کمال عقل و روایوں کا نصب کیا
 کیا ہے اور جناب علامہ حلی علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے کہ اعطائے قوت عقلیہ ازجملہ لطف ہے اور جناب سید مرتضیٰ علیہ الرحمہ نے
 بھی تصریح فرمائی ہے ساتھ اس بات کے کہ معرفت لطف کی عام ہے اور یہ سب عموم لطف پر دلالت کرتا ہے پس جو لطف
 ممکن مقدار طاعات و ترک سیئات پر داخل رکھتا ہو وہ اسباب و آلات ہیں کہ بے انکے بندے توانائی قدرت
 طاعت و ترک معصیت پر ہم نہیں پہنچا سکتے مثل زبان و راعضا و جوارح کے کہ شکر بدون اسکے یا او طاعتیں بے
 انکے نہیں ہو سکتیں و اسی طرح کمال عقل اور جو کچھ تکلیف و امتثال امر ہے موقوف ہے سکا و نیا یقینی خدا پر حیی
 والا تکلیف بے جا اور مستقیم ہوگی اور اسی جملہ سے ارسال رسل ہو اور معجزات کا انکے ہاتھ پر جاری کرنا ہو اور اقامت لیل
 کی حقیقت عقائد حقہ پر کیونکہ میں شک نہیں ہے کہ بلا شراط تکلیف سے مکلف کا جاننا یا ممکن ہونا اس چیز کے
 جاننے سے ہے کہ ساتھ اسکے تکلیف کی گئی ہو اور قدرت اسکی اس کام پر ہو اور یہ بات سمعیات میں بدون بعثت پیغمبران
 ممکن نہیں ہو پس اسکا واجب ہونا ثابت ہو گیا ہے حسب مطالع اسے لطف نہ کہ میں اب یہ جو کچھ طاعت سے قریب کر کے
 اور گناہوں سے دور کر کے گودا داخل عطاے ممکن و قدرت میں نہ رکھتا ہو اور طاعت کا کرنا اور اسی طرح ترک گناہ
 بے اسکے بھی متصور ہو پس اسکے بھی واجب ہونے میں فی الجملہ کوئی خلاف جو تکلیف میں معروف ہونے میں ہو جیسا
 اخوند صاحب نے بھی حق الباقین میں کہ یہ کتاب بجا کے بعد کی ہے غفران اسکے وجوب سے کیا ہے اور مشہور دلیل جو یہاں
 اس لطف کے یہ ہے کہ اگر خداوند عالم باوصف اسکے کہ اسے بندوں کا مطیع ہونا مطلوب ہے تاکہ انھیں ثواب سے لطف
 مقرب کو عمل میں نہ لاسے تو اسکی غرض کے منافی ہوگا لیکن یہ لازم نہیں ہے کہ حق تعالیٰ کسی جگہ اسے ترک کرے
 کیونکہ اس لطف کا واجب ہونا من حیث الحکمۃ بہ نسبت جمیع مکلفین کے ثابت نہیں ہے بلکہ مختار یا مریہ ہے کہ جیسا

یہ لطف واجب ہر ہی طرح استدرج اور تخم اور طبع اور اضلال بھی خدا کی طرف سے ہوتا ہے جیسا کہ مولانا سے طبعی سنے
تفسیر رحمت کشمیں کہا ہے کہ ضلال کبھی اس معنی پر آتا ہے کہ حق تعالیٰ اس لطف کو جو مومنین پر بطور خیرائے ایمان انکے بندوں
فرماتا ہے اسی کفار سے منع کرے اور اس سے یہ صاف معلوم ہوا کہ یہ لطف بعض مکلفین کی نسبت نہیں واقع
ہوتا اور یہ کیونکر ہو گا لاکہ ظاہر ہے کہ جو کفار و فاسق کہ اہلیت الطاف ربانیہ کی نہیں رکھتے بذل الطاف انکی نسبت
منز اور نہیں اور جب لطف عام ہوا تو مشروط بشرط اور منوط ساتھ رفع موانع کے ہو گا اور جب یہ معلوم ہو چکا تو
جانتا چاہیے کہ جملہ شرائط وجوب لطف سے خدا کا جانتا ہے اس امر کو کہ مکلف بعد حصول لطف جسکی تکلیف دی گئی ہے
اسے بجالایا گیا کیونکہ جب جانیں کہ بذل لطف اس شخص کی نسبت کوئی فائدہ نہ بخشنے گا تو لطف کا کرنا عبث ہو گا
مگر اس مقام پر کہ جب تمام محبت اور بندوں کے عذر کا قطع کرنا یا جو اسکے مثل اور مصالح ہوں ملحوظ ہو اور اسی
شرط سے سبق استحقاق ہوا لا ترجیح بلا مرجع ایسی چنانچہ یہ مرتضیٰ علم الہدی نے کہا ہے کہ کوئی شبہ نہیں ہے
کہ حق تعالیٰ کی نعمتیں تمام خلق کو شامل ہیں مگر ان نعمتوں میں بھی بعض کو بعض سے اختصاص ہے اور یہ یا بسبب انکی
اختصاص کے ہے یا اور کسی سبب سے جو مقتضی اختصاص کو ہوا ہو اور مرتبہ اسکے یکساں نہیں ہیں ہی طرح لطف
درجات برابر نہیں کیونکہ جو الطاف بہ نسبت انبیا اور اوصیا کے مرغی ہوتے ہیں وہ دوسروں کو ضرور نہیں ہیں
اور انہیں شرائط سے یہ ہے کہ لطف منافی تکلیف نہ ہو والا مناقض غرض آزمائش ہو گا کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ دنیا نام
اس گھر کا چوبیسین آزمائش بندوں کی اور تیسری نیکوں کی بدون سے ہوتی ہے پس اگر حق تعالیٰ جو کچھ طاعت کے لئے ایسی
طبیعت چاہے وہ اسے پیش کر دے تو جو مقصود الہی امتحان ہے وہ کہاں رہے اور مطلوب امتحان سے ہے کہ مقربان
بارگاہ احدیت کے مراتب کا ظہار کرے اور انکی بلندی شان مرتبہ کی سب کو دکھائے کہ اس دارمحن میں جسے
چاہتا ہے کتنے دور رہے ہیں اور راہ خدا میں کیا کیا سنج و مصائب کے تحمل ہوئے ہیں اور ہر حال میں خدا کی یاد کو
نہیں بھولے اور جہم بلا و مصائب میں کبھی لشک نہیں ہوئے اور طاعت کے کرنے سے اور گناہوں کے چننا سے
کبھی غافل نہیں ہوئے اور مقتضائے رحمت ربانی کو ہمیشہ اپنی مقتضائے طبیعت پر ترجیح و تفضیل دیتے ہیں
پھر کیونکر ہو سکے کہ انکا حال مثل ان لوگوں کے ہو جو طاعت نفس کو طاعت خدا پر مقدم رکھتے ہیں اور انکی خواہش
نفس کے موافق اسباب ظاہر یہ ہم پہنچے تو بالعرض طاعت خدا کی کرتے ہیں و اگر کسی مصلحت کے لئے حق تعالیٰ نے
کہ علم اسکا سب سے زیادہ ہر انکی مطلوب و مرغوب کے موافق نکلیا تو طاعت میں کسل کرنے ہیں و قضاے الہی پر
رضی نہیں ہوتے پھر اگر بے اسکے کہ تکلیف تہمتی کی غیر حق سے کرے اور بے اسکے کہ سابق میں کوئی امتحان کر چکا ہو
ہر ایک کی موافق تناسل کے اسباب جمع کر دے جس سے عبادت اُسے ہو سکے تو یہ بھی ضرور ہو گا کہ اس طاعت کو خدا
قبول کرے اور جو ایسا ہو تو پھر تیز نفوس قدسیہ و نفوس خبیثہ اور یہ سہ میں کیونکر حاصل ہو اسلیے حکمتِ رفت الہی

را امر جائزین ہوا کہ عطا سے قدرت و کمین پر کسی تکلیف دی گئی ہر سب مکلفوں کو شریک کر کے تاکسیا و محبت عذر
 اور محل کا اہم نہ باقی رہے اور آزمائش کے لیے اور سب کی نظر میں مستحق کو غیر مستحق سے ممتاز ہونے کے لیے اور عالی و
 سافل کے فرق کے ظاہر ہونے کو تحصیل امور شاقہ کی اور ان خیروں کی جو مسانی طبع ہیں فرمائی تاکہ اگر ایک چیز
 مستعمل ان امور کا ہو کر رضا سے خدا کو اپنی رضا کے نفس پر مقدم رکھے اسکے لیے جتنا اہم و نرج راہ خدا میں تھا
 اپنی قدر ثواب و جزا زیادہ تر فرمائی جائے اور جو کوئی اپنی رضا کے نفس شوم کو رضا کے الہی پر مقدم کرے و شیطان کی
 اطاعت کرے تو چونکہ حق تعالیٰ نے تکلیف امر ممکن کی فرمائی تھی جس کا صادر ہونا ہی سے محال نہ تھا اور محبت کو تسلیم کیا تھا
 اور کوئی گنجائش اسے غدر و کلام کی نہیں تھی اسکے لیے اگر وہ لائق حرمت و عنایت کے ہو تو اعانت ہر سب ساتھ توفیق
 کرنے سباب کے طرف مطلوب غیر کے ہر سب استحقاق کے باعث یا محض اپنے تفضل سے فرماتا ہو اور اگر لائق عنایت
 نہیں ہو بسبب اپنی شومی نفس کے تو حکیم عالم اپنے لطف و مہربانی کو اس سے سلب فرماتا ہو اور بیان شافی ہر سب طلب کا
 خطبہ قاصد میں ہو جو جناب میر علیہ السلام سے منقول ہے اور سبج البلاغہ میں سب موجود ہے کہ وہ بحر و خارج ہو اور حیرت
 اسکے مع ترجمہ حدیث سلطانہ میں بھی مذکور ہیں من شاء فلیرجع الیہ بالملکین لفظون کے معنی الفاظ ہفت گانہ
 بیان ہو چکے چار لفظ یعنی بتلا و تحیح و حق و ہندراج کا بیان یہ ہے کہ ابتلا یعنی آزمائش ہو جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے لیست
 اللہ مافی صندوق کذی یغنی تاکل آن و سے خدا اسے جو کچھ کہ تمہارے سینوں میں ہو تمہارے اعمال سے کیونکہ خداوند عالم
 ہر چیز معلوم غیب حال ہر چیز کا جانتا ہو جیسا کہ فرماتا ہو لقد خلقنا الانسان و نعلم ما توسوس به نفسه و نحن اقرب
 الیہ من جبل الورد یعنی ہماری ادنیٰ کو پیدا کیا ہو اور سمجھ جاتے ہیں اسے جو اسکے دل میں آتا ہو اور ہم اس کی رگ گردن سے
 زیادہ اس سے قریب ہیں لیکن حق تعالیٰ چاہتا ہو کہ انکے حال کا معیار نہ فرما دے پس انکے ساتھ آزمائش کا معاملہ فرماتا ہو تاکہ
 انکے حال کو سب پر ظاہر فرما دے کہ خود محتاج آزمائش نہیں ہو اور تحصیل خالص کرتا ہو اور محقق ناپید کرنا ہو کسی چیز کا ایک حال
 دوسرے حال کے بعد جیسا کہ فرماتا ہو و لیعلم اللہ الذین امنوا الی ان قال و یحصل للذین امنوا و یحق للکافرین
 یعنی تاکہ آزمائش خدا ان شخص خاص کو جو ایمان لائے ہیں اور تاکہ خالص کرے انکے گناہوں سے بسبب ابتلا کہ نور پاک
 کرے کافروں کو بسبب انکے گناہوں کے وقت آزمائش میں انکے تخیل کے ساتھ درمیان انکے اور انکی خواہشوں کے
 اور فرماتا ہو امر حسب متان تدخلوا الجنة و لما یعلم اللہ الذین جاہدوا منکم و یعلم الصابرین جناب و لانا نے طبری نے
 جو اسکی تفسیر فرمایا ہو سہ کا حاصل یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی غرض اختیار و ابتلا سے یہ ہے کہ متوسلین کو تمیز بایمان مشاہد فرماوے
 کیونکہ حق تعالیٰ انکے ایمان کو قبل انکے اظہار کے و یا ہی جانتا ہو جیسا کہ بعد اظہار انکے جانتا ہو پس قبل از اظہار ایمان جانتا تھا
 کہ نزدیک ہے کہ بسبب ایمان کے یہ دوسروں سے ممتاز ہونگے پس جبکہ انہوں نے ایمان ظاہر کیا تو جانا کہ انکا تمیز و امتیاز
 قوت سے مرتبہ فعل میں آیا اور تغیر جو واقع ہوا تو واقع میں اور بالاصالة معلوم ظاہر ہر ذات باری میں نہیں ہو

کیونکہ ذات عالم ہر ایک سبب ان تعلقات کے علم ذاتی متغیر ہوتا ہوا دوسرے میں کچھ نقصان نہیں ہوا اور وضو نہ لے
 گھبرا کر مراد اس سے یہ کہ تا دو شان خدا انکو تہنیر یا ایمان جانیں پس ظہار حال دوسروں پر فرشتوں سے اور غیر انکے
 جو ہوں چاہتا ہو تاکہ حجت انکی مشابہ کے ثواب دینے میں اور معذب کے اوپر عذاب کرنے میں سبکی نظر میں نہ
 مشاہد ظاہر و واضح ہو جائے اور اپنی طرف جو سبکی نسبت ہی ہو یہ سبب کہ تالیف حال انکے زیادہ تر ظاہر ہو ورنہ فی الواقع
 وہ ہوں معنی صحیح ہیں اور معنی استخراج کے وہ ہیں جو جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے جبکہ راوی نے پوچھا
 فرمایا کہ تدریج حق تعالیٰ کا فصل نسبت ہیں بندہ کے جو گناہ کرتا ہو پس حق تعالیٰ اسے مہلت دیتا ہو اور اپنی نعمتوں کو
 اس پر زیادہ فرماتا ہو پس زیادہ تر استغفار سے غافل ہوتا ہو اور اسی معنی سے قرآن مجید میں اشارہ فرمایا ہو ولا تتبع من
 عفتنا قلبہ یعنی سبکی پیروی نہ کر جسکے دل کو غافل کر دیا ہو جسے پس حق تعالیٰ نے اس سے تدریج کیا ہو اس طرح کہ وہ
 نہیں سمجھتا کتاب کافی میں جناب صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ فرمایا ان حضرت نے کہ جب خداوند عالم کسی بندے
 اپنے بندن میں سے لطف و رحمت فرماتا ہو تو جب وہ گناہ کرتا ہو تو اسے کسی بلا میں مبتلا کرتا ہو کہ جلد اسے استغفار یاد
 آئے اور طلب مغفرت میں اپنی کوشش کرے اور جب کسی بندے پر اپنے بندوں میں خشمناک ہوتا ہو اور وہ گناہ
 کرتا ہو تو حق تعالیٰ اس پر نعمت کو زیادہ کرتا ہو تاکہ استغفار اسکے دل سے نکل جائے اور گناہ میں مشغول نہ ہو ورنہ یہی معنی
 ہیں قول خدا کے جو فرمایا ہو حجت لا یعملون فصل ہشتم بیان مسئلہ اصلاح میں و خصوصاً
 اس مسئلہ کا مسئلہ لطف کے موضوع سے عام ہے کیونکہ یہ لطف اصلاح ہے لیکن یہ اصلاح لطف نہیں ہے کیونکہ جائز ہے کہ ہر اصلاح کو
 طاعت سے قریب کرانے میں اور گناہوں سے دور کرانے میں داخل نہواور یہ بات اس اصلاح میں جو بحسب دنیا ہو
 بہت واضح ہے لیکن جو اصلاح بحسب دین ہو اس میں بھی تامل کے بعد معلوم و ظاہر ہوتا ہے کیونکہ مثلاً شدت سکرات موت کی
 سبب اسکے کہ کفارہ گناہوں کا ہر مومن کے لیے اصلاح ہے لیکن وہ کسی طاعت سے قریب نہیں کرتا ہو یا اس عمل خیر کی
 توفیق جو مردہ کے بعد اسکے پس ماندہ بجالائیں مردہ کے لیے اصلاح ہے لیکن اسے کسی طاعت سے نہ قریب کرتا ہو کسی گناہ
 دور کرتا ہو اور اسی کے مثل ہر وہ زندگی میں حق تعالیٰ اپنے بندے کے لیے ایسے سبب جمع کر دے کہ باعث یا دلی
 ثواب کا اور اسکے تقرب کا خدمت رب لا رباب میں ہو جیسا کہ حدیث میں وارد ہے کہ جو عمل کہ دشوار تر ہو ثواب کا
 زیادہ ہے پس جماع اسباب مشقت باعث زیادتی ثواب طاعت ہوتا ہے ہر چند کہ صوت خفت میں بھی بند طاعت سے
 قریب ہوتا ہے اسی طرح اسکے موضوع کے عموم کی تطبیق بہت ہیں اسی لیے مسئلہ لطف کے بیان کے بعد حاجت
 اس مسئلہ کے بیان کی طرف داعی ہے لیکن مختصرہ بصرہ اصلاح کو بمعنی النفع لیتے ہیں اور معتزلہ بغداد اصلاح بحسب حکمت
 و تدبیر مراد لیتے ہیں و حقیقت یہ ہے کہ جو شخص قواعد عدل الہی سے بہرہ مند ہو وہ جانتا ہے کہ تدریج مقام تدریج میں
 اور اسی طرح ضلال و طبع اور ختم اسکے مقام پرین لطف صواب ہے جیسا کہ لطف و اصلاح اور راہ دینے ہدایت کرنا اور

توفیق یعنی سپاہ فیہ کامیاب کرنا اپنے تمام پیران اور خاندان دنیا کہ محل اتلا و انزایش کا ہر وہ جس طرح یہ چاہتا ہو اور اس کا
 محتاج ہو کہ اس میں پیچیدگی اور کٹاوت و مبعوث و منصوب ہوں و ہمیشہ محبت خدا میں پر رہے ہی طرح یہ کام مقصود
 یہ بھی ہو کہ قوائے شہوانی اور شیطان بھی اس میں ہو اور اس کا حال بعینہ خانہ مسکو نکال کر وہ جس طرح یہ چاہتا ہو کہ ایک حکم
 اس میں نفیس آئینے بیٹھنے اور استراحت کرنے کو ہو ہی طرح یہ چاہتا ہو کہ ایک قلم کثیف بھی ہو اسے بیت الخلا میں لے کر
 اس میں سب جا کر بول و غایط دفع کیا کریں لیکن اگر کوئی اندھا ہوں گھر میں جا سکے اور اسے بیت الخلا کو اپنا خانہ رحمت
 بن سکے اور اس جہت سے اذیت سکونت کی اس میں اٹھا کر اپنی پوجا کوئی سے صاحب خانہ کی تفصیل و تفصیح کرے تو وہ میں
 نقص صاحب خانہ کا نہیں ہونے اس گھر کا بلکہ نقص اس کے نابینا ہونے کا ہو اور وہ گھر شتمل مصالح پر خانہ رحمت بھی
 اس میں ہو اور بیت الخلا بھی ہو اور دونوں کا ہونا ضروری ہی طرح جو فعل حق تعالیٰ کا جس کے ساتھ موافق ہو اس کے ہر وہ صلح ہو کہ کلام
 علما کا اس میں خلی جہاں سے نہیں ہو چنانچہ کتاب تجرید میں محقق طوسی علیہ الرحمہ نے کہا کہ اصل کلمہ بھی واجب ہوتا ہے جب
 پاسے جانے داعی کے اور نہ ہونے اسکے صارف کے اور جناب ابو عبد صاحب نے حق الیقین میں بھی فرمایا ہے کہ اکثر
 امامیہ کا اعتقاد یہ ہے کہ جو کچھ خالق و نظام عالم کے لیے صلح ہو سکا کرنا حق تعالیٰ پر واجب ہو اور بعض مکملین کا اعتقاد
 یہ ہے کہ فعل الہی کو متضمن مصلحت پر ہونا چاہیے صلح ہو نا ضروری نہیں ہو اور ظاہر ان فکر اس مسئلہ میں ضروری نہیں ہو انتہی
 کلامہ اور حقیقت یہ ہے کہ جناب ابو عبد صاحب نے جن بعض کے اس کلام کو نقل کیا ہو اسکے جواب میں ممکن ہو کہ یہ کہا جا
 کہ جب حکم مطلق پر یہ جائز نہیں ہو کہ دو متساوی سے ایک کو ترجیح دے تو اختیار کرنا مرجوح کا بطریق اولیٰ روانہ ہو گا اور
 اس میں کوئی شک نہیں ہو کہ صلح جو اس سے ادون ہو سپر ترجیح رکھتا ہو پھر کیونکر ہو سکتا ہو کہ خدا اپنے کام میں صلح کو چھوڑ
 ادون کو اختیار فرمایا ہو اور جیسا کہ بت ہوا تو پھر نہایت شہ سو کہ اکثر امامیہ کا اپنے حال پر باقی رہ گیا لیکن جو نقل کتب کے نزدیک
 فرامی ہو وہ بھی خالی جہاں سے نہیں ہو اور جناب سید سند علی ہمدانی قلم نے حدیث سلطانیہ میں فرمایا ہے کہ اصل مقصود
 اس جگہ یہ ہے کہ صلح نسبت ہر شخص کی بطریق کلی خدا پر لازم نہیں ہو بلکہ جو خدا پر لازم ہو وہ یہ ہے کہ صلح کو بحسب نظام کلی
 ملحوظ رکھے اور محقق طوسی نے شرح اشارات میں بھی یہی اختیار کیا ہو اور مراد ظاہری اس کی یہ ہے کہ حق تعالیٰ پر صلح جمیع
 وجوہ سے ہر واحد کی نسبت واجب نہیں ہو لیکن اصح فال صلح یعنی جو ضروری ہو اسے ساتھ رعایت فرما کر صلح استحقاق کے
 اور رفع موانع خارجیہ کے عمل میں لانا لازم ہو گا اور اس صورت میں صلح مطلق کی بھی قوت جبکہ سرابط مختل ہو
 ممنوع ہو گی اور ضابطہ کی قیاس نگرے گی اور شاید کہ جو تجرید میں محقق نے فرمایا ہو کہ صلح کبھی واجب ہوتا ہو ساتھ
 وجود داعی کے اور نہ پاسے جانے اسکے صارف کے اسی لیے ہو کیونکہ قوت ہو جانا اس صلح کا جو اعلیٰ مرتبہ میں ہو
 نسبت ایک شخص کے یا اس لیے ہو گا کہ اسے استحقاق اس کا نہیں ہو اور اس کا ترک منافاتی عدالت کے نہیں ہو اور یا بسبب
 ضرورت نظام کے جو سکے لیے بہتر ہو ترک اس کا کیا گیا ہو اور اس صورت میں خداوند عالم تدارک اس کا جو اسکے لیے

یہاں چھوٹ گیا آخرت میں بر تقدیر فرض تحقیق فرماوے گا جیسا کہ لازم غیر مستحقہ کی تاویل میں وارد ہوا اور یہ بھی منافی
 عدل نہیں ہوا اور یہ بھی ممکن ہے کہ میں کہ حق تعالیٰ بنسبت دونو فرقوں کے صلح عمل میں لاتا ہو لیکن ساتھ رعایت
 شرائط استحقاق کے متحقق ہونے کے ورموانع کے نہ ہونے کے اور ضرور نہیں ہے کہ جو کچھ ظاہر کے دیکھنے میں اصلح ہو مطابق
 واقع ہو کیونکہ مراد اصلح سے اصلح بحسب حکمت ہے نہ اصلح بحسب ظاہر اور یہ بہت ہے کہ ایک بات دیکھنے میں اچھی معلوم ہوتی ہو اور
 باطن میں شتمل اور پرمفاسد موانع کے ہوتی ہو اور کبھی اسکے بالعکس ہوتی ہو یعنی باطن میں اچھی ہوتی ہو اور ظاہر میں بُری ہوتی ہو
 لیکن حق تعالیٰ کہ سب اصلح اور مفاسد کو جمیع امور کے جانتا ہو اور بارگاہی کو ہر چیز کے ظاہر و باطن کی پہچانتا ہو شخص
 واسطے جو کچھ اسکے لیے اقرب بصلح ہو عمل میں لاتا ہو پس بنا بر اسکے مراد یہ ہوگی کہ حق تعالیٰ پر لازم ہے کہ جو کچھ کل کے واسطے
 اصلح ہو اسے عمل میں لائے مگر اجتماع شرائط و رفع موانع لیکن اس جگہ پر شبہ قوی ہوتا ہے کہ ہر گاہ حق تعالیٰ فعال میں
 رعایت اصلح کی ہو تو پھر دعا کرنے سے کیا فائدہ ہو بلکہ منافات قول اصلح سے رکھتا ہے جیسا کہ شاح مقاصد نے کہا کیونکہ
 بنا بر اس قول کے جو کچھ اصلح ہو وہ واجب الصدور ہو گا اور دعا سے تغیر ممکن نہیں ہوا اور یہ قول اسکا باطل ہے کیونکہ
 نفس عامکن ہے کہ متغیر صلیحت ہو جائے تو جیسا کہ قبل مامصلحت ایک امر کے واقع کرنے میں بھی یہی طرح دعا کے بعد
 مصلحت اسکے ترک میں ہو جائیگی اور جو اسنے کہا ہے کہ اس واجب الصدور میں تغیر ممکن نہیں ہے یہ بھی باطل ہے کیونکہ
 اصلح و لطف بفضل ہیں جو اسکا ساتھ پائے جانے شرائط استحقاق اور رفع موانع کے ہوتا ہے علاوہ اسکے اور ہر چیز سے
 ثابت ہے کہ دعا کرنا واجب ہے اور دعا سے مطالب حاصل ہوتے ہیں اس لیے اسکا ترک نہ نہیں چاہیے بلکہ جانتا چاہیے
 کہ کبھی ایسا ہو کہ مصالح ادعیتہ و تصدقات و اعمال خیر سے متبادل ہو جاتے ہیں جیسا کہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے
 ادعونی استجب لکم یعنی دعا کرو مجھے تاقبول کروں تمہارے واسطے اور حدیث قدسی میں فرمایا ہے فاستلونی
 اکفکم و اھدکم سبیل رشدکم یعنی مجھے سوال کرو تا تمہارے مہمات کی کفایت کروں اور راہ نیک کی تمکو
 ہدایت کروں و خطاب میرا علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ دعا مومن کی سپر ہے اور جب تم کسی دروازے کو زیادہ ٹھوکتے ہو
 تو وہ کھل جاتا ہے یعنی صاحب اسکا تمہارے لیے کھول دیتا ہے بالجملہ اس لیے کہ یہ اور مضمون حدیث قدسی اور
 روایت سے معلوم ہوا کہ دعا کرنا ضرور ہے اور وہ جواب شاح مقاصد کے لیے بطور حجت سمعی کافی ہے لیکن خود دعا کے
 باب میں تین اشکال وارد ہوتے ہیں اسے معہ جوابات کے جو بطور حل مشکل ہوا و معصوم علیہ السلام کی طرف منسوب
 لکھتا ہوں جیسا کہ جناب غفران مآب نے موا غلطہ حسنیہ میں فرمایا ہے اقول یہ کہ یقینی بہم دیکھتے ہیں کہ اکثر آدمی
 حق تعالیٰ سے اپنی خواہش کے موافق طلب کرتے ہیں اور حاجات انکے روا نہیں ہوتے اور بنا بر اسکے لازم آتا ہے
 کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے جو وعدہ فرمایا ہے ادعونی استجب لکم ایمین و فائزہ فرامی نعوذ باللہ منہ اور جواب اسکا یہ ہے کہ
 اسباب دعا کے قبول ہونے کی چند چیزیں ہیں ایک یہ ہے کہ کسی شرائط میں اسکے قلال کرے چنانچہ منقول ہے کہ

ایک شخص جناب صادق علیہ السلام کی خدمت میں آیا اور عرض کی کہ وہ آیت قرآن میں ہیں کہ انکما اثر محمد بن عبد اللہ
حضرت نے فرمایا کہ وہ کون آیا ہیں اسنے عرض کیا کہ ایک یہ آیا دعویٰ استجب لکم کیونکہ میں نے دعا کی اور حق تعالیٰ نے
اسے قبول فرمایا حضرت نے فرمایا کہ آیا تو یہ تجویز کرتا ہو اس سے کہ حق تعالیٰ نے خلف وعدہ فرمایا اسنے عرض کیا میں پھر فرما
فرمایا کہ جب یہ تو تجویز نہیں کرتا تو جو قبول ہونے کا دعا کے سبب ہو تو جانتا ہو اسنے عرض کیا کہ میں نہیں جانتا حضرت نے
فرمایا کہ میں تجھے خبر دیتا ہوں کہ جب آدمی اطاعت و فرمانبرداری حق تعالیٰ کی کرتا ہو جس طرح اسنے حکم فرمایا ہو اور بجا کے طریقہ
دعا کا ہو برعایت اسکے دعا کرتا ہو تو یقینی حق تعالیٰ عا کو اسکی قبول فرماتا ہو عرض کیا اسنے کہ طریقہ دعا کیا ہو فرمایا حضرت نے
کہ پہلے خدا کی حمد ستائش کر بعد اسکے حق تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد کر کے سہ کا شکر و اگر بعد اسکے درود محمد و آل محمد صلوات
اللہ علیہم اجمعین پڑھ کر بعد اسکے اپنے گناہوں کو یاد کر کے طلب فرما کر خدا سے پس یہ طریقہ دعا کا ہو بعد اسکے فرمایا کہ دو بار
آیہ کون ہو اسنے عرض کیا کہ وہ قول حق تعالیٰ کا ہو وَمَا انفقتم من شیء فهو غیفلہ یعنی جو کچھ تم راہ خدا میں خرچ کر دے
تو خدا تمکو عوض سکے دے گا پس بدستیکہ میں اتفاق کرتا ہوں و سکا عوض نہیں پاتا حضرت نے فرمایا کہ میں بھی گمان
کہ حق تعالیٰ خلف وعدہ فرماتا ہو اسنے عرض کیا کہ میں پھر حضرت نے فرمایا کہ جب کوئی تم میں سے اس مال کو جو جوہر حلال
پیدا کیا ہو راہ خدا میں صرف کرتا ہو تو یقینی سہ کا عوض حق تعالیٰ اُسے دیتا ہو دوسرے دعا کے نتیجوں ہونے کے
اسباب سے یہ ہو کہ کبھی بندہ کی حاجت کا بر لا نا حق تعالیٰ کے علم میں باعث بندہ کے فساد عمل کا ہوتا ہو اور چونکہ بندہ
بسبب اسکے کہ اسے علم انجام کار کا نہیں ہو وہ اپنے مطلوب میں نیکی کے سوا نہیں دیکھتا اس لیے اسے حق تعالیٰ سے
طلب کرتا ہو اور حق تعالیٰ کہ علیہم مطلق ہو مقتضائے علم حکمت و مہربانی کے جو بندوں کے حال پر ہر سہ کی حاجت کو
روا نہیں کرتا اور اس پر یہ کریمہ عسی ان تکرہو شیئا و هو خیر لکم و عسی ان تعبدوا شیئا و هو شر لکم واللہ یعلم و انعم لا تعلمون
گواری دیتا ہو اور بندہ کا حال اس بارے میں اس بیمار کا ہو کہ عقل علیم سے بہرہ نہیں رکھتا اور وہ رجوع کرے طرف ایک
طبییب کامل حاذق کے جو بیمار مذکور کے حال پر شفیق ہو اور وہ بیمار بنظر خوبی ذائقہ کے بعضی غذاؤں کو جو اسکے حق میں
مضر ہیں اپنی جہالت کے باعث سے حکیم سے کہے کہ اسکے لیے وہ کھانا سکے تجویز کر دے اور وہ حکیم چونکہ جانتا ہو حضرت نے
ان اغذیہ کی اس لیے اجازت نہ دے اور ازلہ اسباب تاخیر حاجت دعا یا دینی صلاح و پرہیزگاری کی ہو کیونکہ جب
حق تعالیٰ جس بندہ کو اپنے دوست رکھتا ہو اسکی آواز مناجات کا سنا چاہتا ہو جیسا کہ جابر بن عبد اللہ انصاری سے
مروئی ہو کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ نے فرمایا کہ سکا حاصل مضمون یہ ہو کہ کبھی دوست خدا کسی امر کے لیے دعا کرتا ہو اور
حق تعالیٰ جبرئیل علیہ السلام سے فرماتا ہو کہ حاجت اسکی روا کر لیکن ہمیں دیر کر پس بدستیکہ میں دوست رکھتا ہوں
کہ آواز اپنے بندے کی ہمیشہ سنا کر وں اور کبھی ایسا ہو کہ دشمن خدا دعا کرتا ہو اور حق تعالیٰ جبرئیل سے فرماتا ہو کہ اسکی
حاجت جلد روا کر دین اسکی آواز کا سنا کر وں جانتا ہوں اور اسی طرح اور بھی اسباب ہیں کہ تفصیل اسکی موجب

تطویل جو بعضی احادیث میں وارد ہو کہ تین آدمیوں کی دعا مقبول نہیں ہوتی ایک وہ کہ حق تعالیٰ نے اسے روزی دی اور اسے اسے غیر راہ خدا میں صرف کیا اور پھر کہتا ہو کہ خداوند مجھے روزی دے تو حق تعالیٰ جواب میں اسے فرماتا ہو کہ آیا میں نے تجھے روزی نہیں دی دوسرا وہ شخص کہ اپنی زوجہ ظلم کرے اور اسے بدو عادی تو حق تعالیٰ فرماتا ہو کہ طلاق کیوں نہیں دیتا تیسرا وہ شخص کہ گھر بیچے اپنے اور سعی روزی کے لیے اپنی نگرے اور کہے خداوند مجھے روزی دے تو حق تعالیٰ جواب میں فرماتا ہو کہ آیا میں نے کوئی راہ تیری روزی کے لیے نہیں کر دی ہے اور دوسری شکال یہ ہو کہ ہر گاہ ثابت ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ کے افعال موافق حکمت و مصلحت کے ہوتے ہیں اور جو کچھ کہ خلاف مصلحت ہو اسے نہیں کرتا پھر دعا کا کیا فائدہ ہو کیونکہ اگر دعا کرنے والے کا مطلب موافق حکمت ہو تو یقینی حق تعالیٰ سے صادر ہوگا اور اگر برخلاف اس کے ہو تو محال ہو کہ خدا اسے حکیم سے صادر ہو خواہ دعا کرے یا نہ کرے اور یہ موافق تقریر شایعہ غاصدہ اور ہر چند جواب اسکا لکھا جا چکا ہے لیکن وہ شان جواب مخالف کے تھی اور اب دوسری طرح لکھا جاتا ہے جانتا چاہئے کہ ممکن ہے یہ بات کہ ایک مرتبہ دعا کرنے والے کی دعا کرنے سے برخلاف مقتضای حکمت تھا اور بعد دعا کرنے کے مقرون مصلحت ہو گیا کیونکہ حق تعالیٰ کی مصلحتیں باعتبار تبدل اوقات و ازمان و اشخاص تبدل ہوتی رہتی ہیں اور اسی جہت سے کہ مصالح ہمیشہ بدلتے رہتے ہیں آیات قرآنی اور تفسیریں منسوخ ہوتی رہیں پس ممکن ہو کہ دعا کے عہد مصلحت بدل جائے مثلاً زید بسبب غفلت کے یا خدا سے اور انہماک معاصی میں مستوجب ہکا تھا کہ آلام سے ہو نچاے جائیں لیکن جب اس سے توبہ ہوا اور توبہ کی اور حق تعالیٰ کی طرف توجہ کی تو اب مصلحت یہ ہوئی کہ اسے بعض نعمات مکرر فرمائے اور بڑا شاہد ہے قصہ امت حضرت یونس ہو کہ جب بخون نے نبی کی تکذیب و راصر اپنے کفر و معصیہ کیا تھا تو صالح انکے واسطے تغذیہ تھی اور جب بخون نے بمعاینہ آثار غضب الہی توبہ کی اور ایمان لائے اور نبی کی تصدیق تو اب صلح انکے حال کے موافق ترحم ہوا اور یہ ترحم بذریعہ دعا ہوا یہی طرح ممکن ہو کہ دوسری جگہ بھی بذریعہ دعا کے تبدل مصلحت ہو جائے اور بعد دعا کے حق تعالیٰ دوسری مصلحت کے موافق فرمائے علاوہ اسکے یہ بھی ممکن ہو کہ دعا جائے کہ دعا خود عبادت مستقل ہو اور انسان سپر اجور ہو تا ہو گو موثر نجات مرام کو ہو پس ایسے عمل میں لانا چاہئے اور فی الواقع یہ ہو کہ جیسا اظہار خلوص مرتبہ عبودیت دعا اور مناجات میں ہو یہ اور عبادات میں نہیں ہو ہی لیے دیکھو کہ تقدیر ادعیہ اور مناجات قاضی الحاجات کے ساتھ جو پیغمبر خدا اور ایمہ کرام علیہم السلام نے اوقات خلوات میں اپنے لیے بہن بکثرت کتب و غیر میں مسطور ہیں اور شمل کیسے کیسے مضامین جلیلا و لطیفہ پر ہیں خصوصاً ادعیہ ماثورہ سلطان العباد و پیش وصف سالکین صابرین جناب علی بن حسین مازنین العابدین علیہ السلام سے صحیفہ کاملہ میں کس کس فصاحت کلام اور مضامین خلعت انضمام مجتوی ہیں کہ اسکے دیکھنے اور پڑھنے سے رقت قلب و روہ حالت حاصل ہوتی ہو کہ جو غلام کو اپنے آقاے جلیل کے سامنے زیبا ہو جسے لجانا انکے معانی کے پڑا ہو وہ جانتا ہو پس یقینی ان ادعیہ کا اور مناجات کا پڑنا چاہئے

انہا نشان عیودیت ہر چو اچھی طاعت ہو اور ضرور ہو کہ فیصد حصول مرام کو نہیں لیکن بالضرور لطف عبادت طاعت
دنیا میں ہر سے حاصل ہو اور آخرت میں ایشاہ تعالیٰ باعث حصول جبریل ہو گا تیسری اشکال یہ کہ کثر
سنا جاتا ہو کہ بعض طلسموں میں اور نقشوں میں فرسوں میں ان خاص تاثیرات ظہور بیان کرتے ہیں کہ ہم ہرگز وہ آثار
اوعیہ مشرورہ اور ماثورہ میں نہیں پاتے اور اسی جہت سے یہ کہ اکثر انبیا سے روزگار ان اوعیہ کو چھوڑ کر ان شخص
کی طرف رجوع کرتے ہیں کہ جنکو مہارت علم تکسیر غیرہ میں ہو یا صاحب فہم نقوش ہوں اور یہ بات بھی سبب ہکا
ہوئی ہو کہ جس و معاصر نہیں لیکن جواب ہکا یہ کہ دنیا عالم سبب ہو یعنی حق سبحانہ تعالیٰ نے بمقتضائے حکمت
مصلحت اپنی بعض خیروں کو بعض کا سبب گردانا ہو یعنی جب سبب موافق وجہ خصوصاً تحقق ہو تو چاہیے اثر ہکا
خواہ وہ موافق مشروع ہو یا برخلاف اسکے مثلاً قناریت مرد کی عورت کے ساتھ ساتھ وجود شر الط اور عدم مانع کے
سبب بچہ پیدا ہونے کا ہو خواہ یہ قناریت زن حلال کے ساتھ ہو یا چوری میں دوسرے کمال
لجائتا ہو یا تلوار کا کام کاٹنا ہو اور آگ کا کام جلانا ہو اور حق تعالیٰ نے امتحان کے لیے یا اور ملحتوں کے واسطے کہ وہ ہے
بہتر جانتا ہو اپنے بندوں کو حکم فرمایا ہو کہ بروجہ خاص ہیں عالم فانی میں تصرف کرو اور حد شرع سے تجاوز نہ کرو خواہ ان
صورت میں تمھاری تمنا کے موافق دنیا کی متفقین حاصل ہوں یا نہ ہوں و رجب معلوم ہو چکا تو جانتا چاہیے
کہ ممکن ہو کہ فہم بھی سبب کسی مر کے حصول کا ہو جیسا کہ چوری کرنا مال کے ملنے کا سبب ہوتی ہو اور زنا بچہ پیدا ہونے کا
سبب ہوتا ہو لیکن جبکہ برخلاف نہج شرعی ہو تو عقلمند کو چاہیے کہ ایسے فائدہ کے لیے جو چند روزہ نقصان ابدی کا
عذاب سرمدی کو سبب مخالفت شرع کے اختیار نہ کرے علاوہ اسکے حکیم علی گیلانی نے شرح قانون میں لکھا ہو کہ
بہت کچھ دیکھا کہ ارباب فی بند ریغ فہم نقوش غیرہ علاج امراض کرتے ہیں لیکن بعد تامل یہ مروضہ ہو کہ ترتب آثار
انکے انھیں پر ہوتا ہو جو ناقص عقل اور جاہل ہیں علماء اور صاحبان عقول سلیمہ و رکالمہ کبھی اثر ظاہر نہ ہوا اور سبب ہکا
یہ کہ وہ شخص خاص جو ان باتوں کے معتقد ہیں جب انکے پاس کوئی تعویذ لکھنے والا یا نقش بھرنے والا یا منتر پڑھنے والا
آیا اور اسنے تعویذ دیا یا نقش لکھا یا منتر پڑھا تو چونکہ انکو نہیں جانتے ہیں کہ اسل ب ضرور ہیں سے فائدہ حاصل
ہو گا اور وہ ذریعہ ہوتا ہو انکے نفوس کی قوت کا اور جب نفس قوی ہوا تو وہ الام بدنیہ کی صلاح کرتا ہو کیونکہ اصل علاج
نفس ہر نہ طبیب لیکن وہ موثر اس منتر نقش کو جانتے ہیں اپنے نفس کی صلاح و تاثیر کو نہیں پہچانتے ہی طرح اور اس
میں بھی سمجھنا چاہیے کہ کسی نے کوئی نقش بھرنے کا کسی امر کے لیے اختیار کیا اور آخر وہ امر امور دنیا سے ہو گا کیونکہ کوئی
یہ آرزو دنیا میں نہیں کرتا کہ بہشت یا حور عین کو بیان طلب کرے بلکہ جو امور کا ذریعہ عادت کے لگا حصول
حکم ہر ہی کی طلب کرتے ہیں اور اتفاقاً مطلوب مل گیا جیسا کہ امور دنیا میں اتفاق کو دخل ہو تو یہ اپنی نادانی سے
ہر اتفاق کو اور امکان حصول کو اور اسباب حصول کو جو اتفاقاً جمع ہو جاتے ہیں اور اپنے یا اپنے غیر کی ان تملک

جو اسکے سوہنوں یا عطاے الہی کو خاطر میں نہیں لاتے بلکہ اسی نقش بھرنے کو اپنی جبل و حماقت سے موثر سمجھتے ہیں اور
اسکی تاثیر کے ساتھ عقدا جازم رکھتے ہیں اور ہر ایک کے سامنے بیان کرتے ہیں ورجو انکی طرح بے عقل بے علم ہیں و
اسے سکر اسکی طرف توجہ ہوتے ہیں ورتقدا ہوتے ہیں ورجو ملازمت حصول مطلوب کو اس نقش و رشتہ کے ساتھ ہیں
دیکھتے اور غور نہیں کرتے تاکہ ظاہر ہوا پھر کیا اسے لیاقت اسکی ہو کہ مطلوب کو حاصل کر اوسے یا نہیں فقط کاغذ اور روشنا
یا ہمارے جنات اور الفاظ حملہ چند کی بھی حقیقت ہو کہ خلافت الہی موجود کر سکیں بخلاف اسکے اوعیہ و مناجات کہ ان
خدا کی طرف جو عطی مقاصد اور قادر ہر رجوع کیجاتی ہو اور ممکن ہو کہ اگر وہ خلافت مصلحت نہ جانے تو تمنا کے موافق ہمار
عطا کرے کہ ہر چیز کا دینے والا وہ ہر نفوس بخیشہ جنگے اساکثر مشرودن میں ہوتے ہیں کیا حقیقت ہو کہ کائنات و مخلوقات
الہی میں متصرف ہوں ہذا ما یخطر بالبال و دبی اعلم بحقیقۃ الحال فصل نہم بیج بیان مسئلہ لامع ہواض
کے ہر یہ بات ظاہر ہو کہ خاٹہ دنیا ایک گھر ہو جو رنج و غنا و محنت و بلا سے بھر ہوا ہو اور زندگانی اس عالم فانی کی طرح
طرح کے لامع روحانی اور امراض جسمانی کے ساتھ بسر ہوتی ہو اور راحت اسکی ملی ہوئی باتوع و رود ملال ہو اور طمینان
صحت اسکی مشتمل ہو پر صنوف خطر و کلال ہو اور رنج و الم اس عالم میں نیک و بد اور محقق اور غیر محقق اسکے لیے مینا و مانا
پس کوئی یہ تو ہم نہ کرے کہ یہ باتیں حق تعالیٰ کے عدل کے منافی ہیں کیونکہ بعض ان لامع سے جو خدا کی طرف انسان
واقع ہوتے ہیں وہ حقیقت میں منافی عدل و حکمت و مخالف فضل و رافت خدا کے عادل رحیم کے نہیں ہیں اور جو
الامع کہ مخلوقات کی طرف سے ظاہر ہوتے ہیں وہ نہ فعل خدا ہیں ورنہ خدا اس سے راضی ہو بلکہ حق تعالیٰ اسکا تدارک فرماتا
اور خواہ دنیا میں یا آخرت میں نہ انظالم کی ہر ظالم کو دیتا ہو اور اس جمال کی تفصیل یہ ہو کہ الم کی دو قسمیں ہیں ایک حسن و
دوسر قبیح قبیح کا صادر ہونا حق تعالیٰ سے محال ہو بلکہ یہ بندگان گنہگار سے واقع ہوتا ہو اور الم حسن کی خدا سے صادر ہونا
کوئی عیب نہیں رکھتا بلکہ مستحسن ہو بلکہ بندوں سے بھی اسکا وقوع مستحسن ہو اور علمائے امامیہ نے کہا ہو کہ الم جب تک
مستحسن ہوتا ہو پہلے وہ الم ہو کہ بہت فائدہ پہنچتا ہو اور دیکھ ہو نچانے والا اثر اعوض و بہت فائدہ پہنچتا ہو
یہاں تک کہ درمند نظر اسکی زیادتی منفعت کے سپر راضی ہو جائے اور یہ کچھ متبع نہیں ہو کیونکہ بہت مشاہدہ
میں گذرا ہو کہ آدمی بتوقع فوائد بسیار تھوڑی درد و محنت کو گوارا کرتے ہیں جیسا کہ اہل دنیا اسکے طلب کرنے میں کیا کیا
جہتیں و مشقتیں اپنے اوپر گوارا نہیں کرتے اور طالبان علم اسکی تحصیل میں کس قدر تحمل تعب و مشقت کے نہیں ہوتے
مگر چونکہ جانتے ہیں بڑے فائدے پہنچتا ہو ہونگے اور انجام اس رنج کا راحت ہوگی اسلیے اسے گوارا کرتے ہیں دوسرے
یہ کہ الم و رنج دفع کرنے والا اس ضرر کا ہو جو اس رنج سے زیادہ ہو جیسا کہ طبیب کسی شخص کے لیے جسے عادت فسی فی
بیمار ہونے کی ہو قبل اسکے کہ بیمار ہو فصد و سہل تجویز کرتا ہو اور وہ شخص اس خیال سے کہ اگر یہ استعمال نہ کرو گا تو مبادا پھر اس
زیادہ تکلیف اٹھانا پڑے اس مشقت علاج کو گوارا کرتا ہو یا جب کسی کے کسی عضو میں فساد ہو جائے اور طبیب اس

خیال سے کہ اگر عضو فاسد نہ کاٹا جائے گا تو سبب ہنگام ہوگا کہ فساد سب بدن کے لیے عام ہوگا اور باعث ہلاکت بیمار کی ہوگا اس عضو خاص کا جو فاسد متعفن ہو گیا ہو کاشا بخیر کرتا ہو اور وہ بیمار نظر بردفع ضرر آئندہ کہ زیادہ ہر قطع سے ہر اسے قبول کرتا ہو تیسرے یہ کہ رنج و الم ہر وجہ مدافعت ہو یعنی ایک دوسرے کو دفع کرے مثلاً کوئی شخص کسی کے مارنے کا ارادہ کرے اور وہ دوسرا پیشتر اس سے کہ پہلے کا ارادہ ظاہر ہو اور اسکی تلوار چلے یا اسے مجروح یا قتل کرے چوتھے یہ کہ وہ الم ایسا ہو کہ عادت اسکے ساتھ جاری ہو جیسا کہ آگ میں گر کر جل جائے یا دریا میں گر کر ڈوب جائے کیونکہ اس الم کا انتساب خدا کی طرف ہے کہ آگ کو اور دریا کو کیوں پیدا کیا تبیح نہیں سکتا یا بخیرین یہ کہ درد ایسا ہو کہ خبر اسکے عمل کی ہو مثل اسکے کہ اسنے خون ناحق کیا اور اسے مقتول کے قصاص میں رہے میں چھٹے یہ کہ تعب الم میں دالنا اسلیے ہو کہ فردوری اسے زیادہ دیکھائے جیسا کہ اجرت بوجہ اٹھانے والے کی اور کار پر کی نیجاتی ہو اور جو قسم الم کے اسکے سوا ہیں وہ مستحسن نہیں ہیں اور وہ یہ الم اس شخص کو دے جو تحقق الم نہ تھا اور پھر اسکا ساتھ عوض بھی نہ دے کہ جو باعث خوشنودی اور رضامندی کا دروسند کے ہوتا اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جاتا جائے کہ جو درد الم کہ حق تعالیٰ طرف سے بندوں کو پہونچتا ہو بالضرور کوئی نکوئی وجہ وجوہ محنت سے ہمیں ہوتی ہو لیکن بعض وجوہ ان وجوہ سے مخصوص بندوں کے ساتھ ہو مثل تیسری وجہ کے کیونکہ حق تعالیٰ کو کسی سے خوف ضرر رسانی اپنے لیے نہیں ہو کہ اسکی مدافعت فرمائے لیکن ممکن ہو کہ دوسرے بندے کے دفع ضرر کے لیے ایسا فرمائے جیسا کہ قصہ حضرت موسیٰ اور حضرت خضر بن فرما یا ہو کہ حضرت خضر نے کہا کہ فحشینا ان یرہقما طغیاناً و کفرًا بالجملہ کسی طرح ہو لیکن جب وہ الم تحقق الم رسانی ہو تو الم پہونچنا اسے جائز ہوگا اور دنیا میں جو بندے فقر و عناء اور مرض و بلا و مصیبت میں مبتلا رہتے ہیں تو کبھی یہ ہو کہ وہ سرائے عمل انکی اسی جہان میں ہوتی ہو اور کبھی ایسا ہو کہ جو عمل بہت سخت ہو تو سرائے عمل عقبی میں بھی مہیا رہتی ہو اور وہ مستحسن ہو اور کبھی ایسا ہو کہ یہ تباہ کفارہ گناہوں کا واقع ہو جاتا ہو اور وبال آخرت سے رہا ہو جاتے ہیں اور کبھی ایسا ہو کہ الم لطف ہوتا ہو کہ طاعت سے قریب کرتا ہو یعنی آگاہ کرتا ہو توبہ و انابت پر اور وہ باعث مغفرت و بخشش کا ہوتا ہو اور کبھی ایسا ہوتا ہو کہ کفارہ گناہ کے سوا اجر و ثواب بھی اسکے لیے ہوتا ہو جبکہ مستحق سے الم زیادہ ہو اور الم ابتدائی جو بدوں سابق ہوئے استحقاق کے خدا کی طرف سے ظہور میں آتے ہیں جیسا کہ احسان اہل عصمت و طہارت کے ہیں یا الم اطفال و مجانین کے ہیں ہمیں ضرور ہو کہ دو چیز میں سے ایک پاسے جائے ایک حاصل ہونا اس عوض کا جو الم سے زیادہ ہو اس طرح کہ اگر کسی شخص سے کہیں کہ تمہیں اختیار ہو ان و بانوں میں چاہو فلاں مشقت و درد کو گوارا کرو تو ایسا عوض نہ کا ملیگا یا عمل و رد کے نہ تو کچھ عوض بھی نہ ملیگا تو وہ یقینی ہو درد کو جسکے لیے عوض کثیر مقرر کیا ہو نہ قبول کرنے پر ترجیح دیکر قبول کرے گا دوسرے یہ کہ اس الم میں کوئی لطف متالم کے حق میں یا اسکے غیر کے حق میں تحقق ہوتا ہو تا عجب لازم نہ آئے مثل چھوٹے بچے کی بیماری کے کہ اس سے والدین کو

اسکے مجتہد توبہ کے ساتھ ہوتا ہے بالکل جو آلام کہ خدا کی طرف سے بندوں کو ابتدائی اور بدوین سبقت جرم حصول
 استحقاق عذاب لم ہو پختے ہیں اس پر ثوابات فریاد و حسرات جیلہ ہفتہ مرتب ہوتے ہیں کہ اگر بندے اسکی
 تفصیلوں کو جانیں تو بالضرورت فضا کے الہی پر راضی رہیں بلکہ اسکی تسکین کریں ورنہ جو آلام کہ بعد وقوع جرم حصول
 اور استحقاق تعذیب کے حاصل ہونے کے بعد پوچھتے ہیں اس میں ترتیب ثواب ضرور نہیں ہے جیسا کہ علامہ علی بن ابی طالب
 کشف الحق میں اسکی تصریح فرمائی ہے لیکن راقم رسالہ کی نظر قاصر میں عجب نہیں ہے کہ بعض مشتمل اور لطیف کے اور
 بعض میں ثواب بھی ہو اور امتحان یقین اسکا اسی وقت ہو گا جب معائنہ امور اخروی کا ہو گا یہاں ہفتہ عقائد کا
 ضروری ہے کہ ایلام خدا کی طرف سے اپنے بندوں کو بھی قبیح نہیں ہے بخیر خاصہ میں جناب پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 وآلہ سے منقول ہے کہ فرمایا کہ ہمیشہ مومن اپنے انجام کی بدی سے ڈرتا رہتا ہے اور یقین کلی خدا کی رضامندی سے اسے
 حاصل نہیں ہوتا جب تک کہ وقت حشر و ملک الموت کے آئینہ نہیں آتا یہ حدیث بڑی ہے مگر بقیہ مقام استدلال ہی قدر
 نقل پر اتنا کیا گیا الغرض احادیث بہت کثرت سے دلالت کرتے ہیں اس بات پر کہ جو آلام مومن کو ہیں وافرانی میں
 پوچھتے ہیں اس سے زیادہ راحت آخرت میں حق تعالیٰ اسے عطا فرماتا ہے کیونکہ اگر عوض نہ دے یا کم دے تو ظلم ہو گا
 اور اگر برابر الم کے دے تو فعل عیث ہو گا اس لیے ضرور ہے کہ جب قدر یہاں سچ و بلا پوچھیں آخرت میں اس سے زیادہ
 ثواب عوض میں ملتا ہے اور حق تعالیٰ عوض ان آلام دنیا کے بچا دے ثواب مومن کو راضی فرماتا ہے اور کیونکہ نہ ہو گا
 بعض ذباج حیوانات کو اہل بہشت کے مراکب فرما کر داخل بہشت کرے گا عوض اس الم ذبح کے جو انھیں حکم خدا
 پہنچا تو کیا بندہ مومن کو کہ جس نے اقرار توحید خدا و عدل الہی و نبوت جناب رسالت و امامت علی بن ابی طالب
 اور یارہ اولاد کی انکے امامت کا کیا اور عقائد ساتھ زور قیامت اور ضروریات مذہب کے رکھا اور جو کچھ ورطات
 و عبادت اعضائے ظاہرہ کی متعلق ہو سکی وہ بھی بجالایا پھر ساتھ اس کے آلام دنیا میں خدا کی طرف سے پہنچیں
 خدا اسکا عوض اسے آخرت میں نہ عطا کرے ہم ہاتھ نہا کذا الظن بالرب الرحیم العادل اور احادیث اس
 بار میں اگرچہ بہت ہیں لیکن بطور استدلال چند حدیثیں نقل کرتا ہوں اور ان احادیث سے تخصیص لازم تبادلی کی
 نہیں نکلتی اگرچہ ممکن ہے کہ کہا جائے کہ ثواب مومن مذکور ہے اور مومن سے مراد مومن کامل ہے لیکن تصریح ثواب اس پر
 دلالت نہیں کرتی جیسا کہ اس حدیث میں ہے جو کہ جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ مومن کا ثواب
 موت فرزند پر بہشت ہے چاہے وہ صبر کرے یا نکرے کیونکہ ظاہر کا عام ہے مومن کامل اور غیر کامل کو والا ممکن نہیں کہ
 مومن کامل صبر کرے ورنہ جب ایک فرزند مومن کے سامنے سے جاتا رہے تو وہ بہتر و ستر فرزندوں سے
 اس کے جو اس کے بعد ہیں اور سب جہاد راہ خدا میں مارے جائیں اور پیغمبر خدا نے فرمایا کہ جس کا آگے جانا والا ہو
 بہشت میں نہیں داخل ہوتا ایک شخص نے عرض کی کہ یا رسول اللہ جس کا فرزند نہ ہو یا جس کا فرزند مرا نہ ہو اسکا کیا حال ہو گا

حضرت نے فرمایا کہ براہِ مومن ہکا پیش رو ہو گا اور جناب صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ ایک شب کی چٹائی
گناہان گذشتہ و آئندہ ہوا و نقول ہر جناب پیغمبرِ خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہ اگر مومن جانے نہیں چیرا جو حق تعالیٰ نے
بالا کے عوض میں تیار فرمایا ہے تو ہر آئینہ تمنا کرے دنیا میں اس بات کی کہ کوئی ہیکے بدن کو چھوین سے کاٹے اور نظرِ اسلام
جناب امام محمد باقر علیہ السلام سے نقل کی ہو کہ ایک پیغمبرِ پیر بنی اسرائیل سے ایک مردہ پر سے گذرے کہ اسکا ہر دلوں
گری تھی بعض بدن ہکا دیوار کے نیچے دبا ہوا تھا اور جب قدر دیوار سے باہر تھا اسے گوشت ہکا جانور ان وحشیوں
ورندوں نے کھایا تھا بعد اس کے اور جنازے پر سے گذرے دیکھا انھوں نے کہ اس کے نفش کو تخت پر لٹا دیا ہوا پانچا
حریر و سیاہ سپر اٹھایا ہوا اور گرد اس کے منہ خوشبو یون کی رکھی ہر جب پیغمبر نے یہ حال دیکھا تو کہا کہ خداوند اگوا ہی
و تیا ہوں کہ تو احکم الحاکمین اور عادل ہو لیکن پہلے بندے نے کبھی تیرے سوا کسی کی عبادت میں کی
موجود تھا باوجود اس کے کس مذلت سے اسے موت آئی اور دوسرا بندہ کہ کبھی تیرے ساتھ ایمان نہیں لایا باوجود
اس کے جس شخص کو کیسا ضررین فرمایا ہر جواب میں ارشاد ہوا کہ ہاں اے میرے بندے میں ایسا ہی ہوں جو تو نے کہا
کہ غیر عدالت و حکمت کسی چیز کو میری ساحت کبریائی میں خل نہیں ہو لیکن پہلے بندے کو جو تو نے دیکھا اس
ایک گناہ سزا دیا تھا جس کے عوض میں ذلیل کر کے مارا کہ کفارہ گناہ کا ہو جائے اور دوسرے بندے سے اس کی
ہوئی تھی اسلئے اسے ہر طرح مارا میں نے کتنا عوض اس کی نیکی کا ہو جائے اور چہ کوئی نیکی اس کی میرے پاس رہا
بالجملہ حق تعالیٰ کا عوض دنیا الیام ہر عادت متواترہ سے ثابت ہے اور جب یہ بھی معلوم ہو چکا تو جانتا چاہتے کہ
بندوں کو اسپہین ایک کو دوسرے کا مارنا بدون حجت استحقاق جائز نہیں ہے بلکہ قبیح ہے کیونکہ عوض فریل کے
دنئے پر جو رضامندی مقتول کا باعث ہو قادی نہیں ہیں پر ان کا نام ہو چانا الم محض ہے کہ سوا مقتول کو ضرر ہو چکا
اور ورثہ کو درد مند کرنے کے اور خدا کے خلاف حکم عمل میں لانے کے اور کچھ سپر مترتب نہیں ہوتا بخلاف مالک
رقاب و رکافل ثواب کے کہ ایک نظر حجت اس کی دنیا و مافیہا کے مقابل نہیں ہو سکتی پس وہ جب قدر کہ کلفت و ثقیلت
بندوں کو آزمائش کے لیے ہو چکا ہے سزاوار ہے کیونکہ وہ جان دینے والا اور لینے والا ہوا اس کے حکم سے ہر فرد
مجاہدان بجا ہوا دیکھو کہ جناب سید الشہداء امام حسین علیہ السلام و ریا داران جان نثارانِ حضرت کے اس قدر بڑا
داد و قاف و مدد انکی دے گئے اور وقت آزمائش کیسا کشادہ پیشانی سے ثبات قدم دیکھا کہ جان بازی کر گئے کہ
زبان موافق و مخالف اس کے اقرار میں معترف ہو چیا چہ جناب امام زین العابدین علیہ السلام سے منقول ہے کہ حضرت امام
حسین علیہ السلام اور بعض مخلصین حضرت کے معرکہ کربلا میں جب لڑائی شروع ہوئی تو ان کے رنگ و شہن
اور اعضاء ان کے ساکن تھے اور دل ان کے مطمئن تھے پس انہیں کہتے تھے کہ دیکھو حضرت کچھ مرتے کی پروا نہیں کھتے
اور ہر ایک حضرت کے صحاب سے ایک دوسرے پر سبقت کرتا تھا اور مداح عالیہ نظر میں رکھتے تھے لیکن نظر ہا

و کھین تو موت و حیات سبکی حق تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں اگر اس تکلیف الم رسانی کو خدا کی نسبت جانتے
 نہیں جانتے تو اس کے حکم سانی کو کمال موت کے واسطے قبض ارواح عباد کے لیے بھی کوئی استبعاد کمرین اور
 قدرت میں اسکی قباحت پیدا کرین حقیقت یہ ہے کہ حق تعالیٰ ہر ایک کے حق میں جو مصلحت جانتا ہو وہ فرماتا ہو
 کوئی سپر حاکم نہیں ہے جو اس سے بڑھ کر ہو چھے کہ یہ کیوں کیا اور وہ سب پر حاکم ہے سب کے زیر حکم ہیں سبکی پریشاں و موزنا
 خدا سے متعلق ہے لا یقاس رب الناس بالناس لیکن وہ آلام جو کہ سب دمیون سے واقع ہوتے ہیں یہ بھی خدا سے متعلق
 باہر نہیں ہے ایک یہ کہ اجازت خداوند عالم میں درمیان محض ہیں جیسا کہ حیوانات کا دج کرنا گوشت کھانے کے لیے
 یا واجب ہیں مثل قربانی کے مقام میں حاج کے واسطے مناسب حاج میں یا سنت مودہ میں مثل قربانی کرنے کے
 جمیع بلاد میں پس ان صورتوں میں عیوض سہا حق تعالیٰ کے ذمہ میں ہے اور جو براہ عراض کرتے ہیں کہ بے گناہ
 جانوروں کا مارنا بیع ہے وہ کلام فاسد ہے کیونکہ قبیح اس صورت میں ہو جو عیوض نہ ہو اور حیکہ خدا نے ان لام کو جائز
 کیا تو اسکی عدل کا مقتضی یہ ہے کہ ضرور عیوض دیا گیا اور جب فیاض مطلق نے اپنے خزانہ رحمت سے الم رسیدہ کو عیوض
 پہنچایا تو قباحت برطرف ہوئی چنانچہ بعض روایات میں وارد ہے کہ جو حیوانات ذبح کیے جاتے ہیں ان پر اہل مشیت
 سوار ہونگے بہشت میں تو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حیوانات بھی بذریعہ الم کے بہشت میں ہینگے اور ظالم ہر حیوانات سے
 اس جگہ وہ ہیں جو قابل رکوب ہیں دوسرے یہ کہ خدا کے حکم سے کسی کو الم نہ پہنچایا ہو بلکہ برخلاف الہی واقع
 کیا ہو اور اسکی قباحت ظاہر ہو اور سہا عیوض ظالم پر بقدر ظلم ہو اور حق تعالیٰ پر لازم ہے کہ مظلوم کا انصاف فرمے اور
 اور ظالم کو سزا دے جیسا کہ جناب میر علیہ السلام فرماتے ہیں کہ آگاہ ہو ظلم میں قسم پر ہے پہلے جو لایق بخشش نہیں دے
 وہ ظلم ہے کہ سہا صاحب بازخواست سے نہیں چھوڑتا تیسرے وہ ظلم ہے کہ امی بخشش کی رکھتا ہے لیکن پتلا
 وہ شرک ہے جسے حق تعالیٰ فرماتا ہے ان الله لا یغفران بشرایہ اور دوسرا وہ بندہ ہے کہ ظلم ہے کہ ایک کا دوسرے پر ہو
 کہ جب تک مظلوم رخصی نہ ہو گا ظالم اسکی بازخواست سے نہ چھوڑے گا اور قصاص آخرت بہت سخت ہے اور تیسرا ظلم
 آدمی کا اپنے نفس پر ہے یعنی گناہ کرنا ایمن ممکن ہے کہ حق تعالیٰ اپنی تفضل کی راہ سے بخش دے اور بعضی روایات میں
 منقول ہے کہ فرمایا ذنب مغفوریہ ہے کہ حق تعالیٰ صاحب معصیت کو دنیا میں مبتلا ہوا خذہ کرے پس حق تعالیٰ اس
 زیادہ کریم ہے کہ ایک بار مواخذہ کرے پھر دوبارہ عذاب میں گرفتار کرے تندیب چونکہ ذکر معاصی آگیا اسلیے کچھ
 اسکی تفصیل اور دوا الذنوب کہ توبہ ہے سکا ذکر مناسب مقام ہے جانتا چاہیے کہ گناہ دو قسم ہیں پہلی کیونکہ یا حق الناس
 یا حق اللہ ہے پس جو کچھ خدا سے تعلق رکھتا ہے اگر شرک ہو یا جو اس کے حکم میں ہو مثل انکار نبوت و امامت و جو جو خوراک
 و مذہب سے ہیں پس اگر ایمان یا حق توبہ کی طرف رجوع کرے سکا تدارک نکرتے تو وہ پہلی قسم میں ظلم کی جو مذکور ہوئی ہے
 ہو گا کہ جو یا قوت بخشش کی نہیں رکھتا اور سہا صاحب ہمیشہ آتش جہنم میں رہیگا اور اگر اس کے سوا ہیں مثل اور سب

گناہوں کے پس اگر صاحب معصیت ایمان جمع رکھتا ہو اور تو بکر چکا تو یقیناً نہ گناہ بخشا جائیگا لیکن اس مسئلہ میں خلاف ہو کہ توبہ کا قبول کرنا حق تعالیٰ پر از روئے استحقاق از راہ عدل جب ہیبراہ افضل و راحت اپنے و پرستہ اکثر فرمایا ہو اکثر احادیث اور دعاؤں سے یہ ثابت ہوتا ہو کہ حق تعالیٰ سے اپنی مرانی سے اپنا و پرستہ کا التزام فرمایا ہو جیسا کہ جناب امیرین اعبادین عالیہ السلام فرماتے ہیں لا یجب لحدن تغفر لہ باستحقاقہ ولا ان یرضی عنہ بالاستیجابہ فمن غفرت لہ فبطولک ومن رضیت عنہ بفضلک لکن کسی کے واسطے یہ واجب نہیں ہو کہ کسی استحقاق کے باعث سے تو اسے بخشے یا اس کے مستوجب ضماندی ہونے سے تو اس سے راضی ہو و اسے پس جسے تو نے بخشا ہو وہ اپنے حسان سے اور جس سے تو راضی ہو گیا وہ تیرا فضل ہو لیکن ممکن ہو کہ مراد عدم استیجاب سے یہ ہو کہ بقدر قصور و تقصیر کے جو طاعت میں واقع ہوتا ہو اور جو مدارج عالیہ توبہ و انابت کے ہیں وہ کسی سے نہیں ہو سکتے لہذا کسی استحقاق مغفرت نہیں ہو کیونکہ کوئی شخص ایسی طاعت تک جو خدا کی شان رفیع کے لائق ہو نہیں ہو سکتا اپنی موافق اپنی وسعت و طاقت کے عبادت انابت عمل میں لاتے ہیں گو وہ خدا کے لائق نہ ہو لیکن اپنے موافق عبادت کرنے والا ممکن ہو کہ بفاد یا من یقبل اللیس و یعفو عن الذنوب حق تعالیٰ فرید رحمت مہربانی اپنے اسے قبول فرما سے پس اگر معنی استحقاق کے یہ لیے جائیں کہ موافق لیاقت شان پروردگار کے خضوع و خشوع و طاعت عمل میں آئے تو اسکی نفی جملہ بندگان سے سزاوار ہو جیسا کہ انبیاء اور اوصیاء ہمیشہ بان ساتھ عقروں و اقرار تقصیر طاعت کے کھولتے اور اگر مراد استحقاق سے یہ ہو کہ بندے اپنی امکان کے موافق کوئی طاعت و انابت عمل میں لائیں و بموجب عہد الہی مقبول درگاہ کبریا ہی ہو جائے تو اسکی نفی نہیں ہو سکتی والا تکلیف بیکار ہو جائے اور آزمائش کا مقام باقی نہ رہے اور اشاعرہ کا قول صادق آئیگا اگر خدا چاہے طبعون کو جہنم میں و گنہگاروں کو بہشت میں کھے کیونکہ جب ان پر مقصود ہوے تو محل مواخذہ میں ہونگے و گنہگار مقام شمش میں پہنچینگے پس نفی استحقاق کی معنی اول سے مستلزم نفی استحقاق کو دوسرے معنی سے نہیں ہو سکتی تاکہ اشاعرہ ایسے فقروں میں دعا کے یا جو اسکے مثل ہوں کوئی حجت کر سکیں ساتھ اس بات کے کہ ترجیح مروج اور تفصیل مفضول حکیم علی الاطلاق سے قبیح ہو بالجلہ جو کچھ ہو خواہ قبول فرما تا توبہ کا استحقاق بندہ یا بفضل پروردگار لیکن حق تعالیٰ نے قرآن مجید میں حکم فرمایا ہو تو بوا الی اللہ توبۃ نضوحا لہ یعنی توبہ کر و خدا کی طرف ایسی توبہ کہ نصیحت کرنے والی ہو آئندہ کے لیے یا جیسی توبہ نضوح نے کی تھی قریب ہو کہ پروردگار تمہارا گناہوں کو تمہارے تم سے برطرف کر گیا اور اخبار المہدیہ علیہ السلام میں وارد ہو کہ لفظ عسی اس آیت میں موجب غیث و لالت کرتا ہو و جو بجا بابت پر اور وہ وفا کرنے والا اپنے وعدوں پر عجب معلوم ہو تو جانتا کہ توبہ عبادت ایسی ہو کہ انسان اپنے گناہوں پر ناام اور شپان ہو اور درگاہ غفار متان کی طرف رجوع کرے اور دل سے ارادہ اور زبان سے عہد قرار کرے کہ کبھی گناہ نہ کروں گا اور واجبات و فرائض سے غفلت نہ کرے اور جو گناہ نہ تلافی کے

محتاج ہیں نہ کا تدارک عمل میں لائے نہیں اگر گناہ از قسم نہیات الہی ہیں و آدمیوں کا حق نہیں شریکین
 مثل شرب خمر اور زنا ہیں عورت کے ساتھ جو شوہر و انہیں ہوتا ہے کا چھوڑ دینا از روئے نہایت ایشیائی کے اور
 غم بالجزم اس امر کا پھر اسے آئندہ نہ کر گیا کافی ہو اور اسی طرح اگر کسی واجب کو ترک کیا ہو جیسا نماز عین رکعت
 جبکہ وہ واجب ہوا نہیں بھی فقط نہایت کافی ہو کیونکہ اس کے لیے قضا نہیں ہے لیکن سب افراد واجت کے ایسے ہیں
 بلکہ بھی محتاج تلافی کے ہوتے ہیں اور وہ میں طرح پہلے یہ کہ فقط قضا کرنے سے تلافی ہو جاتی ہے مثل نماز ہاے توبہ
 اور خمس زکوٰۃ کے دوسرے یہ کہ کفارہ کی بھی ضرورت ہوتی ہے جیسا کہ جب کسی نے بدون عذر شرعی ماہ رمضان
 کا روزہ نہ رکھا ہو تو وہیں قضا و کفارہ شرط توبہ میں تیسرے یہ کہ تدارک نہ کا فقط کفارہ ہے جیسا کہ کوئی غائب
 قسم کے اور عذر شرعی کے کرے لیکن اس جبکہ سے کوئی یہ نہ تو تم کرے کہ جب کفارہ کا ارادہ کر لیں تو فعل نام شروع
 مشروع ہو جاتا ہے اور نہ یہ کہ بالمرہ باعث سقوط معصیت کا ہوتا ہے بلکہ یہ ایک قسم کا جبرانہ ہے اور دنیا میں ایک
 مواخذہ الہی کی راہ ہے باقی آخرت کا امر باختیار خدا ہے جو چاہے گا وہ فرما دے گا اور اگر گناہ ایسا ہو کہ آدمی کا حق بھی
 نہیں شریک ہو تو تمنا نہایت یقینی نہیں کافی نہیں ہے بلکہ توبہ و انابت کے ساتھ چاہیے کہ اس کے حق کو اس سے یا
 اس کے عوض کو پہنچائے اور اگر عوض نہ ہو تو اس کے لیے استغفار کرے اور اس کے حلال ہونے کو اس سے چاہیے پس اگر حق
 کوئی مال ہو کہ کسی سے غصب کر لیا ہو یا کوئی اور حق ہو اس کے حقوق سے کہ اسے جس کیا ہو اور اس کا صاحب معلوم ہو
 یا موجود ہو یا اسکی مقدار مشخص ہو تو اسے پہنچا دے اور اگر اس کا صاحب مر گیا ہو تو اس کے ورثہ کو دے یا اسے بچا
 اور اگر صاحب مال کو جانتا ہو اور مقدار کو اسکی نہ جانتا ہو تو اس سے صاحب مال کرے اور اسے راضی کر لے اور اگر مقدار
 اسکی جانتا ہو لیکن صاحب مال کو نہ پہچانتا ہو تو اس کا تدارک ہے کہ اگر وہ مال از قسم لفظ ہے یعنی مثل پوٹلی کے یا کوئی
 کپڑے میں بند ہا ہو تو اس کے لیے چاہیے کہ لوگوں کو دکھائے اور پچھو اسے خصوصاً جہان جہان کہ زیادہ آدمی جمع
 ہوتے ہیں مثل مساجد شاہرے اور ایک سال تک ایسا کرے بعد اس کے اسکی طرف سے تصدق کرے اور
 اگر لفظ نہ ہو جیسا کہ کسی کی اشرفی یا رزیہ راہ میں پائے تو وہیں انتظار کی سال بھر کے ضرورت نہیں ہے بلکہ بلا انتظار
 اسے اسکی طرف سے تصدق کر دے چاہے اگر وہ صاحب مال کا حال معلوم ہو اور وہ راضی ہو فعل سے ہو توبہ والا
 اپنے پاس سے اسے عوض سکادے اور اگر مال حرام حلال کے ساتھ مل گیا ہو اور اسکی مقدار اور اس کے صاحب نہ پہچانتا ہو
 تو اس کا خمس سات کو پہنچا دے اور اگر وارث کا مال ہو تو اسے امام علیہ السلام کی خدمت میں یا جو تکے نائبین
 اس کے پاس پہنچا دے اور اگر حق ناس میں قسم سے ہو کہ کسی کو قتل کیا یا اس کے بدن پر زخم لگایا ہو تو اگر خون ناحق کیا ہو
 تو میں مواخذہ اس کے ذمہ ہیں ایک مواخذہ ربانی کیونکہ حق تعالیٰ نے قتل مومن کو حرام کیا ہے اور توبہ لینے کے
 فرمایا مومن قتل مومن متعمداً جزا وہ جہنم خالدانیہ میں اس کے بعد جو سپر جہارت کرے تو اسے خدا کی توفیق دانی

دوسرا مواخذہ ورثہ کا کہ ان کے دل کو درد مند کیا تیسرا مواخذہ خود اس مقتول کا کہ جسے جان سے مارا اور وہ
 اس کے باعث سے تمتعات زندگانی سے محروم رہا پس مواخذہ اول کی تلافی یہ ہے کہ کفارہ دے اور توبہ کرے بصدقات
 و نضرہ و زاری اور دوسرے مواخذے کے لیے یہ چاہیے کہ یا ورثہ سے عفو کرائے یا انھیں اختیار دے سہیفہ
 قصاص کے ساتھ اور اسی طرح جراحت رسانی میں ہو کہ مجروح سے عفو کرائے یا اسے تکلیف دے کہ وہ بھی اسے مجروح
 کرے اور اسکی یہ صورت ہو کہ اپنے تئیں صاحب حق کی خدمت میں حاضر کرے کہ اگر چاہے وہ قصاص لے یا دیت
 اور خون بہا لے یا عفو کرے اولیٰ تین تیسرا پس تین چارہ نہیں ہو سوا اسکے کہ صاحب ہکما آخرت میں اس سے کفر
 کیونکہ اس بات کی رجوع اسکی طرف ہوگی اور اسکا حال معلوم نہیں ہو اور اسی طرح ہو اگر زمانے محضہ کیا ہو یا کیا
 مال غصب کیا ہو اور دنیا میں اسکی تلافی نہیں کی کہ بدون عفو کرنے صاحب حق کے رہائی اسے ممکن نہیں ہو پس اسی
 صورت میں خداوند عالم یا سبب باز خواست ظلم کے ظالم سے غریب تعذیب تقام کر گیا یا ظالم کے حسنات لیکر
 مظلوم کو دیا اور راضی کر دیا اور کبھی ایسا ہو کہ جب توبہ بصدق و عمل میں لاسے اور بند رابعہ طاعات اپنے خدا کو
 بندہ مومن راضی کر لے تو حق تعالیٰ بفرید رفت اپنی طرف سے مظلوم کو راضی فرماتا ہے چنانچہ بعض آیات میں ہے
 کہ حق تعالیٰ نے درجات مالیت بہشت میں عفو کرنے والوں کے لیے آمادہ و مہیا فرمائے ہیں کہ انھیں صاحب حق کی
 نظر میں جلوہ گر فرمائے گا کہ اگر ظالم بندہ مومن سے توبہ کرے تو یہ درجات تیرے لیے ہونگے پس وہ کہاں ضامنی
 اسکی تقصیر سے دگرتا ہو اور اگر معصیت قبل ضلال گمراہی ہو کہ آدمیوں کو گمراہ کیا ہو تو اسکی تلافی یہ ہے کہ ہدایت کی
 کرے اور راہ ضلالت سے راہ ہدایت پر انھیں پہنچائے بدون اسکے توبہ قبول نہوگی واضح ہو کہ یہ جو کچھ کہ لکھا گیا ہے
 حقیقت توبہ کامل ہو لیکن بسا ایسا ہوتا ہے کہ توفیق تو ایسے وقت پر ہوتی ہو کہ اتنی وسعت نہیں ہوتی کہ سب کچھ
 کر سکے تو اس خیال سے کہ اگر شرط تحقق ہو سکتے تو میں توبہ کرتا اور چونکہ اب یہ سبب ضیق وقت کے ممکن نہیں
 تو کیا فائدہ توبہ سے پھر توبہ کرنا بیکار ہو کہ شرط قبل مفقود ہیں توبہ کرے اور بلا توبہ اس عالم سے جائے بلکہ یہ جانتا چاہیے
 کہ جتنے اقسام معاصی کے ہیں وہ سب منہی عنہ ہیں اور مواخذہ الہی سب کے ساتھ متعلق ہو اور توبہ عبارت اس سے ہے
 کہ پشیمانی و ندامت مخالفت الہی سے کرے اور سمجھے کہ کس بے شاہ حقیقی جلیل الشان کی کہ اسکے حسانات و غیرتائی
 ہیں میں نے کس ضعف و جہل حقیقتی کے ساتھ مخالفت کی ہو جو کبھی زیانہ تھی اور بعد اس مخالفت کے مجھے اسکے
 عذاب کے دفع کرنے پر قدرت ہو اور نہ جائے گریز اسکی سلطنت سے ہو کوئی چارہ نہیں ہو اس بندے کے لیے کہ
 جس نے اپنے آقا کی نافرمانی کی ہو سوا اسکے کہ دست بستہ بکمال نضرہ و زاری اور انابت شمساری اسکے آگے حاضر ہو
 اور یاد کرے کہ مجھ سے کیا کیا خلاف حکم ہوا اور اسے یاد کرے کہ ہاتھ کو اٹھاے اور آنکھ کو جھپکائے اور آنسوؤں کو
 گراے اور سرور کو اپنے خاک مذلت پر ملے یہاں تک کہ وہ آقا اس سے رضامند ہو اور گناہ کو اسکے عفو فرماوے اور

پھر بار بار ہو گیا حکم اس کے لیے اپنے بندگان طبع کے ساتھ دے اور نہ است و شبانی گناہ سے ایسی چیز نہیں ہو کہ
 رعیت و تین وقت کی محتاج ہو لیکن اسے صدق دل سے ہونا ضروری ہو اور وہ امر و شواہد میں ہو کہ توبہ اپنے
 تین بندہ سمجھے گا اور خدا کو اقامے حقیقی جائے گا اور معصیت کو اس کی مخالفت تصور کرے گا تو فوراً اس توبہ کے ساتھ
 نہ است دل پڑا رہی ہوگی اور اسی سے ترک رکھتا ہے یا غصہ یا ہوا کا پس چاہیے کہ کسی حال میں توبہ کو نہ چھوڑے
 تاں عالم سے مواخذہ ربانی لیکر نہ جائیں و اسی واسطے حق تعالیٰ نے غریب کمال شفقت اپنے بندوں کے لیے دیا
 توبہ کا ہر وقت مفت رکھا ہے جیسا کہ جناب ام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ
 و آلہ نے جبکہ خطبہ فرما رہے تھے کہ ایہ الناس بشخص کہ ایک برس پیشتر اپنے مرنے سے توبہ کرے تو حق تعالیٰ اس کی توبہ کو
 قبول فرمائے گا بعد اس کے فرمایا کہ برس بہت ہے جو ایک مہینہ پیشتر مرنے سے اپنے توبہ کرے تو خدا اس کی توبہ کو قبول کرے گا
 بعد اس کے فرمایا کہ مہینہ بہت ہے جو ایک جمعہ پیشتر مرنے سے باقی رہیں توبہ کرے تو توبہ اس کی قبول ہو
 پھر فرمایا کہ ایک جمعہ بہت ہے جو ایک روز پیشتر مرنے سے توبہ کرے خدا اس کی توبہ کو قبول کرے گا پھر فرمایا کہ ایک روز
 زیادہ ہے جو شخص پیشتر اس سے کہ معاینہ امور اخروی کرے توبہ کرے تو خدا توبہ اس کی قبول کرے گا اور اسی حدیث میں
 بند و گیر و حتی آدمی بدن الی لخلق التوبہ یعنی فرمایا کہ یہ بھی زیادہ ہے جب تک کہ روح حلق تک پہنچے جب بھی
 توبہ کرے گا تو خدا توبہ کو قبول کرتا ہے شاید مراد اس سے یہ ہو کہ معاینہ امور اخروی کا مرتبہ اس کے بعد ہو گا یعنی جب روح حلق
 بھی آگے بڑھتی ہو تو وقت معاینہ امور اخروی ہوتا ہو تا کہ مخالفت جاتی رہے باطلہ مومن کو چاہیے کہ کبھی گناہ نہ کرے کیونکہ
 لذتہا سے دائمی کے مقابلہ پر لذت دنیا کے فانی کی کچھ حقیقت نہیں ہے اور اگر شامت نفس سے مجبور ہو کر بفادان
 النفس کا توبہ اس کے مرتکب معصیت ہو جائے تو اس کے بعد بھی فوراً اسات گھنٹے کے اندر جب تک گناہ لکھا نہیں جاتا
 توبہ کرے والا یہ گناہ ایک رہے گا بعد ایک بیابان بلکہ اس سے زیادہ ہو جائیگا کیونکہ توبہ بعد معصیت واجب ہو
 جب نہ کیا تو ایک معصیت تھی و سرے ترک توبہ ہوا اب اس کے بعد اگر توبہ ہوئی تو دو گناہ کی توبہ نہ کی تین ہوے
 پھر توبہ نہ کی چار ہوئے اسی طرح جتنی دیر ہوگی معاصی پڑھتے جائیگا اور اگر شامت اعمال سے تاخیر کی تو جتنی
 ہو سکے توبہ کرے اور اس سے کسی وقت میں غفلت نہ کرے کہ وہ اسے توبہ بھی ہو و فقنا اللہ و جمیع المؤمنین
 بالتوبہ و یقبل اللہ التوبہ عنی عن جمیع المؤمنین الی یوم الدین ہمارے اچھے تہمتہ معصیت تحقیق حال مسئلہ جال کے
 کثرت و تواتر میں یہ تو ہم ہوتا ہے کہ جیسا حق تعالیٰ نے فرمایا ہوا اذ اجاء اجلہم لا یتاخرقن ساعۃ ولا یتقدمون
 یعنی جب موت آتی ہے تو اسی وقت مرنے والے مرتے ہیں تقدیم اور تاخیر اس سے ناممکن ہے اس قول سے تعین وقت
 اجل کے سمجھے جاتے ہیں و جب ایسا ہوا تو ہونا چاہیے کہ یہ کہا جائے کہ اگر مقتول کی موت جبکہ قاتل نے اسے مارا
 مقدر تھی تو قاتل چاہتا ہے مارتا یا نہ مارتا زندگانی اس کی منقطع ہوتی پھر قاتل سے مواخذہ کی کیا وجہ ہو اور اگر موت

انکی بھی مقدار موتی تھی تو اجل موعود سے پہلے مرنا مٹانی۔ خداوند کورہ کے ہو گا اور جواب ہو گا کہ اگرچہ احادیث میں
 معصومین علیہم السلام اور احوال علماء دین سے جو ظاہر ہوتا ہے وہ یہ کہ اجل موعود ہر ایک سے وہ کہ جس میں تاجہ
 جائز نہیں ہو اور دوسری وہ کہ تقدیم و تاخیر میں تصویر تفسیر عیاشی میں صدق بن صادق سے روایت کی
 کہ کہا اُسے جناب امام جعفر صادق علیہ السلام نے تفسیر قول جناب باری تعالیٰ میں تم قتل کروا جاؤ و اجل موعود فرمایا
 وہ اجل جس کا نام نہیں لکھا گیا موت و خلق کہ تقدیم و تاخیر میں ہو سکتی ہو اور اجل مسمی وہ کہ شب قدر کو جسکی
 حق تعالیٰ خبر دیتا ہو اور اسے حکم فرماتا ہو کہ تا شب قدر آید کہ کس قدر مہلت دے و روایت حران میں وارد ہو کہ اجل موعود
 قول میں خدا کا ذکر اجلہم لایہ اور بعض روایات سے یہ استفاد ہوتا ہو کہ یہاں لفظ اجل جو آیت تم قتل کروا جاؤ
 و اجل مسمی میں ہو وہ وہ جو پہلے اطلاع ملا کہ اور انبیاء کو اجل ہوتی ہو اور اجل مسمی وہ کہ حق تعالیٰ اپنے خلق سے پوشیدہ
 فرماتا ہو جناب غفران مآب نے موا غلط حسنین فرمایا ہو کہ بعض روایات سے سمجھا جاتا ہو کہ اجل مسمی میں ہر واقع
 ہوتا ہو اور اجل مسمی ہر واقع ہونے کی قابلیت نہ ہو اور ظاہر ان احادیث سے وہ ہو جو علی بن
 ابیہریم نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہو کہ اجل مسمی اجل مسمی ہر واقع ہونے کے ساتھ جاری فرمایا ہو پس اس میں تغیر
 نہیں ہو سکتا اور اجل مسمی ہر واقع ہونے کا ہونا ممکن ہو تو تقدیم و تاخیر بھی نہیں ہو سکتا
 اور اجل مسمی ایسی نہیں ہر واقع ہونے کا ہونا ممکن ہو تو تقدیم و تاخیر بھی نہیں ہو سکتا
 تغیر و تبدل کو نہیں ہر واقع ہونے کا ہونا ممکن ہو تو تقدیم و تاخیر بھی نہیں ہو سکتا
 کیسے مار ڈالے اور اجل مسمی اجل مسمی ہر واقع ہونے کا ہونا ممکن ہو تو تقدیم و تاخیر بھی نہیں ہو سکتا
 سبب کے جو تقدیر ربانی یا داخلیت انسانی سے ہو بھی مصادیق قتل کو واقع ہوتی ہو اور کبھی اس سے زیادہ ہو
 اور اس صورت میں مواخذہ کا تعلق قاتل کے ساتھ ظاہر ہو کیونکہ قاتل نے اس صورت میں اسکی زندگانی کو کھو یا اور
 مرنے میں اسکی جلدی کی کیونکہ تعجل اجل مسمی میں ہو جو تعجل اجل مسمی میں ہو جو تعجل اجل مسمی میں ہو جو تعجل اجل مسمی میں ہو
 پس سبب اسلئے کہ منافع مقتول کو قاتل نے ضائع کیا قابل مواخذہ ہوا اور جبکہ اجل مسمی مصادیق قتل کی وجہ سے
 تو اس صورت میں بھی کہہ سکتے ہیں کہ مرنے کی نسبت اس وقت میں فعل الہی کی اور فعل قاتل کی دونوں کی طرف سبیل
 بدل ممکن ہو یعنی چاہیں کہ میں اس صورت میں کہ خدا نے مارا یا کہ میں کہ قاتل نے مقتول کو مارا لیکن جو عالم درود کہ
 خداوند عالم کی طرف سے ظاہر ہوتا ہو سکا عوض حق تعالیٰ پر ہو جسکے خزانے مہربانی و بخشش کے بے انتہا ہیں و
 جو اہم کہ بندے کی طرف سے صادر ہو سکا عوض اس کے ذریعہ میں ہو اور وہ عاجز ہیں سے کہ حق الہم کو ادا کر سکے اور
 ان دونوں صورتوں میں اجل مسمی ہر واقع ہونے کی داخلیت و تقدیر ربانی کی مساعدت سے واقع ہوتی ہو کیونکہ اگر
 حق تعالیٰ موت کو اسکی اُس وقت مقدر نہ فرماتا اور اجل مسمی نہ ہو مگر اسکی ضربت کا اگر نہ ہوتی کائنات اُس وقت

خان تہی سے کہ جو جنگ صفین میں جناب میر علیہ السلام کے ساتھ تھام روی ہو کہ ایک فروہ حضرت اس لڑائی میں
 لشکر کے آگے کھڑے تھے اور معاویہ ملعون بھی اپنے لشکر کے آگے اپنے گھوڑے پر سوار برابر حضرت کے کھڑا تھا اور
 اُس کا گھوڑا جلدی و تندی کرتا تھا اور جناب میر علیہ السلام پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ کے گھوڑے پر سوار تھے اور حربہ
 رسول خدا صلی اللہ علیہ وآلہ آپ کے ہاتھ میں تھا اور ذوالفقار کو گلے میں حائل فرماے ہوئے تھے پس ایک شخص نے
 آنحضرت سے عرض کی کہ اے امیر المؤمنین خبردار رہیے میں ڈرتا ہوں کہ ملعون آپ کے ساتھ کوئی مکر کرے اور کوئی آپ
 آپ کو پہنچا دے حضرت نے فرمایا کہ جو کچھ تو نے کہا وہ بجا ہوا وقع میں سبکی دیانت و امانت پر اعتماد نہیں ہو کر شقی
 ترین قاسطین و ملعون بن خارج ہو کہ امام زمان پر خروج کیا ہو لیکن تنا جان کہ سبکی موت نگہبان ہو بیغے جب تک عدل
 موت نہیں پہنچتا آدمی نہیں مڑتا کوئی شخص نہیں ہو مگر یہ کہ ملائکہ سبکی حفاظت کرتے ہیں اس سے کٹوٹن میں گر پڑے یا
 دیوار سپر گرے یا کوئی بدی اسے پہنچا سکے اور جس وقت موت سبکی پہنچتی ہو تو ملائکہ اسے چھوڑ دیتے ہیں پس یہی طرح
 جب میری موت پہنچے گی تو شقی ترین خواج اٹھیں گے اور میرے سر کے لبو سے میری ڈاڑھی کو رنگین کر گے گا اور
 وہ عمدہ مہود ہوا و ایسا وعدہ ہو کہ حسین خلاف نہیں ہو اور اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ تقدیر ربانی کی مساعادت ضرور
 ہوتی ہو والا اگر خداوند عالم قاتل و مقتول کے سچ میں حائل ہو تو اگر تمام عالم یکجا ہوں تو سبکی حفاظت کے ساتھ ضرور
 نہیں پہنچا سکتے اور اگر حق تعالیٰ بنظر کسی مصلحت کے مانع ہو تو شر ظالم ظالم تک پہنچ سکتا ہو اگر کوئی شخص یہ کہے کہ
 ظالم دشمن خدا ہو عموماً پھر دشمنوں کو دوستوں پر مسلط کرنا خلاف عدل ہو یا نہیں تو اس کے جواب میں کہنا چاہیے کہ
 خانہ دنیا جگہ آرایش کی نیکیوں کی بدکاروں سے ہو اور جلوہ گاہ مداح استحقاق عذاب ثواب جاودان ہو پس اگر
 حق تعالیٰ آدمیوں کو ان کے حال پر نہ چھوڑے تو کس طرح مداح صابرین و راکت گمراہی سرکشان بیدین سب پر ظالم
 اور روز فضل تدارک نیا کے بعد آئینہ کتاب تجا ج میں بن بابو قتی سے کہ انھوں نے محمد بن براہیم ابن سحاق طالقانی
 روایت کی ہے کہ کہائے میں خاست میں ابو القاسم حسین ابن روح وکیل ناحیہ مقدمہ حضرت صاحب الزمان علیہ السلام
 حاضر تھا کہ ایک شخص اٹھ کھڑا ہوا اور کہائے کہ مجھے خبر دی حال سے امام حسین بن علی بن ابیطالب کے کہ آیا
 دوست خدا تھا یا نہیں فرمایا یقینی دوست خدا تھا کہائے کہ خبر دی مجھے کہ قاتل ملعون ہکا دشمن خدا تھا یا نہیں کہا
 انھوں نے کہ یقینی ہا ایسا ہی تھا عرض کیا اُسے کہ آیا جائز ہے کہ خدائے دشمن کو دوست پر مسلط کرے حسین بن روح
 کہا کہ کوئی خدا کو ظاہر نہیں دیکھ سکتا اور منہم سے باتیں اس سے نہیں کر سکتا لیکن خدا نے پیغمبر و سفیر جنوں
 بشر سے تھے مقرر فرمائے تاکہ اُسے متوشل و متغفر نہوں و تصدیق کی غرض سے معجزات اُن کے لیے قرار دیے مثل
 اسکے کہ کسی پران کو سلامتی سبکی گردانا اور دوسرے کے لیے دریا کو چھاڑا اور عصا کو اُٹھا دیا اور کسی کے ہاتھ پران کو
 اٹھائیں شہر میں و مردہ کو زندہ کیا اور یہ سب اس لیے کیا کہ بھی غالب ہوں و کبھی مغلوب ہوں تاکہ سب جانیں کہ رب

مربوب خدا خالق و مخلوق میں فرق ہے صفت خف جس خالق کے لیے ہو کہ ہمیشہ غالب رہتا ہو پس اگر انکو مبتلا کرتا
 اور مرتبہ آزمائش میں لاتا تو خدا کے سوا انہیں کو خدا بناتے اور عبادت کرتے اور اگر یہ موتا تو انکے صبر کی زیادتی
 بلا یا ٹخن پر اور امتحان میں ثبات اٹھالیں تو سب کو معلوم ہوتا انتہی کلامہ ہں جاگے سے معلوم ہوتا ہو کہ حق تعالیٰ
 اپنے بندوں کی مصلحت بہتر جانتا ہو اور تدارک ہر چیز کا اسکے دست قدرت میں ہو جب چاہتا ہو خیر کو اپنے
 دوستوں سے دفع کرتا ہو اور حیکہ مصلحت جانتا ہو ظلم ستانی کے تدارک کو عمل میں لاتا ہو اور صابرین ہمیشہ رضی
 بقضائے الہی رہتے ہیں لا جو فی شیتہ ولا ظلم فی قضیتہ تکملہ جان تو کہ بندوں کا پیدا کرنے والا این
 پوچھنے والا ہے جیسا کہ کتاب مجی میں فرمایا ہو وما من دابة فی الارض الا علی اللہ رزقہا یعنی کوئی زمین میں
 راہ چلنے والا نہیں ہو مگر یہ کہ اسکی روزی خدا پر ہو اور یہ ظاہر ہو کہ روزی و قسم پر وایا حلال جو ہر جہ شرعی ہو
 دوسری حرام ہونا مشروع ہو اور حرام روزی کی نسبت بنا بر مذہب اہل عدل کے خداوند عالم کی طرف نہیں
 ہو سکتی اور اگر حرام روزی میں شمار کیا جائے تو اس سے یہ لازم آتا ہے کہ جو اشخاص عدم بھر مال حرام کھایا کہے و
 مرزوق خاندانوں اسلیے ضرور ہو کہ متکلمین بحیث عدل میں مسئلہ رزق کو بھی لکھتے ہیں پس تحقیق اسکے حال
 کی بھی ضرور ہو اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جانتا چاہیے کہ اشاعرہ کہتے ہیں کہ روزی وہ ہو جو کھانی جائے چاہے
 حلال ہو یا حرام پس حرام انکے نزدیک روزی میں داخل ہو اور واقع میں یہ ہو کہ جب انہوں نے کسی قبیح کو بخانا
 اور جو چاہا وہ خدا کی طرف نسبت کر دی تو انکے مذہب کے موافق دو زمین ہو گا اس سے یہ ضرور پیدا ہوتا ہو کہ
 انکے نزدیک حرام روزی میں محسوب ہو اور اسناد حرام کے رزق نام کی طرف بھیج ہو لیکن اہل عدل کے موافق
 یہ ہو کہ روزی وہ چیز ہو کہ جس سے فائدہ مند ہونا صحیح ہو اور کسیکو بحسب شرع اس سے منع جائز نہیں حرام انکے نزدیک
 روزی نہ ہوگی اور اس پر یہ ضرور وارد ہوتا ہو کہ جسے حرام کھا کر زندگانی بسر کی وہ مرزوق خاندان اسلیے کہ بھٹی میں
 ضرورت اسکی ہوتی ہو کہ اس امر کے ثابت ہونے کو کہ مرزوق خدا ہے یہ کہتے ہیں کہ رزق فقط ماکول و مشروب کا نام
 نہیں ہو بلکہ وہ عام ہو کھانے کو و پانی کو اور ہوا کو پس جسے کہ کھانا حرام کھایا اسے ہوا بھی پی تو چونکہ ہوا و نسیم سی
 نہیں ہو کہ اس سے فائدہ مند ہونے کو حرمت شرعی مانع ہو سکے تو اسی جہت سے مرزوق خدا ہو گا اور حق یہ ہو
 کہ یہ وجہ بھی بعید ہو بالجملہ واقع میں طرفین کا کلام لائق اسکے نہیں کہ دل قبول کر لے اور جوابات کہ وہ ہیں سلیتمین
 قابل انطباع ہو وہ یہ ہو کہ کہا جائے کہ حق تعالیٰ کی طرف جو رزق کی نسبت کرتے ہیں ہا متبار خلق ہو کیونکہ
 مطلقاً خدا کا پیدا کیا ہو اور حق تعالیٰ رازق ہو یعنی روزی کا پیدا کرنے والا ہو اور اہل روزی کا پیدا کرنا اچھا
 فعل ہو اور حق تعالیٰ نے مخلوقات کی روزی کو حلال سے مقرر و مقسوم کیا ہو اور بعض آدمی اپنے اختیار بد سے
 وجہ حلال کو ترک کر کے حرام کی طرف غلبت کرتے ہیں و خود روزی کو اسکی صلاحیت نہیں ہو کہ حلال و حرام

اسکی صفت واقع ہو لیکن تحصیل و کتاب اسکا بوجہ حلال و حرام ممکن ہو اور تحصیل بنائے کا فعل جو متصف تھا تو
 نیکی اور بدی کے ہو سکتا ہو کیونکہ کبھی بوجہ حلال اسکی تحصیل کرتا ہو اور وہ مستحسن تھا ہر بلکہ واجب ہوتا ہو جیسا کہ
 اپنی ضرورت و عیال واجب النفقہ کی جب ضرورت کے لیے آدمی مضطر ہو تو سو وقت روزی کی تحصیل بوجہ حلال
 واجب ہوتی ہو اور جب عرض تو سہ عیال پر منظور ہو تو سو وقت تحصیل مستحب ہو اور کبھی مکروہ ہوتی ہو جبکہ یہ ارادہ
 کرے کہ میں مال حلال کو جمع کروں اپنے پاس تو یہی تحصیل مکروہ ہوتی ہو اور کبھی بوجہ حرام یعنی بھجے غیر مشروع
 اسے حاصل کرتا ہو پس ہر حرام ہوتا ہو یہ برائی خدا کی طرف نہیں پھر سکتی کیونکہ یہ خاص بندے کی سوزختیار
 برائی ہوتی ہو اور اسی جگہ سے جو فرمایا ہو حق تعالیٰ نے کہ کوئی چلنے والا زمین پر زمین ہو مگر یہ کہ اسکی روزی خیر
 کیونکہ اسنے اختیار و تمکین بندے کو تحصیل کا حلال روزی کی عطا فرمایا ہو اور جب قدر اسنے اسے حرام سے لیا ہو
 وہ اپنے سوزختیار سے کیا ہو اور وہ ہر ایک سے جو کہ کلینی میں ابو حمزہ ثمالی سے مروی ہو جناب امام محمد باقر علیہ السلام
 اسنے نقل کیا ہو کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں کہ گاہ ہو کہ جبریل نے میرے دل میں والا
 اس بات کو کہ کوئی متنفس نہیں مترجب تک اپنی سبب روزی نہیں لے لیتا پس پرہیز کرو برائے خدا طلب نیات
 اور ببالغہ و شیم پوشی نہ کرو اور حلال سے جو دیرین ہو بچو وہ متعین مضطر نہ کرے اس بات پر کہ حرام سے روزی
 حاصل کرنے میں جلدی کرو پس بدستیکہ خداوند عالم نے روزی کو اپنے بدن کے درمیان میں حلال سے
 فرمایا ہو نہ حرام سے پس جو کوئی کہ پرہیز کرے گا اور صبر کرے گا حق تعالیٰ اسکی روزی کو حلال سے پہونچائے گا اور جو پرہیز
 کرے گا اور غیر حلال سے لے گا پس حق تعالیٰ اسکی حلال کی روزی سے کم کرے گا اور وارو گے محاسبین اسے لائے گا اور
 صفوان بن عمیر سے مروی ہو کہ میں پیغمبر خدا کی خدمت میں بیٹھا تھا کہ ناگاہ عمر بن قمر آیا اور اسنے عرض کی کہ اے
 رسول خدا حق تعالیٰ نے اس شخص کے لیے شقاوت کو مقدر فرمایا ہو کہ میں اپنی روزی کو دف زنی میں منحصر کرتا ہوں
 پس اجازت دیجیے مجھے کہ غنا کروں جہاں حرام نہیں حضرت نے فرمایا کہ ہرگز اجازت نہ دینگا تجھے دشمن خدا
 تیرے لیے حلال روزی قسمت فرمائی ہو لیکن تو نے وہ طریقہ تحصیل کا اسکی اختیار کیا ہو کہ جسے حق تعالیٰ نے اپنی روزی
 کو تیرے اوپر حلال کرنے کی جگہ حرام فرمایا اور آگاہ ہو کہ اگر عبا کے پھر ایسا کہا تو تجھے مارو گا ایسا مارنا جو بہت سنگین
 اگرچہ اہلسنت اس حدیث کی بعد تضعیف سند و ایالت کیلکہ کرتے ہیں کیونکہ اس سے کسی طرح غنا کی ابا حنیفین کا
 اور وہ انکے خلاف ہو لیکن حق یہ ہو کہ خدا اس حق تعالیٰ کو نہیں کہہ سکتے کہ حرام سے روزی دیتا ہو اور روزی کا
 پس اگر ناصفات مختصہ جناب باری سے ہو اور قسمت روزی کی حلال سے اور سبک و ظیفہ مقرر کرنا اور ہر ایک کو
 تمکین کا دنیا پر نسبت اس روزی کے یہ بھی خدائے کے ساتھ اختصاص کھتا ہو جیسا کہ مروی ہو کہ حضرت سلیمان باوجود
 اس شان شوکت و قہار و سلطنت کے ایک مخلوق کے اسکے کھلانے سے عاجز آگئے شارجہ توشیحی نے کہا ہو کہ

روزِ حلال وہ مباح ہو کہ اسے بندہ نے اپنی مشقت سے پیدا کیا ہو اور خدا کے تعالیٰ کو بسبب اس کے رزاق
 نہیں کہتے اور جو روزِ کربہ غیر فعل بندہ اور بسبب اس کے کہ بندہ نے آئینِ مشقت کی ہو خدا پر پوچھا ہو جو حق تعالیٰ کو
 بسبب اس کے رزاق کہتے ہیں بعض فضلاء نے اس کے جواب میں کہا کہ یہ کلام تو شیخی کا اس کے مذہب کے منافی ہے کیونکہ
 وہ اشعری مذہب ہے اور اشاعرہ کا مذہب یہ ہے کہ بندہ اپنے کسی فعل کا قائل نہیں ہے پس بندہ کو کیوں کہ رزاق کہتے
 حالانکہ اعتقاد شائع مذکور کا یہ ہے کہ ہمارے بندہ خود کوئی کام نہیں کرتا اور راقم سالہ کے نزدیک اگرچہ اس پر اصرار ہے کہ
 انھیں نیا ممکن ہے کہ کہیں سبب میں متناہی ہو کہ چونکہ قول میں ظاہر فعل بندے کا تھا جو اس نے مشقت
 تحصیل میں روزی کے کی تھی اس لیے اسے بندے کی طرف منسوب کیا اور خدا کو اس روزی کا پوچھنا ہے اور انھیں
 اور چونکہ دوسری قسم میں کوئی مشقت تدبیر بندے سے ظاہر نہیں ہوتی محض قدرت خدا اور اس کی روزی ساقی
 پہونچی تو فعل خدا میں ظاہر تھا اس روزی کا متناہی خدا کی طرف کیا گیا اور خدا کو سکا رزاق کہا ایک حقیقت
 یہ ہے کہ یہ مخالفت جسے بعض فضلاء نے وارد کیا ہے یہ مخالفت ظاہر مذہب کی ہے کیونکہ باطن میں ان کے مذہب کی
 غایت یہ ہے کہ جتنے برائیاں بندوں کی ہیں ان کی نسبت خدا کی طرف کی جائے تاکہ بندوں پر کوئی ملامت نہ کرے
 نہ یہ کہ اچھی باتیں بھی خدا کی طرف منسوب ہوں ظاہر میں خیر و شر کی نسبت خدا کی طرف اس لیے ہے کہ کوئی نہیں کہے
 کہ جب بندہ خود برائیاں کر سکتا تو اچھا بھی نہیں کر سکتا دوسرے جگہ عیوب کی پردہ پوشی منظور ہے انھیں
 نیکیاں کہان تھیں کہ دنیے کے لیے یہ بات ہے والا مقصود اصلی نسبت قبایح کی ہے کہ تا جنھیں اچھا بتانا چاہتے ہیں
 کوئی ان کے مطاعن نہ کہے کہ وہ سب فعال خدا کے پیدا کئے ہیں انھیں کیا اختیار تھا اسی لیے روزی حلال کے لیے
 جو اچھا کام ہو خدا کو رزاق نہ کہا اور حسین حرام کا حتمال ہو اس کے کہ کوئی باریعہ حکومت ظاہری اور حصول قضا
 دنیا کیسی کا مال غصب کر کے بے مشقت کمالے اس کے لیے خدا کو رزاق کہتے ہیں تاکہ یہ کوئی نہ کہے کہ انھوں نے ایسا کیا
 بلکہ خدا نے انھیں دیا بالجلال امیہ کے علمائے محققین کے نزدیک عرف شرع میں حلال کو خدا کی طرف منسوب کرتے ہیں
 نہ حرام کو اور رزاق کے معنی روزی عطا کرنے کے ہیں ورنہ علیٰ اعموم اس کے صاحب کو پچانا خدا کی طرف منسوب
 نہیں ہوتا مگر باعتبار تخلیہ یا تکلیف یا باعتبار تقدیر و قضا اور جو اس کے مانند ہو توفیق و سلب توفیق سے اور معانی
 ان الفاظ کے پیشتر بیان ہو چکے ہیں اور انھیں معانی پر بعض آیات جن کا ظاہر مخالف ہو مثل قوله تعالیٰ ان الله بعث
 علیکم طالوت مدد کا یعنی خدا نے تم پر بھیجا طالوت کو بادشاہ کر کے یا والله یوتی ملکہ من یشاء
 یعنی خدا اپنے ملک کو بخشا ہے جسے چاہتا ہے حمل کیے جائیں گے اب کلام نزع کی بحث میں پس وہ یہ ہے کہ نزع عبارت ہے
 مقدار کرنے سے عوض قیمت کے کہ اس کے مقابل میں ہر چیز کو بیچتے ہیں ورنہ ان میں ناچاری ہے اعتبار کرنے سے
 عادت کے اور وقت کے اور مکان کے اور یہ بھی خدا کی طرف اشارہ کی جاتی ہے اور کبھی بندہ کی طرف منسوب کیے جاتے ہیں

جیسا کہ کہتے ہیں خدا نے انسانی کی ہر بات کہتے ہیں کہ نبیوں نے گراں کیا ہو اور اس کا قاعدہ اکثر یہ ہے کہ جب فیصلہ غلط کی یا اور کسی خیر کی اچھی ہو اور متاع بہت پیدا ہو اور آدمیوں کو رغبت کے خریدنے کی طرف کم ہو اور نرخ ہکا کم ہو تو کہتے ہیں کہ خدا نے انسانی کی ہر بات کہتے ہیں کہ جب متاع کم پیدا ہو اور خریداروں کی رغبت اور ضرورت زیادہ اور نرخ زیادہ ہو تو کہتے ہیں کہ خدا نے گراں کیا ہو اور جیکہ کسی بادشاہ نے بحسب ظلم کسی خیر محصول زیادہ باندھا ہو یا اس کی قدر زیادہ ہونے کو کسی مصلحت کے لیے حکم کیا ہو کہ فلان چیز اس قدر اس قیمت سے کم کو نہ دی جائے یا غلہ فروشنوں نے مثلاً اس خیال سے گراں کے وقت میں زیادہ قیمت پر فروخت کر نیلے اسے رکھ چھوڑا ہو اور اس سے وہ گراں کرتی ہو تو کہتے ہیں کہ بادشاہ نے یا فلان اہل پیشہ نے گراں کیا ہو اور اس امر پر حادثہ کثیرہ دلالت کرتے ہیں اور موافق عقل بھی ہر پل شاعر کا قول کہ نرخ کرنے والا نہیں ہر مگر خدا بے سبیل ہے یہ بالضرور فاسد ہو اور جو بعض حادثہ میں آیا ہو کہ حق تعالیٰ نے نرخ پر ایک فرشتہ کو مقرر فرمایا ہو کہ نہ کمی سے غلہ کی نرخ کو کم ہونے دیتا ہو نہ زیادتی سے بڑھنے دیتا ہو بلکہ وہ متبرخ ہو جو وہ پکار دہا ہو اس کے موافق نرخ ہوتا ہو وہ محمول سپر کہ اکثر اسباب کے خدا کی طرف رجوع کرتے ہیں شہر فلت و کثرت میں نہیں ہر یا یہ کہ اگرچہ آدمی سب پہ چاہتے ہیں بسبب حرص کے کہ مال زیادہ پیدا کریں لیکن و شر میں حد اعتدال سے یا قریب اس کے جو مراتب ہوں باہر نہیں نکل سکتے پس اس سے یقینی راہ خدا کو نرخ کے معین فرمانے میں مداخلت ہو اللہ اعلم بحقیقہ بحال فصل ہم بیچ بیان مسئلہ طینت کے یعنی اس مٹی کے جو مادہ انسان کی پیدائش کا ہر جانتا چاہیے کہ حادثہ دلالت کرتی ہیں اس بات پر کہ طینت کا اختلاف باعث ہوتا بدی اور نیکی کا جیسا کہ جناب امیرین العابدین علیہ السلام سے کتاب کافی میں منقول ہے کہ فرمایا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ و آلہ نے کہ حق تعالیٰ نے پیغمبروں کو طینت علیہین سے پیدا کیا پس ان کے دل اور بدن دونوں اسی مٹی سے ہیں اور دونوں کو اسی مٹی سے بنایا اور بدنوں کو ان کے دوسری مٹی سے پیدا کیا اور کافروں کو طینت تجبین سے پیدا کیا کہ دل اور بدن دونوں ان کے ہی سے ہیں بعد اسکے ملا دیادون مٹیوں کو پس اسی جہت سے مومن سے کافر اور کافر سے مومن پیدا ہوتا ہو اور اسی سبب سے کہ کبھی مومن سے معصیت ہوتی ہو اور کافر سے نیک کام ہوتا ہو اور دل مٹیوں کے اس طرف رغبت کرتے ہیں جس سے وہ پیدا ہوئے ہیں اور کافروں کے دل رغبت کرتے ہیں اس خیر کی طرف کہ جس سے ان کی خلقت ہوئی ہے شیخ صدوق علیہ الرحمہ نے کتاب علل الشرائع میں باسناد اپنے ابی اسحاق ابراہیم سے روایت کیا کہ ان سے جناب امیر جعفر صادق علیہ السلام سے بڑی حدیث روایت کی ہے کہ انحصار سکایہ ہے کہ ابو اسحاق نے عرض کی کہ کیا سبب ہے کہ آپ کے شیعوں سے بعض کو مین پاتا ہوں کہ شراب پیتے ہیں زنا کرتے ہیں مرتکب کبائر کے ہوتے ہیں حضرت نے فرمایا کہ اس کے سوا کوئی اور بھی خلجان تیرے دل میں ہے اس نے عرض کی کہ ہاں اس سے بھی زیادہ اور وہ یہ ہے کہ آپ کے دشمنوں سے بعض کو مصروف بطاعت الہی اور محبت گناہوں سے پاتا ہوں یہ کس لئے ہے

بیان فرماتے ہیں کہ لیکن یہاں ایسا ہو کر دلیل و برہان کے ساتھ ہو کر اس بات کے ثبوت میں نہایت فکر کی اور بہت راتوں کی بیداری کے بعد فیصلہ ہوئی پس حضرت تبسم ہوئے اور فرمایا کہ بیان ثانی مجھے ملے گا علم پوشیدہ جو خدا کے خزانوں میں ہر وہ مجھے سکھایا ہے بتاؤ مجھے کہ اہل حق اور اہل باطل کے عقائد کو تو کیا پاتا ہے اُسے عرض کی کہ لاؤ فرزند رسول خدا دوستوں کو اور شیعوں کو انکے ایسا پاتا ہوں کہ جس حال میں فسق و فجور کے ہیں اگر اس حال کے ساتھ کوئی جو کچھ مشرق و مغرب کے سچ میں سونا چاندی ہر وہ سب انھیں کے اس لیے کہ آپ کی پیروی و ست پرور ہوں تو ہرگز قبول نہ کریں گے اور اگر انکو آپ کی دوستی اور ولایت سے آپ کی غیر کی دوستی کی طرف طلب ہے تو ہرگز آپ کی محبت سے منہ نہ پھیریں گے اگرچہ پلواریں انکے سر پر یارین یا انھیں قتل کریں اور خواص کو دیکھتا ہوں کہ باوجود اس حال کے جو انکا حال عرض کیا ہے اگر سب سونا چاندی جو مشرق و مغرب کے سچ میں ہرگز ان کو اس لیے دے کہ محبت جبارہ اور طاغوتوں کی چھوڑ کر آپ کی طرف رجوع کریں تو ہرگز ایسا نہ کریں گے اور ہمیشہ اس حال پر رہیں گے اگرچہ تاواریں انکی ناک پر ماری جائیں یا مارے جائیں مگر اپنے طریقہ سے نہ پھریں گے اور اگر انکے آپ کی فضیلت یا منقبت اہل بیت علیہم السلام کی اُسے کہی جائے تو چہاں بابر ہو تے ہیں اور آثار کرامت اس طرح انکے بصرہ پر ظاہر ہوتے ہیں کہ ہر ایک اس سے یہ پہچانتا ہے کہ وہ انکے دشمن ہیں اور دوسروں کے دوست ہیں پس حضرت ہنسے و فرمایا کہ میں اسی جگہ سے ہر کہ وہ سب ہلاکت میں پڑے اور ان میں جو جلانے والی ہو جائے ہونگے اور چشمہ گرم سے پانی پلائے جائیں گے اور یہی لیے حق تعالیٰ نے فرمایا ہے وقد معنا الی ما عملوا من عمل فجعلنا ہباءً منثوراً یعنی آتا ہوں میں علموں کی طرف انکے روز قیامت میں پس کرو انکو گناہیں زبردہ اور پر گندہ کرو و گناہیں تک حضرت نے فرمایا اے ابراہیم باریستیکہ حق تعالیٰ عالم و دانا تھا اور قدیم ہونا اسی کے واسطے کہ جملہ اشیا کو پیدا کیا اس طرح کہ معدوم تھے موجود کیا اور جو یہ گمان کرے کہ ان سب کو کسی خیر سے پیدا کیا وہ کافر یعنی جو یہ گمان کرے کہ حق تعالیٰ نے سب خیروں کو کسی خیر سے جو قدیم تھی پیدا کیا جیسا کہ حکما کہتے ہیں وہ کافر ہے کیونکہ اگر حق تعالیٰ اسی خیر سے پیدا کرتا تو وہ خیر بھی شاکر ہوتی خدا کے لیے قدیم و ازل ہونے میں اور یہ طعن پس ایسا نہیں ہو سکتا بلکہ پیدا کیا سب کو ہم عدم سے نہ کسی قدیم خیر سے اور از انجملہ کہ پیدا کیا ایک میں پاکیزگی بعد اسکے اُس میں سے بیٹھا پانی صاف نکالا اور خیر ہم اہلبیت کی ولایت و دوستی کو عرض کیا پس جب قبول کرے گا تو اُسے اُس زمین پر جاری فرمایا سات فرسنگ یہاں تک کہ وہ ہر مقام تک پہنچا بعد اسکے اُس پانی کو نہجۂ اُسی زمین میں کیا اور جو اُس گھل اوشی سے خلاصہ تھا اس سے طینت کہہ کی قرار دی اور اسکے ثقل کو لیکر ہمارے شیعوں اس سے پیدا کیا اور اگر یہ سختی نہیں نہوتا کہ خلاصہ صاف سے اسکے ہم اور درو ثقل سے اسکے تم پیدا کیے گئے تو ہم طینت ہماری اور تمھاری ایک ہوتی عرض کی میں نے کہ پھر ہماری طینت کو کیا کیا فرمایا کہ میں خبر دیتا ہوں تجھے

اور فرمایا کہ بعد اسکے ایک ورز زمین پیدا کی جو شور زار اور بد بو اور خبیث تھی اور اس سے شور و تلخ پانی نکالا اور
 اس پر ہماری ولایت و دوستی کو عرض کیا اُسے قبول نہ کیا بعد اسکے جاری کیا سات روز اس آب شور کو پس زمین پر
 یہاں تک ہر جگہ اُس کے پونچا اور اسی میں جذب ہوا اور اس سے پیدا کیا سب طغیون کو اور کشتون کو اور یونگے
 اتباع کو اور انکی طینت کو تمھاری نفل طینت کے ساتھ ملا یا اور اگر نہ ملا تے انکی طینت کو تمھاری طینت کے سا
 تو ہرگز نہ گواہی شہادتین کی دیتے نہ نماز پڑھتے نہ روزہ رکھتے نہ حج کرتے نہ کھلی مانت کو ادا کرتے نہ صو توں میں تم سے
 مشابہ ہوتے اور یہ مومن پر بدی اور برائی نہیں ہر کہ اپنے دشمن کی صو ت کو اپنی صو ت پر دیکھے عرض کی کہ ان فری
 رسول خدا پھر دو ہون مٹیوں کے ساتھ کیا کیا فرمایا کہ ان دونوں مٹیوں کو ملا یا پہلے پانی اور دوسرے پانی کے ساتھ
 گوندھا اور خوب اُنکو مخلوط کیا بعد اسکے اس سے ایک قبضہ یعنی ایک مٹھی بھر لیا اور فرمایا کہ یہ بہشت کی طرف ہے
 اور کچھ پروا نہیں رکھتا ہوں اور دوسری مٹھی لی اور فرمایا کہ یہ جہنم کی طرف ہے اور کچھ خوف نہیں رکھتا اور بعد اسکے ان دونوں
 مٹیوں کو ملا یا پس بعض آخر سب مومن کی اہل کافر پڑے اور اسی طرح اہل کافر سب مومن پر پڑے پس جو کچھ کہ
 شیعیہ میں دیکھتے ہو زنا اور لو اط اور ترک نماز و روزہ اور سب اچیا ت و رکبات کافر فعل پس یہ اثر اس پانی اور زنا ہی
 کی مٹی کا ہوا اور جو کچھ سنیوں میں چھے کام کرتے دیکھتے ہو یہ تاثیر اب کل مومن کی ہر پس جسوقت کہ یہ سب اعمال
 خدائے عزیز بزرگ کے اوپر عرض کیے جائینگے تو فرما دیگا کہ میں ایسا عادل ہوں جو جو نہیں کرتا اور ایسا
 ہوں کہ ظلم نہیں کرتا اور ایسا حاکم ہوں کہ ظلم و جور و میلان کسی طرف نہیں کرتا ملحق کرو اعمال بد کو مومن کی طینت
 جیسی کے ساتھ اور ملحق کرو اعمال حسنہ کو جبکہ اکتساب صبر نے کیا تھا ساتھ صل طینت مومن کے بعد اسکے فرمایا
 کہ پڑھو یہ کہ جو حق تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہو معاذ اللہ ان ناخذ لہ امن وجدنا متاعنا عندنا انا اذ الظالمون
 یعنی پناہ بخدا پس سے کہ مواخذہ میں ہیں ہم اگر شخص کو جسکے پاس ہمنے متاع اور سرمایہ اپنا پایا ہو اور اگر غیر کو
 تو ہونگے ہم ظلم کرنے والے بعد اسکے فرمایا کہ یہ آیت ظاہر میں وہ جو تم سمجھتے ہو یعنی قصہ یوسف علیہ السلام میں
 حکایت قول کی اُنکے ہر جو حضرت یوسف کی طرف سے برادران یوسف کی تلاشی بہاب کو آئے تھے اور باطن
 خدا کی قسم وہ آیت یہ تحقیق کہ قرآن کے واسطے ظاہر ہو اور باطن ہو اور محکم ہو اور متشابہ ہو اور ناسخ ہو اور منسوخ ہو بعد
 اسکے فرمایا کہ ابراہیم تو مجھے بتا کہ جب آفتاب نکلتا ہو اور اسکی شعاع شہرون میں پھیلتی ہو تو آیا وہ قرآن تھا
 دور ہوتی زمین نے عرض کی کہ جب طلوع ہوتا ہو تو وہ شعاع ہوقت اس سے جا رہوتی ہو فرمایا کہ آیا نہیں ہر کہ
 جب آفتاب نکلے ہو تو شعاع اس سے ملجائی ہو خود کرتی ہر چہ اپنی سج جو ہر اصل کی طرف پس جب روز قیامت
 ہوگا تو جہاں کا حق تعالیٰ اہل ناصب کو ادا اسکی مٹی کو اسکے نقل گناہوں کے ساتھ مومن سے پس اس سب کو
 ناصب سے ملا یگا اور کھینچے گا اور علیہ کرے گا جو ہر مومن کو اور اسکی مٹی کو ساتھ جمیع نیکیوں و ابواب خیر و جہاد

انکی کے صاحب سے اور مالیکا اسے مومن سے کیا امین تو کچھ ظلم اور خلاف عدل دیکھتا ہو میں نے عرض کی کہ
 اسے فرما رسول خدا فرمایا قسم ہر خدا کی کہ چکھم حاصل و حکم قاطع اور عدل ظاہر ہو نہیں پوچھا جاتا خدا اس چیز سے
 جو وہ کرے اور سب پوچھے جاتے ہیں پس نہ تو ان لوگوں سے جو اسے کاٹتے ہیں و رافع ہوتے ہیں یعنی کہتا ہو کہ
 میں نے عرض کیا کہ یا بن سول ہتھ انداختا کہ سقہ لائق تعجب یہ بات ہو کہ نیکیاں آپ کے دشمنوں کی لیکر آپ کے دوستوں کو
 دی جائیں گی اور برائیوں آپ کے شیعوں کی آپ کے دشمنوں کو دی جائیں گی فرمایا ہاں قسم ہر خدا کی جسے لوگوں نے و رد و سزا ہو
 بحق نہیں ہو اور وہی شکافہ کرنے والا ہو دانہ کا اور پیہا کرنے والا ہو انسان کا اور خلق کرنے والا ہو میں نے کہا اسی
 ہو گا میں نے تجھ سے جو کچھ کہا ہو وہی حق ہو اور مطابق واقع ہو اور حق تعالیٰ نے ہرگز ظلم نہیں فرمایا اور حق تعالیٰ
 اپنے بند و نیر ظلم فرماتا ہو اور جو میں نے تجھ سے کہا ہو وہ قرآن میں موجود ہو میں نے عرض کی کہ یہ بعینہ قرآن میں سب
 موجود ہو فرمایا ہاں موجود ہو اور تمہیں جگہ سے زیادہ قرآن میں مذکور ہو آیا تو چاہتا ہو کہ تجھے پڑھوں میں نے عرض کی
 کہ ہاں یا بن سول ہت تلاوت فرمائیے فرمایا حق تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہو قال الذین کفرو الذین امنوا اتبعوا سبیلنا
 ولنحمل خطایا کرم و ما ہم بحاملین من خطایا ہم من شیء انہم لکاذبون ولیمحلن ثقلہم اتقلا مع اتقلا ہم الخ
 یعنی کہ تمہی تھی وہ قوم جو کافر تھی مومنین سے کہ تم ہماری راہ اختیار کرو ہم تمہارے گناہوں کو اپنے ذمہ لیتے ہیں
 وہ نہیں اٹھا سکتی ان کے گناہوں سے کسی چیز کو جو حقیق کہ وہ جوئے ہیں و ہر آئینہ اٹھائیں گے وہ اپنے گناہوں کے
 بوجھ کو اور سوا اسکے اور بوجھ گناہوں کا اپنے بار گناہ کے ساتھ یہ فرما کر فرمایا کہ کچھ اور زیادہ کہوں یا ابراہیم میں نے
 عرض کی کہ ہاں یا بن سول ہت فرمایا لیحملوا اوزارہم کاصلة یوم القیمة ومن اذرا الذین یصلونہم بغير علم
 الا ساءما یزدونا یعنی اٹھائیں گے گناہوں کو اور برائیوں کو اپنی تمام و کمال قیامت کے دن اور اٹھانا ہو گا انھیں
 برائیوں کی جنھیں بے علم کے گمراہ کرتے تھے آگاہ ہو کہ کیا بڑا گناہ کیا ہو انھوں نے پھر فرمایا کہ آیا ابھی اور کچھ اس
 زیادہ کہوں عرض کیا میں نے کہ ہت ہو یا بن سول ہت فرمایا خدا فرماتا ہو فاولئک ینزل اللہ سیئاتہم حسنات
 کان اللہ عفورا رحیما یعنی وہ وہ گمراہ ہیں کہ جنکی برائیوں کو خیر نیکیوں کے ساتھ بدل لیا اور حق تعالیٰ
 بخشنے والا اور رحم کرنے والا ہو آخر میں تبدیل فرمایا گا ہمارے شیعوں کی برائیوں کو نیکیوں کے ساتھ اور
 ہمارے دشمنوں کی نیکیوں کو برائیوں کے ساتھ اور قسم ہر حق تعالیٰ کے جلال کی اور سبکی ذات قدس کی کہ یہ
 سب کا عدل نہ صاف ہو اور کوئی رد کرنے والا سبکی قضا کا اور پیچھے ڈالنے والا سبکے حکم کا نہیں ہو اور وہ سمیع و علیم
 آیا نہیں بیان کیا میں نے تیرے لیے امر امتزاج کو اور دونوں مٹیوں کے بیان کو قرآن سے میں نے عرض کی کہ کیا
 یا بن سول ہت حدیث بڑی ہو جہاں تک متعلق مقام تھی اسے نقل کیا اور آخر میں سبکے ابراہیم سے فرمایا کہ اسے
 اپنے پاس رکھ لیں قسم ہر خدا کی کہ وہ عزیز ترین احادیث سے ہماری ہو اور ہمارے بواطن کا راز ہو اور ہمارے خزانوں کا

المنون ہوا اور اب جاو کر سیکو ہمارے راز پر مطلع نہ کرنا کہ مومن کامل کو اور اگر تو اسے سب سے کہہ دیتا تو میرے نفس و
 مال و اہل اولاد کے لیے خوف اتنا لگا ہوا کہ فقط اور جب یہ معلوم ہو چکا تو جانتا چاہیے کہ ایسے اخبار اگرچہ مومن پر ظاہر
 ہونے میں اور از جملہ تشابہات معلوم ہوتے ہیں اور جو لا لگاؤ شبہات اور جگہ نظر کرتے کی انکے میں جو اثبات جیلور
 نفی اختیار کرتے ہیں و اسی واسطے عوم کے لیے اس مسئلہ میں غرض فکر کرنے سے شرعی غامبی وارد ہوتی ہے لیکن چونکہ
 شیعہوں کا دفع کرنا واجب کفائی ہے اس لیے اسکے شکالات و جواب سے تعرض لازم ہو گیا کیونکہ مثل جناب علم الہدی
 یہ کہ دنیا اچھا نہیں ہے کہ یہ حدیث منجملہ اخبار آحادی طرح کرنا چاہیے جیکہ مخالف کتاب جماع کے ہوئے کیونکہ جس
 حدیث سے ایسی روایات کو کتب اصول اربعہ میں بکثرت ذکر کیا ہے اب مجال انکار اس سے باقی نہیں ہے بلکہ اب و
 قریب متواترات ہے بلکہ مخالفت کتاب جماع کو سبکی دوسری طرح دفع کرنا چاہیے لیکن غرض جناب سید مرتضیٰ
 علم الہدیٰ کی ایسی روایات کے طرح کرنے سے بمقابل خصم جو ہوتے تھے وہ بہت صحیح تھے اور وہ طرح کرنا تاویل کرتے
 مرجع جبریت ہوتا تھا کیونکہ تاویل کامر تبہ تسلیم کرنے کے ہے اور دشمن کے ہتھ لال مسلمات سے قوی ہوتی ہے اور
 اصل مدعہ تاویل ہے اور چونکہ جناب علم الہدیٰ کو کثیر مقابلہ مشیت جبر کا اور نفی کرنے والوں کا اختیار بندگان کے زیادہ
 رہتا تھا اور ظاہر میں یہ حدیث اور امثال انکے اسکے موجد ہوتے تھے جن کے تسلیم کرنے سے ضعف مذہب حق کا اور قوت
 مذہب باطل کی ہوتی تھی لہذا انھوں نے اس وقت میں بنظر ابطال ہتھ لال خصم کو تحفظ قوت مذہب حق کا طرح
 کرنا بہتر و آسان تصور فرما کر طرح کیا مگر وہ غرض انکے سامنے تک ہوئی اور اب شاید بہت کثرت علمائے قزوینی
 اور انکے مصنفات افادات کی ہو چکی اور مذہب حق مثل اقباب و شن ظاہر ہو چکا اب ضرور نہیں ہے کہ ایسے اخبار کو
 طرح کریں ورنہ مثل انکے کہ جو ابن و بیس جمعہ ہند نے اختیار کیا ہے کہ یہ حدیث متشابہ ہے میں توقف چاہیے اور ان
 حقیقت کو تسلیم کرنا چاہیے طرف ائمہ علیہم السلام کے کیونکہ انکے کلام کی قسین مثل قرآن کے ہیں یعنی محکم متشابہ ہیں
 کیونکہ اس حدیث کو ایک شیعہ پر القافرایا اس لیے کہ اور شیعہوں کو وہ سمجھائے اور بتائے اور انکے معانی کا وہ حقا
 کریں و تقریبہ حالیہ اور مقایہ سے سمجھیں پس اب متشابہ کا بھی حتمال نہیں ہو سکتا اور یہی طرح حل کرنا ہکا
 کنا یہ و مجاز پر بھی اچھا نہیں ہے کیونکہ اسے کوئی فائدہ مفید عقائد نہیں ہے بلکہ پہلے کہنا یہ چاہیے کہ مسئلہ طہنیت
 اباب انصاف کے آگے اہل سنت کے لیے مستند اور حجت جبر نہیں ہو سکتا اس لیے کہ غایہ مافی الباب یہ ہے طہنیت
 داخل حقیقت ہی نوع انسان میں ہے اور مرجع انکے افعال نیک بد کی ہے اور یہ تلزم جبر کو نہیں ہے اور اس کا بیان یہ ہے کہ
 یقینہ مشکوہ کہ ذاتیات معلل نہیں ہوتی پس سبب اسکے کہ بدی بدوں کی نہ طہنیت میں داخل ہوتی تو میں
 کہہ سکتے کہ کیوں ہماری طہنیت کو ایسا کیا کیونکہ حقیقت شیطانیہ اور نیرید نہیں ہے مگر کرب طہنیت خاطر ہے
 اب محل خاص سے کہ اگر طہنیت نہوتی تو شیطان شیطان اور نیرید نیرید ہوتا جیسا کہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ مگر

کیون ہو اور واجب واجب کیون ہو اسی طرح نہیں کہہ سکتے کہ فلان کی طبیعت ایسی کیون ہوئی اور فلان کی طبیعت
ایسی کیون ہوئی خالق موجب کا کام تقریباً ہیث ہو یا وجود ہر نہ یہ کہ ذات کو ذات کہہ دے اور نہ اثبات ذاتیات کا
ذات کے لیے اور شاید کہ یہ قضیہ بدیہیات اور اولیات سے نہیں اس بات میں کوئی اعتراض پروردگار عالم پران
نہیں ہوتا پس تو ہم جبر و اجبار کا نسبت پروردگار غفار گنجائش نہیں رکھتا اور اسی طرح یہ خیال کرنا کہ خدا
مخلوقات کی ذات کی طرف سے ہر دفع ہو سکتا ہے ساتھ اس بات کے کہ ممکن ہو کہ شئی کی تاثیر طبیعت کا مائل ہو
طرف حق کے یا باطل کے ہو اور وہ سبب موجب و علت تامہ فعل و ترک فعل کا نہیں ہو سکتا پس ہر گاہ یہی
انسان کو خدا لجا کو نہیں پوچھتی تو کوئی قیامت نہوگی اور مولیٰ ہوتا ہی ہو کہ قول آنحضرت کا خبر قول میں جو فرمایا
ولذلك رغب قلوب الكفار پس سلب اختیار کہہ دے تا کہ یہاں و ثواب و ناسطیعون کے لیے اور عذاب گنہگاروں کے
اپس لازم نہ آئے گا اور کیونکہ اس طرح ہو حالانکہ حق تعالیٰ نے خود حدیث قدسی میں فرمایا ہوا انا الله عدل لا جور
منصف لا اظلم یغنی عن الله ایسا عادل ہوں کہ جو نہیں کرتا اور ایسا منصف ہوں کہ ظلم نہیں کرتا پس کیونکہ
کہ خدا پر جبر و تعذیب فرمائے کہ وہ ظلم واضح ہو بلکہ حق تعالیٰ کمال عدل و داد کی راہ سے مجرور و ذلیل کہنے اور خوش
نفس کے برائی کے ساتھ جو بقاء ان النفس کا قیام ثابت ہو مواخذہ نہیں فرماتا اور اسی طرح نہایت تفصل سے
قصد مرام پر کہ با اختیار نہ ہوتا ہو مواخذہ نہیں کرتا جب تک اپنے اختیار سے فعل شر کو نہ عمل میں لائے کتاب
کافی میں جناب امام جعفر صادق علیہ السلام سے منقول ہے کہ فرمایا آنحضرت نے کہ ہر آدمی کو بھی ارادہ اچھے کام کا
کرتا ہے اور سچے عمل نہیں کرتا پس اس کے لیے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور اگر عمل بھی نہیں کیا تو دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں
بدستیکہ بھی مومن قصد گناہ کا کرتا ہے اور اسے عمل میں نہیں لگتا پس کوئی چیز نہیں لکھی جاتی اور اسی کتاب میں
فضل بن عثمان سے مروی ہے کہ بنا ہر ارادہ عمل خیر کا کرتا ہے پس اگر اسے نکرے تو اس کے لیے ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور اگر
اسے بجا لائے تو دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور بھی ارادہ کرتا ہے بد کام کا پس اگر بجا نہ لائے تو کچھ نامہ عمل میں لکھتے
لکھا جاتا اور اگر بجا لائے تو سات گھنٹے اسے عملت و بجاتی ہے اور نیکیوں کا لکھنے والا فرشتہ برائیاں لکھنے والا
فرماتا ہے کہ جلدی نکر شائد کوئی کام اچھے کاموں سے ایسا کرے کہ وہ سبب محو گناہوں کے ہو کیونکہ حق تعالیٰ
فرماتا ہے کہ اچھے کام پرے کاموں کو لیجاتے ہیں یا طلب مغفرت اپنے لیے کرے و حق تعالیٰ بخشنے والا ہے پس
اگر کہ استغفر الله الذی لا اله الا هو عالم الغیب الشہادۃ الغریب الحکیم الغفور الرحیم ذو الجلال و الاکرام
و اقرب الیہ تو گناہ کے ذمہ نہیں لکھا جاتا اور اگر سات گھنٹے گزر گئے اور کوئی عمل خیر سے عمل میں نہ آیا ہو
و استغفار کی صاحب نیکیوں کا بدی لکھنے والے سے کہتا ہے کہ اب شقی محروم پرکام لے پس خداوند عادل جویل کرے
طبیعت کے بلکہ قصد غم گناہ پر بھی مواخذہ نہیں کرتا تو کیونکہ احتمال جبر و ظلم نے کا اہل طرف کیا جا سکتا ہے یا کہ

اگر یہ میل بھی خداوند عالم کی طرف سے آزمائش کے لیے انسان کے غیر طبعیت میں خلل ہو ہو جب بھی جبر کے لازم
 آئیگا باعث نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر یہ خواہش خدا نے دی تو قدرت و اختیار و عقل و فہم تو اسے کراست فرمایا ہو کہ
 اگر بقضا کے عمل کرے تو یقیناً اپنے تئیں خواہش ہائے نفسانی سے باز رکھیں گا اور جب اپنی شہوتوں کو توڑ کر حق تعالیٰ کی
 اطاعت کریگا تو مستحق ہوگا ان درجات بلند کا جو خدا نے اپنے فرمان برداروں کے واسطے مقرر فرمائے ہیں اور یہی
 جگہ ہے کہ نفس کے ساتھ جو جاہد انسان کرے اسکا نام جہاد کہہ رکھا گیا ہو اور اسی سبب سے انسان جو طبع میں
 وہ فرشتوں پر ترجیح رکھتے ہیں کیونکہ ملائکہ کی طبیعت میں اعمال بد کی خواہش پیدا نہیں کی گئی بخلاف انسان کے کہ
 قوائے شہوت و غضب اسکی خلقت میں موجود ہیں پس جب اسے باوجود موجود ہونے ان قوتوں کے نفس قوی کو
 مجاہد کر کے مقہور کیا اور گناہوں سے اپنے تئیں باز رکھا تو مرتبہ سکا فرشتوں سے زیادہ بلند ہوگا پس یہ سب بندے
 حق میں صلح ہوگا نہ یہ کہ ظالم قبیح ہو اور روایت علی الشریع کی اس بیان شافی سے جو حضرت نے فرمایا توجیہ میں ہر
 مشہور کے واضح ہوتا ہو کہ ثواب اعمال صالحہ اور طاعات اہل خلاف کا شیعیان اہل بیت علیہم السلام کو دلا دینا منافی
 عدل کے نہیں ہو اور خدا ظلم کرنے والا نہیں ہوتا نہیں ہر جملہ اولیٰ یقینیہ عدل و داد پر خداوند عالم کے قائم ہیں اور
 تاویل کرنا آیات و روایات متشابہات کی جو موسوم اسکی خلاف کو ہوتے ہیں مثل تاویل کرنے روایات تشبیہ و مجسم
 خدا کے ضرور یہ نہ کہ بجز التفات کرنے کے متشابہات کلام کی طرف کہ وہ محل امتحان ہو اور باعث اوہام و وسوسوں
 کی تیری کا ہر اس عدل و عادل حقیقی میں جسے کیسے کیسے اولیٰ عقلا و نقلا و ضحہ منصوصہ سے ثابت کیا ہو قتال کو
 راہ دین دانہ موفق و المعین و ابال و بعدد آیا و نستعین لیکن وضع ہو کہ حسب قدر بیان پر بیان ہو یا یہ سکاٹ خصم کو
 اور بیان حقیقت امر کو اور دفع شبہات کو جو جوہر کامل کافی ہو کہ پھر سننے والے کو سکے انشاء بہ شبہ نہ ہوگا لیکن تاویل
 بطور تاویل متشابہات ہو اور جب اسے غیر متشابہ تسلیم کیا جائے تو پھر تاویل اسکی یہ بہتر ہو کہ کہا جائے کہ طبعیت کا یہ اکتفا
 اور اسکا مروج فرمانا سورت جبر و سلب اختیار بندگان ہوتے ہو سکتا ہو کہ جب قبل از علم حال بندگان سے ہو اور
 ہر گاہ حق تعالیٰ نے اپنے علم کے موافق فرمایا تو طبیعت کس طرح موثر ہوگی اور بیان اسکا یہ ہو کہ حق تعالیٰ سب چیزوں کو
 قبل آنکے پیدا کرنے کا ایسا جانتا تھا اور جانتا ہو کہ جیسا بعد پیدا کرنے کے جانتا ہو اور ازل میں مال مخلوقات کا
 جواب میں ہونے والا تھا جانتا تھا کہ یہ یہ فعال و اعمال شخص سے باختیار اسکی صادر ہونگے اسلیے موافق اپنے علم کے
 اور نئے عمل کے جو باختیار اسے صادر ہونے والے تھے یہ معاملہ فرمایا یعنی کفار کو طبعیت خبیثہ بارہو سے پیدا کیا
 اور مومن کو خوشبو اور اچھی مٹی سے بنایا جیسا کہ صادق علیہ الرحمہ نے روایت کی ہے جناب موسیٰ ابن جعفر علیہ السلام
 جبکہ پوچھا اسنے معنی جناب سالتاب کی ارشاد کے الشقی من شقی بطن امہ والسعید من سعید بطن امہ
 یعنی شقی وہ ہے جسنے اپنی مان کے پیٹ میں شقاء و باری کی اور نیک وہ ہے جسنے اپنی مان کے پیٹ میں نیکی کی ہے

مان پیتھین کوئی قادر شقاوت و سعادت پر نہیں ہو کیونکہ ان کے پیتھین بچہ کہ ابھی نہ مکلف ہونے لچھ نیک برکت
 پھر کوئی صحیح ہو سکتا ہو تو حضرت نے فرمایا کہ شقی وہ ہو کہ جسے حق تعالیٰ اپنے علم میں جیکہ وہ اپنی مان کے پیتھین میں تھا
 جانتا ہو کہ یہ بدکاروں کے اعمال کر گیا اور سعیدہ ہو جسے حق تعالیٰ نے جانا ہو جیکہ وہ بطن در میں ہو یہ کہ وہ اچھے
 کام کر گیا سائل کہتا ہو کہ میں نے عرض کیا کہ کیا معنی ہیں حضرت کے اس قول کے جو فرمایا ہو کہ کل صیر و مباح خلق
 یعنی ہر شخص کو وسعت دی گئی ہو واسطے اس امر کے جسکے لیے وہ پیدا کیا گیا ہو حضرت نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے
 جن انسان کو پیدا کیا ہو اسلئے کہ خدا کی عبادت کریں اسلئے نہیں پیدا کیا ہو کہ اسکی نافرمانی کریں اور شاہد ہو کہ
 قول اسکا و ماخلقت لجن و الانس الا لیعبدن پس وسعت و اختیار دیا ہو سب کو اسلئے جسکے واسطے زمین پیدا
 کیا ہو پس واسے ہو اس شخص کے لیے جسے ہدایت کے عوض میں ضلالت اور اندھے ہونے کو اختیار کیا ہو پس
 اس سے صاف ظاہر ہو کہ حق تعالیٰ نے جسے اپنے علم کے موافق شقی جانا اسکے دل کو اور بدن کو طینت مٹی
 پیدا کیا اور جسے اپنے علم کے موافق سعید بنایا جانا اسکے بدن و دل کو طینت خالصہ علیین سے پیدا فرمایا اور
 دوسری تاویل اسکی اس طرح ممکن ہو کہ کہا جائے کہ اخبار الہیہ علم السلام کے دیکھنے سے بہ خوبی معلوم ہوتا ہے
 کہ حق تعالیٰ نے ارواح کو عالم ذر کے پیدا کرنے سے پہلے پیدا کیا تھا اور بعد اسکے ایک گ کو روشن فرمایا اور ان
 ارواح کو تکلیف فرمائی کہ اس گ میں داخل ہوں پس ہر وقت بعض نے جلدی و سبقت بمثال حکم خالق میں کی
 اور بعض نے تاخر اختیار کیا اور فرمان الہی بجائے بالجمہ ایمان و کفر اسی جگہ سے پیدا ہوا لیکن یہ باختیار ہوا
 نہ باجبار پس جب حق تعالیٰ نے چاہا کہ ان روحوں کے لیے بدنوں کو بنائے جسے یا ارواح متعلق ہوں تو
 بمقابل ہر نوع کے ارواح سے مناسب انکی نوع بدنوں کے مقرر فرمائی مثلاً ارواح طیبہ کے لیے ابدان طیبہ
 خلق فرمائے اور ارواح خبیثہ کے لیے ابدان خبیثہ پیدا کیے پس جو کچھ کہ حق تعالیٰ نے اس بار میں فرمایا وہ
 جزا اس تکلیف سابق کی تھی ہاں جب ان دونوں بیوں کو ملا یا تو اس امتزاج و مزج نے تاثیر قبول کرنے کی
 اعمال حسنہ اور اعمال قبیحہ کے پیدا کی نہ یہ کہ اس طینت نے بد اعمال اور اچھے کام کرائے اور اسکے باعث سے
 بندے باضطرار اچھے اور بُرے ہوئے تاکہ عدل الہی کے خلاف نہ ہو اور مستلزم جبر و سلب اختیار کے ہو پھر
 اگر کوئی شخص کہے کہ اگر ایسا تھا تو اسکی کیا وجہ ہو جو معصوم نے ابو اسحاق سے فرمایا کہ ہمارے راز پر ہر کسی کو
 مطلع نہ کرنا مگر مومن کو اور اگر تو ایسا کر گا کہ غیر کو مطلع کرے تو تیرے نفس و مال و اہل و ولد کے لیے ابتلا کا
 سبب ہو گا اور اس تقیہ کے کیا معنی ہیں تو اسکے جواب میں یہ کہنا ممکن ہو کہ تقیہ مخالفین سے تھا کہ جب وہ
 اس علم کو مجھیں گے تو بفرائن جانینگے کہ جو خبر میں اہل شمال مذکور ہیں اُن سے مراد وہی ہیں اور یہ بات ایسی ہو کہ
 جس سے تقیہ کرنا ضروری ہو یہ بھی جائز ہو کہ تقیہ کے لیے باتفاق کرنے کو شیعوں پر فرمایا ہو کیونکہ جب قوم انکے مثل

ایسے اخبار کے سنیکے تو طرح طرح کے گناہ عمل میں لائینگے پس جو مقتضائے فرج طینتین ہوں سے زیادہ معاصی عمل میں لائینگے کیونکہ یہ معلوم ہوتا ہے خاص ہیں روایت سے بھی کہ صفائے قلبیہ کو بھی موافق اپنے مادہ و طبیعت سے کرتا ہے ولیکن گناہان کبیرہ مثل زنا و لواط وغیرہ کے پس نہیں نہیں کرتا مگر موافق مقتضائے خاطر کے جو شیون ہوتا ہے پس جب اس حدیث پر مطلع ہونگے تو بعد افعال کبیرہ کو ذات دنیا کے حاصل کرنے کو عمل میں لائینگے اور یہ جائز و بالآخری اُسکا دوسرے پر جائیگا جو مقتضائے طبیعت و مادہ ہو وہ بھی کریں گے اور اُس سے زیادہ جو مقتضائے خبیث کے ملنے کا ہو اُسے بھی عمل میں لائینگے اور وہ متعارف گناہ ہیں کہ ہر زمان میں بمقتضائے دواعی شہوات واقع ہوتے ہیں لیکن جانکر کہ ہمارے واسطے کوئی ملامت و وبال نہیں ہے جو چاہیں وہ کریں سب کا وبال و وبالہ جائیگا جو گناہ متعارف بحسب دواعی شہوات ہیں ہوسے بھی عمل میں لائینگے جس سے انکی زیان کاری آخرت میں متصوہی اسلیے تاکید حکم ساتھ تقیہ کے فرمایا ہو واللہ اعلم بحقیقہ بحال ان کتاب العدل الحمد للہ رب العالمین

خاتمہ الطبع

الحمد للہ رب العالمین القلوة علی رسولہ وحبیبہ محمد وآلہ الطاہرین اما بعد طالبان راہ خدا اور جویندگان طریقہ اہل حق علیہم التحیۃ والثناء کو مبارک ہو کہ دینولا چلے راہ دین نجم فلک شرع مبین ہادی دارین مجموعہ ارشادات حضرت رسول ثقلین رونق مفضل علمت و برتری گل سرسبز مذہب حقہ اثنا عشری ہدایت ذخائر سبکی بہ انارۃ البصائر و کشف السرائر مصنف ارفع علماء الزمان المحمود بالسنۃ الاکابر والاعیان۔ مرجع اعظم العلماء الفحول راس فقہاء الفروع والاصول۔ جہاں العلوم المعقلیہ والنفسیہ بحر الفنون الفرعیۃ والاصلیۃ جناب شفا برالدولہ نذکرہ الملک حکیم سید افضل علیخان بہادر مدبر جنگ و کتاب الاجاب میں اصول دین مذہب حقہ اثنا عشری کا بڑی شرح و بسط سے بیان ہے۔ تکمیل عقائد حقہ ہر فقرہ سے بیان ہے۔ ایک مقدمہ اور پہلی باب اور ایک خاتمہ میں کل امور متعلق اصول دین کو بدل لائل فاطمہ بیان فرمایا ہے۔ اسپر و کتبہ والا ہی کہہ گا کہ گویا دریا کو زے میں سما یا ہے۔ اس رتبہ کی کتاب جس میں سراپا براہین ساطعہ سے مطالب کو ثابت کیا ہے اگر کسی نے دیکھی ہو تو بتاوے۔ عبارت اردو عام فہم میں اسلیے لکھا تا کہ کم استعدادوں کے بھی کام آوے۔ شکر اللہ کہ یہ کتاب ہدایت و نصاب مطبع علی ونامور مشہور نزدیک دور جناب انشی نو لکشر لالہ الال فرح و التور و واقع لکھنؤ محایہ حضرت گنج میں سب فرما لکشر و تصحیح جناب مصنف عالی مقام بہادر جنوری عشرۃ ۱۲۸۷ مطابق ماہ ربیع الثانی سنۃ ۱۲۸۷ ہجری حلیہ طبع سے آراستہ و پیوستہ

ہو کر دست آویز مشتاقان ہوئی

عن تصنیف و تالیف بکن مطبع اودھ اخبار محفوظہ



maablib.org

MAAP 1481